

خسرو پیربال

Khasro Pirbal

Mobil : 0750 446 1416

: 0770 446 1416

Pirbal@hotmail.com

بسم الله

ماهی هزار ساله نذر بومی نه و  
کتیبه به راه کاری خود ای نگوره  
تعمیر دستنویس گرا به وه قه لای  
ار به رزی هه ولله وه ره  
کوردستانی عراق -

بیتکوت به کتیبه نای  
کوردستان

خسرو پیربال القصاب



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



طبعت هذا الكتاب على نفقة جامعة صلاح الدين - اربيل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝  
 مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ۝ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝  
 اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ  
 عَلَيْهِمْ ۝ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ۝



# قصیدہ مولد شریف

مولد پاک رسول اللہ گل  
 مولد پاک رسول اللہ گل  
 لیلۂ قدرہ مشکا بہد زہمان  
 مولد پاک رسول اللہ گل  
 محض نورِ حقدیر اول ذرِ حسن  
 مولد پاک رسول اللہ گل  
 اول رسولہ قبل صلا بتلہ سلام  
 مولد پاک رسول اللہ گل  
 جنتہ ایزر صراطدن کجھکی  
 مولد پاک رسول اللہ گل

ای خداداد لطف احسانا بستین  
 جنتا بجز حور علیا ناستین  
 اول رسولک طوع و عدوی شہ پیمان  
 بولوق استرسن جہتدرا لمان  
 ذاب پاک جان وید لدن دکله سن  
 اولد بیضہ دنیا دہ صاع و آسن  
 تجلیس مولد دہ آی والی مدام  
 جنتا علا دہ استرسن مقام  
 و کرا ایدوب دنیا دزالت کوجھکی  
 حوص کوزدن دیزسن ایچھکی

قلہ ایضاً

شول جنتک ایز مقبری آقا ز الله دیود بو  
 چیقیش اسلام بلب لبری او تر الله دیود بو  
 آیدر آیدر دیز لبری شکر دن طبل سوز لری  
 جنتہ حوری قیز لری کوز الله دیود بو  
 صالون طوبی دال لری قران او قوزمہ دال لری  
 جنت باغیک کول لبری قوقاز الله دیود بو

بوی اولد اولد  
 کوجوق قدر ز غایت  
 شفا کت قیل با غایت  
 بوی بوی قیل با غایت  
 ایضا

شول اولد اولد  
 شول اولد اولد  
 شول اولد اولد  
 شول اولد اولد

عاشق اولد اولد  
 این سوز اولد  
 شول اولد اولد  
 شول اولد اولد

کلمہ

# كتاب التنوير في مولد السراج المنير والبشير النذير

المؤلف:

ابن دحية الكلبي الاندلسي، عمر بن الحسن بن علي بن محمد، ابو  
الخطاب

الناسخ:

ابو المعجد بن ابراهيم الاربلي - سنة ٦٠٥ الهجرية (١٢٠٨ الميلادية)

انتشارات و حفظ اثار السلطان مظفر الدين الكوكبري - كوردستان / اربيل

**الكتاب: كتاب التنوير في مولد السراج المنير والبشير النذير**

**المؤلف: ابن دحية الكلبي الاندلسي، عمر بن الحسن بن علي بن محمد، ابو الخطاب**

**الناسخ: ابو المجد بن ابراهيم الاربلي - سنة ٦٠٥ الهجرية**

**المخطوطة: جمهورية العربية السورية، مكتبة الاسد الوطنية - رقم الوثيقة (١٢٥٠٨) - دمشق**

**الموضوع: التاريخ والسيرة النبوية - عدد الاوراق (٤٣٣) صفحة**

**المشرف على اعداد المخطوطة الطبع: خسرو پيربال القصاب**

**مركز السلطان مظفر الدين الغوگبورو للفكر والتاريخ - اربيل**

**التصميم: كؤسرهت جميل كريم**

**سنة الطبع: ٢٠٢٠**

**العدد: (٥٠٠) نسخة**

**بلد الطباعة: اقليم كوردستان العراق - اربيل / الطبعة: الاولى - اربيل**

**الرقم الدولي للكتاب / ISBN: 978-952-94-1436-9**

**المطبعة: مطبعة جامعة صلاح الدين - اربيل.**

**العنوان الالكتروني للكتاب في رئاسة الجامعة صلاح الدين:**

**<http://www.su.edu.krd>**

**رقم الايداع (٢٥٤٢) لسنة ٢٠٢٠ في وزارة الثقافة لحكومة اقليم كوردستان**

**العراق - المديرية العامة للمكتبات العامة، شعبة ايداع.**

**مركز السلطان مظفرالدين الغوگبورو للفكر والتاريخ**

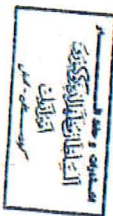






قطاع غزة  
نهر غزة  
القطاع الإداري  
القطاع الشمالي  
القطاع الأوسط  
القطاع الجنوبي  
القطاع الشرقي  
القطاع الغربي

بسم الله الرحمن الرحيم  
 2019 - 5 - 29  
 Dr. Mohsin Mahammed Hussain



مصدر: وزارة الصحة، غزة

رَجُلٌ لِلَّهِ



السُّلْطَانُ ظَهْرُ الدِّينِ نُوذَيْرُ







الجمهورية العربية السورية



بطاقة هوية

مكتبة الأسد الوطنية

التصوير الوثائقي [د.م]

رقم المتسلسل	الرقم بالتزويد (الرمز)	الرقم العام
		١٣٥٠٨

عنوان المخطوط : للتوير في موند السراج المنبر ، و البشير النذير

المؤلف : ابن دحية الكلبي ، عمر بن الحسن بن علي بن محمد ، أبو الخطاب

التاريخ: ٦٠٥هـ

الناسخ : أبو المجد بن إبراهيم الإربلي

نوع الخط : نسخي

الموضوع : السيرة النبوية

القياس : ١٧,٥×٢٦سم

الأسطر: ١٣

الأوراق: ٤٣٣

ملاحظات: كتبت الضالون و رؤوس الفقر بالأحمر ، طلعه عبد الله بن أبي بكر الحلبي سنة ١٠١٠هـ .

اسم المصور: أ

تاريخ التصوير: ١١/٤/٢٠٠٧م



(منشور أربيل) الذي أصدره صلاح الدين يوسف بشأن مصر إدارة إربيل  
أثر وفاة زين الدين يوسف نيالكين سنة ٥٨٦هـ/١١٩٠م.

"لاشك أن احاطة العلم بانتقال زين الدين (يوسف) إلى جوار الله تعالى  
ومقر رحته مجاهداً في سبيله ، شاكراً لنعته، وهو من السعداء الذين انزل الله  
فيهم ، ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يُدركه الموت فقد وقع  
أجره على الله<sup>(١)</sup>. فما أوجع القلوب بمصابه وما أنكى في النفوس أهول شبابه،  
ولقد كانت المهمة متوفرة على تربيته وإعلاء درجته، لكن الله إستأثر به قبل  
ظهور حسن الآثار في إظهاره، ويلي بدره التم بسراره في ضمير البلي من  
أسراره، وهذه أربيل أنعام البيت الأتابكي على البيت الزيني<sup>(٢)</sup>. منذ سبعين  
عاماً<sup>(٣)</sup>. لم يملوا لعقد انعامهم بها نظاماً، ولم يزيدوا أحكامه إلا إحكاماً وإبراماً،  
وما رأى أن يخرج هذا الموضع منهم، وأن يصدق به عنهم ، والأمر الأجل  
مظفر الدين كبير البيت وحاميه، والمقدم في الولاية، بمقتضى وصاية ابيه، وقد  
أنهض ليسد مسد أخيه<sup>(٤)</sup>.

◀ فهرمان و دهستورى سهلاحدين نه يوبى له مهر دهست بهكاربوونى  
سولتان موزه مهر له قهلاى هولير



منشور اربيل تخص امر تنصيب السلطان مظفرالدين الكوكبري ملكاً لامارة  
اربيل من قبل السلطان صلاح الدين الايوبي القائد التاريخي الكوردي.

وَتَه يَه ك

ماوه به کما زور بود نووسان و پرورشیدان ماباسیان  
 له ده ستور سیک دکرد به ناهوشانی (التوری فی  
 مولد السراج المنیر) و الیسیر الذی (نور سوره که  
 ابن ذریعه الکلبی) عمر بن الحسن بن علی بن محمد  
 ابو الخطاب - که سیک له به یغور سوره به به نادی  
 ابو المجد بن ابراهیم الاریلی امیر وود که یاده که سیکه  
 یغالی ۶۰۰ کوی - به لاک له به ده ستور او کو  
 زور شتی تری گرتی میزروی هه و لیر و کوردستان به هوی  
 هور به هور داری نه بووت . به لاک خو شیه ختانه دکتور  
 هه سره و سیر بک به هوی کوششیک زور توانی شه  
 ده ستور به به کوی کردی و تایت کرد به کرد  
 به ریخته وه بوه و لیر و کوردستان ایبه هه ش ختانه  
 زوری میزور و شاهستانیه هه و لیر و کوردستان  
 کرد له ۳۰۰ و ده ستور ای بواری هور و راسته  
 تایتیه کانه و راسته ئیسلامیه کانه سوودی زور  
 له ده ستور به ده بیست له کانی جاب کردی و دکتور  
 دواتر هه نینت کوی سیه وه و سانه کورنه و وه به کار هندی  
 وه کور ره هه بوجا به می نور سینی هور به هور هه  
 یستور  
 دکتور هه سره و سیر بک گرتیه می زور به میزور  
 شاهستانیه هه و لیر به گسه و سارد و سولتان هور هه  
 دین به تایتیه هه دواته اشه هه له به هه وه می له گرتی  
 به لاک هه و لیر نه ک هه له میزروی کورد و کوردستان  
 عیالات و زور کلاهی ناهه راسته به لکوله سرتی میزور  
 هه هانی که یستور



دوی هوی بند و دی ۲۴ تور سیند گرنه جنینه  
 له پوښه گرنای شای هم ولیروه زنی پوښه سوښان جوزده  
 ده دله که کسانه که هم ولیر یا سینه ختم بوه  
 سوښان جوزده رو دکتر خه سره و پیریان له گرنای  
 هه ولیر له پوښه رو دکتر خه سره و پیریان له گرنای  
 عه بیه بیه شوی ابو بیه هه دوو کسان له گرنه  
 دروازده کانه ده چوونه ته ناو میرو ما ۲۴ شه دانه  
 له ۲۴ گرنای هه ولیر ناگه هه له په اریزی میرو  
 ده مینه ده

دوای شه دی د هریزه پوښه به سر زانگوی  
 سه لام دینه کردو به پوښه شای په ۲۴ دایینه په  
 له ماسو ستایا میسور له کولیکه قلا ده بیات بیک بینه  
 یو نامار کردی ده ستورس که بوجای کردی اینه په کی  
 سنی نه دای بیک هات په ۲۴ کوبونه دیات له زور  
 پراگری کولیکه ته نام دار دواتر دوا چه ندینه کوبونه  
 به اورد کردی ده ستورس که بوجای کردی  
 جان کردی به شای زور له کات گرنای ده ستورس  
 پتر بوه دیار که وسته و دینا بورد شه ده ستورس  
 که بسقورانت به پوښه به در ایدا ده که برانت  
 هم چه نه که ندیکه که کوکوی چه له دی چه ندایه  
 دیار سیه و چه ندیکه در پیرین نه هوی بند  
 به هوی کوئی ده ستورس که ما ۲۴ به پوښه په کی  
 گستر نامار په بوجای کردی ده کوریکه له نایند کاری  
 سانگورنه رو پوښه دی با شری بوجای کردی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ  
وَالْمُؤْمِنُونَ

صدق الله العظيم

قصة إعادة كنز من الكنوز المفقودة

(التنوير في مولد السراج المنير) الى السراى - قلعة اربيل

المخطوطة النادرة لـ أبو الخطاب ابن دحية الكلبي الاندلسي

مقدمة تاريخية :

اثناء حكم اماره اربيل و السلطان مظفرالدين زين الدين علي كجوك الملقب بل  
كوكبورو ) والذي يعنى باللغة التركمانية (الذئب الازرق ) اللقب الذى حصل  
عليه من قبل السلطان صلاح الدين الايوبي ،القائد الكردي و الاسلامي  
لشجاعته في الحرب والمعارك اثناء الحروب الصليبية.

بعدها انتشر خبر الاحتفال بمولد النبوي الشريف في قلعة اربيل اثناء حكم اماره  
اربيل على يد اميرها- الملك مظفرالدين الكوكبورو ، في سنة ٦٠٤ هجرية  
(١٢٠٨ الميلادية)، حل ابا الخطاب ابن دحية الكلبي الاندلسي ضيفا على

السلطان مظفرالدين في السراى- قلعه اربيل، و طلب السلطان كتابة التاريخ الحقيقي و الانساب و الحكاية الكاملة للمولد النبوي. و بقى ابو الخطاب سنة كاملة في قلعة اربل و كتب كتابا تاريخيا و تحفة عظيمة ، و بعدها لم يبقى للكتاب اثر

سنوات عديدة كنا نبحث في المكتبات و المصادر و المراجع و عن الكتاب المخطوط و المفقود (التنوير في مولد السراج المنير) لكننا لم نفلح بالحصول على الكتاب المذكور إلا أن الله يسر لنا هذا الأمر وذلك بمعاونة السيد خسرو بيربال القصاب ، رئيس (مركز السلطان مظفرالدين كوكبورو للفكر و التاريخ) و صاحب كتاب (مظفرنامه - السلطان مظفرالدين كوكبورو - امير اربل) الذي ألفه باللغة الكردية و طبعه سنة ٢٠١٩ و نال الكتاب إستحسان الأربليين ، إستطاع الكاتب خسرو بيربال في بحثه المتواصل للحصول على كتاب -التنوير في مولد السراج المنير - ، و أتصل بالدكتور عبدالله الثوراتي-وهو من المؤرخين المعروفين في المغرب، فأرسل له النسخة المخطوطة لهذا الكتاب ، و الحمد لله بعد حصوله على هذا المخطوط النادر، شد ساعده ، و طلب شاكرا من السيد الدكتور احمد انور دزةبي- و رئاسة جامعة صلاح الدين بتشكيل لجنة مختصة لدراسة المخطوطة و الاشراف المباشر على طبعتها في كوردستان ، و الحمد لله نجح في محاولاته لطبع هذا الكتاب المفقود الذي يحمل ذكرى سلطاننا المعظم مظفر الدين كوكبورو- امير اربل.

ولا يخفى على أحد أن أربيل عاشت عصرها الذهبي في فترة حكمه، حتى غدت أربيل في عهده مقصد العلماء وطلبة العلم، شأنها في ذلك شأن مدن العلم العريقة ، ولدوره المشرف في بناء المدارس و الخانات و المستشفيات و ملاهيء الأيتام في أربيل، كما أنه أول من قام بإحتفالات سنوية مهيبه في ذكرى ميلاد

فخر الكائنات الرسول محمد (صلى الله عليه وسلم) سنة ٦٠٤ هـ ودعوته للعلماء والفقهاء والشعراء وأهل الفكر من الدول المجاورة لأربيل،،،، وكل سنة في الثاني عشر من شهر ربيع الأول، أربيل كانت تلبس حلة زاهية، وتقام الأقيبة الخشبية أسفل القلعة من باب القلعة الى خانقاه وتزين بأنواع الزينة، كما أن الجوامع والمساجد وقبصريات السوق كانت تزين، ومن عاداته عند إنتهاء مراسيم الأحتفال تم الأسمطة في المبدان ويركب أشهى الأطعمة ويشارك في تناوله السلطان وجميع الحاضرين وأهل البلد. ثم تكرم العلماء والشعراء كل سنة في هذا اليوم، ومن هؤلاء العلماء الذين كرموا من قبل السلطان، هو العلامة أبو دحية الكلبي، الذي ألف كتاب (التنوير في مولد السراج المنير والبشير النذير). حيا من السلطان لهذا الكتاب عن مولد الرسول الله (ص) خير البشر أهدها ١٠٠٠ دينار كما أن العديد من الكتاب و المورخين و العلماء ذلك العصر زاروا السلطان، وذكر سيرة مظفر الدين في مصنفات وكتب عديدة وعلماء أهدهو كتبهم منهم:

١- تاريخ أربل لأبن المستوفي . المبارك بن أحمد بن المبارك بن موهوب اللخمي الإربلي، المعروف بابن المستوفي (المتوفى: ٦٣٧ هـ) سامي بن سيد خماس الصقار الناشر: وزارة الثقافة والإعلام العراقية، دار الرشيد للنشر العراق سنة النشر 1980 م

٢- معجم البلدان شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (المتوفى: ٦٢٦ هـ) دار صادر، بيروت الطبعة الثانية، ١٩٩٥ م

٣- (( المنازل والديار)). الأمير أسامة بن منقذ ذكر وجود العسكري الأتابكي في أربيل.

٤- كمال الدين ابي البركات المبارك بن الشعار الموصللي ذكره في كتابه  
(عقود الجمان في شعراء هذا الزمان ) دار الكتب العلمية بيروت  
. ٢٠٠٥ .

٥- (الحوادث الجامعة والتجارب النافعة في المائة السابعة) لمؤلفه: كمال الدين  
أبو الفضل عبد الرزاق بن أحمد بن محمد الصابوني المعروف بابن  
القوطي (المتوفى: ٧٢٣هـ).

كما والتقى مع السلطان امارة اربيل، العديد من الشعراء والفقهاء والمتصوفة منهم :

١- ابن تيمية. -وهو أحمد تقي الدين بن شهاب الدين عبدالحليم بن أبي  
البركات مجد الدين بن تيمية، الحنّاني، الدمشقي (أبو العباس) ولد سنة  
٦٦١هـ تُوفي شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- في ليلة الاثنين في  
العشرين من شهر ذي القعدة سنة ٧٢٨هـ،

٢- سبط ابن الجوزي الذي زار أربيل سنة ٦٠٠هـ-١٢٠٢م

٣- عدي بن مسافر الصوفي الشهير ولد (٤٦٧ هـ ١٠٧٥ م - ٥٥٧ هـ  
١١٦٢ م) وهو امام الطائفة اليزيدية في العراق .

٤- ياقوت الحموي ، شهاب الدين أبو عبدالله بن عبدالله (٦٢٦هـ / ١٢٢٩م)  
وكتابه: معجم البلدان الذي قابل ابن المستوفي وأعجب به .

٥- أحمد بن محمد أبو الفتوح الغزالي ، أخو الإمام أبو حامد الغزالي

٦- الشيخ الزاهد عبدالعزيز الشيخ عبدالقادر الجيلاني .. أحد علماء الحنابلة .. له كتاب "الغنية" في مذهب أحمد.. ولد أبي بكر عبد العزيز ، في ٢٧ شوال ٥٣٢ هـ، اشترك بغزوة عسقلان في فلسطين وكان من قادة جيش صلاح الدين توفي في ديار الموصل سنة ٦٠٢ هـ وما زال ضريحه شاخصا في مدينة عقرة

٧- أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر الدمشقي (٤٩٩هـ- ٥٧١هـ) الإمام والعلامة الحافظ الكبير محدث الشام.

٨- ابن الشعار الموصلني صاحب كتاب ( عقود الجمان في شعراء هذا الزمان ) يبدو أنه أثناء وجوده في أربيل إنتفع من ابن المستوفي ..

٩- ابن دحية الكلبي والذي أهدى السلطان كتابه التنوير في مولد السراج المنير .. هو ( عمر بن حسن بن دحية الكلبي أبو الخطاب ) عالم لغوي أديب، ولد في إحدى حواضر الأندلس سنة ٥٤٦ هـ، وطاف البلاد وحصل على علوم كثيرة، ودرس على أساتذة عصره في الغرب الإسلامي وفي الشرق الإسلامي، ولم يترك عاصمة إلا ودخل إليها، وسمع على شيوخها مثل ابن بشكوال في الأندلس وابن مضاء في المغرب وابن شقريق، وابن الجوزي في بغداد وأبي الفتح الصيدلاني في أصفهان، والغراوي في خراسان، ثم عاد إلى القاهرة وأصبح عميداً للمدرسة الحديث فيها بأمر الملك الكامل الأيوبي حتى وفاته سنة ٥٦٣٣هـ. ترك ابن دحية مؤلفات عديدة أهمها: أعلام النصر المبين في المفاضلة بين أهلي صفين، والمطرب في أشعار أهل الأندلس والمغرب، والنبراس في تاريخ بني العباس وعشرات غيرها. ترك تلامذة حملوا علمه وفنه ونشروه في البلاد أمثال ابن الديبشي وابن النجار، وهما من بغداد وغيرهما.

ابن دحية الكلبي من السلالة المشهورة اثناء الدعوة الاسلامية و كان الدحية الكلبي الاندلسي من صحابة الرسول (ص) و كان احد ابرز كتاب الدعوة الرسولية ، و كتب رسائل كثيرة الى ملوك و سلاطين العالم ، كما ذكر في كتاب: رسائل الرسول ، أن مؤلف الكتاب أبو الخطاب بن الدحية الكلبي كان من أحفاد الصحابي الجليل دحية الكلبي والذي عاش في زمن الرسول و رسالته وصل الى ابعد نقاط الدنيا .

كان الدحية الكلبي من المقربين و الكتاب المهمين اثناء الدعوة الاسلامية. و ابا الخطاب ابن دحية الكلبي كان شاعرا و كاتباً عبقرياً في زمانه ...

ويلاحظ أنه بعد وفاة السلطان مظفرالدين كوكبورو سنة ٦٣٠هـ في قلعة أربيل ، تعرضت أربيل لهجمات المغول والغزات ، بعد مقاومة عنيفة من الأربليين أمام القوات الغازية ونفوذ مياه الشرب في القلعة تم تدمير أسفل القلعة و تدمير قبصريات السوق والمسجد العتيق في سفح القلعة، لم يبق من هذا المسجد عدا منارتها الشاهخة ، ودمرت المدارس في القلعة ، وأسفل القلعة ، سرقت مكتباتها التي كانت تحوي مخطوطات نادرة لعلماء أجلاء ، كانوا يزورون أربيل يشتركون كل سنة في إحتفالات المولد النبوي الشريف و من الكتب النادرة الذي إختفى بعد إحتلال أربيل كتاب مخطوط بإسم (التنوير في مولد السراج المنير) للعلامة ابو الخطاب ، ابن دحية الكلبي ، كنا لسنوات طوال نتأسف على فقدان هذا المخطوط النادر، الذي كتب في أربيل وقدمه المؤلف كهدية للملك مظفرالدين المعظم ، ومن جانبه منح السلطان مبلغ الف دينار هدية للكاتب، الذي أبدع في هذا التصنيف . حيث كتبه سنة (٦٠٤هـ / ١٢٠٧م) والكتاب الموسوم ٤٣٣ صفحة ، والجدير بالذكر أن هذا المخطوط كتب بأنامل الخطاط (أبو المجد بن إبراهيم بن الحسن بن علي الأربلي) ، وأكملت كتابته سنة ٦٠٥هـ (١٢٠٨) الميلادية...



وحسب تحقيقاتنا التاريخية حول المخطوطة، النسخ موجودة الان في المكتبة الوطنية في باريس- فرنسا ، و المكتبة الوطنية في برلين ، و مكتبة الاسد بدمشق- الجمهورية العربية السورية ، ومركز المخطوطات الاسلامية في تطوان- المغرب العربي ..والحمد لله بمساعدة الدكتور عبدالله التوراتي الكاتب و المؤرخ المغربي ،حصلنا على النسخة المصورة وتحمل معلومات النسخة الموجودة في مكتبة الاسد المرقم ( ١٣٥٠٨ ) و بعد اعداده و ترتيبه اكملنا نشرها و طبعها في اقليم كردستان العراق ، في السراى- القلعة الشاححة لاربيل .

يذكر أن هذا الكتاب يحتوي على قصائد شعرية وقصة مولد الرسول وطرائف عن حياة السلطان مظفرالدين وتاريخ أربيل في ذلك العهد وللأهمية التاريخية لهذا الكتاب يجب علينا نحن المؤرخين والكتاب دراسة هذا الكتاب وتحليل مواضيعها المهمة التي تخص قصة مولد الرسول محمد ( ص ) .

والمخطوطة كانت بالطبع خالية من اية خريطة و صور و ولكننا لمركز السلطان مظفرالدين للفكر و التاريخ ، نرى بان لعلاقة الكتاب بالحقبة المزدهرة لامارة اربيل- و تاريخ مملكة السلطان مظفرالدين الكوكبورو ، ادخلتنا الخريطة القديمة-الجديدة لامارة اربيل مرسومة بقلم و انامل المؤرخ و الكاتب - الدكتور محسن محمد حسين البقال - الاربيلي، و بعض الصور و الوثائق التاريخية لاغناء و لتوثيق كتاب التنوير في مولد السراج المنير .والمخطوطة الان موجودة و الحمد لله تم ترتيبها و اعدادها للطبع لأول مرة في التاريخ في اقليم كردستان العراق و في قلعه اربيل ، حيث كتبت و نشرت لأول مرة .بأمر و دستور السلطان مظفرالدين زين الدين على كجوك ...

والتتبع لكتب المؤلد النبوي الشريف يرى أنه هناك كتب أخرى للمولد كتبت بعد هذا الكتاب وكتبت باللغة العربية و انتشرت في العالم الاسلامي ، منها كتب او مخطوطات لها علاقة:

- مولد النبي صلى الله عليه وسلم - ابو الفرج ابن الجوزي  
-مجموع فيه ٣ اولها : مولد النبي صلى الله عليه وسلم - ابن الجوزي، عبدالرحمن  
بن علي

-مولد النبي صلى الله عليه وسلم - ابن العربي ، محمد بن علي  
-مولد النبي صلى الله عليه وسلم - ابن حجر الهيتمي، احمد بن محمد  
-مولد النبي - احمد بن ابي الحسن الرفاعي . الرفاعي، احمد بن ابي الحسن  
-مولد النبي صلى الله عليه وسلم - البرزنجي، جعفر بن حسن  
-مولد النبي صلى الله عليه وسلم - الجيلاني، عبدالقادر بن موسي  
-مولد النبي ، مخمس - الحلبي، عبد الكريم الحافي . عبد الكريم الحافي الحلبي  
-مولد النبي صلى الله عليه وسلم الذي يقرأ في المسجد الحرام - الزمزمي، ابراهيم  
بن محمد

-مولد النبي صلى الله عليه وسلم - المدابغي، حسن بن علي  
-مجموع يشتمل علي ستة كتب اولها : مولد النبي (ص) - المدابغي، واخرون  
-مولد النبي صلى الله عليه وسلم - جعفر بن حسن بن عبدالكريم البرزنجي، زين  
العابد

-مولد النبي صلى الله عليه وسلم - خط:الهيان  
-مولد النبي صلى الله عليه وسلم - سليمان البرسوي  
-مولد النبي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم - عبدالرحمن بن علي الجوزي  
-نظم في مولد النبي صلى الله عليه وسلم - عكاري ، عبد الحميد صبحي بن ابي  
الفتح

- (مولد النبي صلى الله عليه وسلم ) ، منظومه باللغه التركيه - غير محدث  
-رساله في مولد النبي صلى الله عليه وسلم - غير محدث  
-نظم نور السراج في مولد النبي صلى الله عليه وسلم - غير محدث

- مولد النبي (صلى الله عليه وسلم) - غير محدد
- مولد النبي صلى الله عليه وسلم - غير محدد
- مولد النبي صلى الله عليه وسلم - غير محدد
- مولد النبي صلى الله عليه وسلم ومعجزاته - غير محدد
- مولد النبي صلى الله عليه وسلم - لابن الجوزي ، عبدالرحمن بن علي
- مولد النبي صلى الله عليه وسلم -معراج النبي ص - مجهول
- مولد النبي صلى الله عليه وسلم - محمد بن احمد الغيطي
- مولد النبي - محمد بن مصطفى الشفري

### كتب المولد النبوي باللغة - التركمانية:-

يعتقد المؤرخين بان اول حكاية و قصة مكتوبة للمولد النبوي كانت في قلعة اربل اثناء حكم امارة اربل ، كتبت باللغة التركمانية( ليست تركية ) في زمن امارة اربل- و حكم السلطان مظفرالدين الكوكبورو، لانه هو الذى ابدع و اقترح احياء المولد النبوي الشريف.. و بعد كتابة( التنوير في مولد السراج المنير) لانه كتبت باللغة العربية انتشرت كتابة المولد النبوي باللغة العربية .وبعدها انتشرت الكتب بشكل واسع في العالم الاسلامي .

ومن أشهر كتب مولد النبي الشريف باللغة التركمانية- كتبت في العهد العثماني وهذه المناقب النبوية كتبت بأبيات شعرية مثنوية على وزن (فاعلاتٌ ،فاعلاتٌ، فعولن).أول كتاب مولد كان (سليمان جليبي مولود ناماسي) ولد- سليمان جليبي- في مدينة (بورصة) التركية و لايعرف شيئاً عن تأريخ المولد ويذكر أن- سليمان جليبي -عندما كتب هذا المولد كان عمره ٦٠ عاما ٨١٢هـ -١٤٠٩ م ويعتبر

مولده أقدم كتاب مولد باللغة التركية كتبه في زمن السلطان مراد الأول توفي سليمان جلي في سنة ٨٢٥هـ - ١٣٥١ الميلادية.

يقول في بدايته :

الله ادين ذِكْرُ ايدَلُومُ أَوْلَا ..... واجِبُ اولُدُرُ جُمْلَه اِسَدَه هَرُ قولاً

الله ادين هَرُ كيمِ اَوْلُ اولُ اِكا ..... هر اِشى اسان ايدَه الله اِكا

ثم كتاب ( رأفت مولود ناماسي ) مؤلفه هو ( مصطفى حسن رأفت أفندي ) الذي ولد سنة ١٨٦٣م في مدينة مراش وكان والده اماماً وخطيباً ومدرساً في (أولو جامع) وهو ثاني عالم كتب المولد الشريف باللغة التركية حتى يومنا هذا يقرأ هذا المولد في اقليم كردستان و العراق وخاصة في أربيل وكركوك ومناطق أخرى في العراق وأول الأبيات يقول :

اي خوداوندی عَظِيمُ بادِشاه ..... رَحْمَينِدِرُ جُمْلَه مَخْلُوقَه ثِنَاة

عَالَم بِيَرُ دَمَدَه اِيجَاذ اَيْلِدِك ..... كُنْ دِيْدِك مَعْمُورُ بُنْيَاذ اَيْلِدِك

وفي أربيل ظهرت كتب عديدة للمولد، على رأسهم كتاب مولد للشايخ (محمد علي الحسامي الأربلي) الذي كتب مولداً نشرها باللغات الثلاثة العربية والتركية والفارسية والكتاب مخطوطة قام الكاتب شيرزاد شيخ محمد الأربلي - في الفترة الأخيرة، جمع وكتابة هذا المخطوط النادر في الورد وكتب معاني كلماتها، والكتاب حالياً جاهز للطبع. ثم قام الشاعر الأربلي - عبدالرزاق اغا - بتخميم كتاب (رأفت مولود ناماسي) في اواخر قرن التاسع عشر

ومجهود و محاولات الكاتب شيرزاد شيخ محمد الاربيلي -تم الحصول على نسخة من ذلك الكتاب المخطوط وقمت بكتابته وتفسير معانيه بعونه تعالى تم طبع الكتاب على حساب (بنك الحركة الإسلامي). وهناك كتاب آخر للمولد باللغة التركية لشاعر مجهول في أربيل كتب هذا المولد على وزن كتابي رأفت وسليمان جلي (فاعلات فاعلات فاعلن)

### قصة - مولودنامه - المولد النبوي باللغة الكردية :

بعد التركمانية و العربية و الفارسية، ظهرت في كوردستان العراق و في نهاية الاربعينيات و بداية السنة ١٩٥٢ ، و لأول مرة العديد من المولد باللغة الكوردية لعل أهم تلك الكتب -مولونامةى كوردي للقاضي رشاد محمد المقتي - وهي أيضا أبيات شعرية مثنوية يذكر فية قصة المولد الشريف و حكاية عن السلطان مظفرالدين كوكبورو وهناك كتب كوردية أخرى منها كتاب -مولد مخلصى جلى زادة- ولكن سيبقى كتاب القاضي رشاد المقتي مميزا عن كافة كتب المولد باللغة الكوردية الأخرى في أربيل و خارج أربيل ، لكونها مشابهة في أسلوبها الرائع لكتابي سليمان جلي و رأفت أفندي و وضع على نفس الوزن ... ويقول في بدايته :

وا به ناوى خوا ده كه م من ئيبتدا ..... تا به ئه مرى خو شه ويست بى ئيقتدا

ره حتى زور سه لامى خواى ميين..... سه ر محمد بى شفيع المدينين

ان لكتاب - التنوير في مولد السراج المنير - اهمية تاريخية كبيرة، و تطبع لأول مرة في التاريخ بعدما كانت مفقودة تماما و لم يكن له اثر .

المخطوطة موجودة الان في ( مركز السلطان مظفرالدين الكوكبورو للفكر و التاريخ ) و المنارة المظفرية في اربيل و ايضا في (مكتبة اكاديمية كوردستان) و أعتقد أن هذا المركز آمن للحفاظ على هذه الكتب المخطوطة القيمة من الإندثار والضياع ، و الحمد لله تم طبع المخطوطة النادرة و الكتاب لأهميته ولكونها تراث و اثار للتأليف والكتابات التي أهديت للملك مظفرالدين المعظم .

علما بأن الكتاب المذكور تخص القصة الكاملة للإسلام و حكاية الانساب و السيرة النبوية الشريفة وأشعار عن مدح الرسول ، و يعد الكتاب أول كتاب مولد الف لقراءته في المناقب النبوية الشريفة في اربيل و القلعة في زمن السلطان مظفرالدين كوكبورو

فسلمت يدا كل من ساهم و حاول إيجاد هذا الأثر النادر إن شاء الله سيطبع الكتاب بعد فترة لأن الكتاب له ذكرى خاصة في قلوب الأربيليين الذين يكونون حبا جما لسلطانهم المعظم مظفر الدين كوكبورو والذي رفع إسم أربيل بعد وفاته بقيت عاداته وأعماله راسخة في نفوس الأربيليين ويكفي للأربيليين أن الأحتفالات التي تقام في مختلف دول العالم من إيجاد حاكم أربيل .

ان لكتاب- التنوير في مولد السراج المنير- اهمية تاريخية كبيرة، و تطبع لأول مرة في التاريخ بعدما كانت مفقودة تماما و لم يكن له اثر .

المخطوطة موجودة الان في ( مركز السلطان مظفرالدين الكوكبورو للفكر و التاريخ ) و المنارة المظفرية في اربيل و ايضا في (مكتبة اكاديمية كوردستان) و أعتقد أن هذا المركز آمن للحفاظ على هذه الكتب المخطوطة القيمة من الإندثار والضياع ، و الحمد لله تم طبع المخطوطة النادرة و الكتاب لأهميته ولكونها تراث و اثار للتأليف والكتابات التي أهديت للملك مظفرالدين المعظم .

علما بأن الكتاب المذكور تخصّص القصة الكاملة للإسلام و حكاية الانساب و السيرة النبوية الشريفة وأشعار عن مدح الرسول ، و يعد الكتاب أول كتاب مولد الف لقراءته في المناقب النبوية الشريفة في اربيل و القلعة في زمن السلطان مظفرالدين كوكبورو

فسلمت يدا كل من ساهم و حاول إيجاد هذا الأثر النادر إن شاء الله سيطلع الكتاب بعد فترة لأن الكتاب له ذكرى خاصة في قلوب الأربليين الذين يكونون حبا جما لسلطانهم المعظم مظفر الدين كوكبورو والذي رفع إسم أربيل بعد وفاته بقيت عاداته وأعماله راسخة في نفوس الأربليين ويكفي للأربليين أن الأحتفالات التي تقام في مختلف دول العالم من إيجاد حاكم أربيل .

### السلطان مظفرالدين و صاحب الفكرة (الاسلام الاجتماعي):

وحسب التحقيقات التاريخية لأعمال و سيرة السلطان مظفرالدين الكوكبورو، وصلنا الى استنتاج مهم، بان السلطان مظفرالدين كان يمتلك رؤية و راية ( الاسلام الاجتماعي) اثناء حكمه في امارة اربيل، تلك المنهج السلمي و العرفاني و الانساني ، وكانت المراسيم الدينية الاسلامية تحمل المبادئ السامية الاجتماعية و الانسانية للدين الاسلامي الشريف، بعيدا كل البعد عن المسائل الدنيوية و السياسية ، وانما كانت الاسلام - دينا اجتماعيا انسانياً ..

قصة صموئيل بابا - عقب ماضيها الجيد

هذه قصة ولي من أولياء الله ، اسمه (( حامد أقصرايلي )) ولكنه عُرف بين أهالي مدينة « بورصة » باسم ( صموئيل بابا ) لأنه كان يبيع ( الصمون ) لهم. ولد في مدينة « قبصري » وسافر في طلب العلم إلى بلاد ( الشام ) و ( تبريز ) ، ووصل إلى ( أردبيل ) وهي : مدينة في شمال غرب الجمهورية الإسلامية الإيرانية ( إقليم أذربيجان الغربي ) ، اشتهرت بمكبتها ( ١ ) الكبيرة ، وعاشت فترة من الازدهار الثقافي . وهناك التقى الولي والعالم الكبير « علاء الدين الأردبيلي » ولازمه ، وبقي في خدمته سنوات عديدة فنهل من علمه ودرج مثله في مدارج التصوف والزهد. ثم رجع وسكن في مدينة ( بورصة ) ، وكانت آنذاك عاصمة الدولة العثمانية ، فقد كان ذلك في عهد السلطان ( بايزيد الأول ) ( ١٣٦٠ - ١٤٠٣ م ) قضي ( صموئيل بابا ) سنوات عديدة من عمره ، في مدينة « بورصة » يُخبز الخبز في فرنه المتواضع ، في البيت ثم يضعه في سلة كبيرة ، يحملها على ظهره ، ويمشي في الأسواق وفي الأزقة ، وما إن يراه الصبيان حتى يهتفوا :

- جاء (( صموئيل بابا )) ... جاء (( صموئيل بابا )) .»

وسرعان ما يتجمعون حوله ، ويتناغون منه الخبز ... كان جميع أطفال وصبيان وأهالي « بورصة » يحبونهم ، فوجهه ، نوراني ، وهو بشوش يحب الأطفال ويلطفهم ، وخبزه حار ولذيذ ونظيف .

وعندما بدأ السلطان « بايزيد » ببناء جامع « أولو جامع » ( أي الجامع الكبير ، أو الجامع العظيم ) اعتاد عمال البناء شراء الخبز من « صموئيل بابا .» اكتمل بناء هذا الجامع ، الذي يُعد آية من آيات العمارة الإسلامية ، وتُعد الآيات الكرمات التي تزينه آية في فن الخط ، وتقرر افتتاحه بصلاة الجمعة . وفي يوم الجمعة : حضر السلطان « بايزيد الأول » إلى الجامع مع الوزراء والقادة والعلماء ، وجمع غفير من



أهالي « بورصة » حتى امتلأ هذا الجامع الكبير ، على سعته ، وعندما حان وقت الخطبة ، التفت السلطان إلى العالم الكبير « أمير سلطان » وكلفه بإلقاء الخطبة .  
وقف « أمير سلطان » قرب المنبر ، وبدأ يجول ببصره في الحضور ، وكأنه يفتش عن أحدهم ... أجل كان يفتش عن « صمونجي بابا » فهو يعرف قدره وعلمه ، وإن جهلة الناس ، واعتقدوا أنه ليس إلا رجلاً طيباً يبيع الخبز ... وأخيراً وقع بصره عليه ... ثم قال بصوت سمعه كل الحضور ، وهو يشير بيده إليه :

- ليس في هذا الجامع من هو أحق من هذا الرجل بإلقاء هذه الخطبة . دهش الحاضرون من هذا الكلام ! وبدأوا يتطلعون إلى الجهة التي أشار إليها العالم « أمير سلطان » وأحس « صمونجي بابا » بخرج شديد ، فقد كتم أمره عن الناس طوال هذه السنوات ، فلا يعرفون عنه إلا أنه بائع خبز ، وها هو أمير سلطان يفاجئه فيكشف أمره للناس .

قام من مكانه مضطراً واتجه إلى المنبر ، والأنظار مصوبة إليه ، وقبل أن يصعد المنبر ، مال على أذن « أمير سلطان » وهمس له معاتباً .

-ماذا فعلت يا أخي ؟ لقد كشفتني أمام الناس جميعاً .

فأجابته « أمير سلطان » بالهمس نفسه :

-أنت الأجدر بإلقاء هذه الخطبة يا أخي .

صعد الولي المتخفي على المنبر ، وبعد أن حمد الله وأثنى عليه ، قرأ سورة « الفاتحة » ، وبدأ بتفسير معانيها من سبعة أوجه ، وكانت خطبة ، وتفسيراً رائعاً ، أخذ بمجامع قلوب الحاضرين .

ولم يخف العالم الكبير ، والمعروف « ملا فناري » الذي كان حاضراً ، وسمع هذه الخطبة حيرته ، ودهشته وإعجابه بالخطبة ، فقال فيما بعد لأصدقائه :

-لقد شاهدنا عظمة هذا الرجل ، وتبحره في العلم وفي التفسير ، فالتفسير الأول

للفاتحة فهمه الجميع والتفسير الثاني فهمه البعض ، والتفسير الثالث فهمه القلة ،  
والخواص فقط ، أما التفسير الرابع ، والخامس ، والسادس ، والسابع فقد كان فوق  
طاقــــــــــــــــة إدراكنا .

وانتشر الخبر في أرجاء العاصمة « بورصة » بسرعة ، وعرف الجميع حقيقة هذا  
الرجل المتواضع الفقير ، الذي يحمل سلة الخبز على ظهره ، ويتجول في الأسواق وفي  
الأزقة ، ويتلاطف مع الأطفال والصبيان ... عرفوا أنه عالمٌ كبير ووليٌّ من أولياء  
الله ، وانتظروا رؤيته “ لكي يقبلوا يديه ويسألوه الدعاء ، ولكنهم لم يروه .. اجل لم  
يروه بعد تلك الخطبة ، لقد رحل هذا الولي عن « بورصة » بعد أن انكشف أمره  
... رحل إلى مدينة أخرى لا يعرفه الناس فيها .  
مات رحمه الله في مدينة « آق صراي » ودُفن فيه .

وفي النهاية من الجدير ان نشكر قبل الكل الدكتور عبدالله التوراتي، استاذ الحديث  
و علومه بجامعة محمد الاول بتطوان في المملكة المغربية والاستاذ اسماعيل محمد  
البركاتي والذي كان معنا اثناء بحثنا الاول لكتابة -مظفرنامه- و جمع آثار السلطان  
مظفرالدين الكوكبورو- و ارسل لنا لاول مرة اللوحة و القطعة الحجرية القديمة  
على مدرسة المسجد المظفري في مكة المكرمة .

الشكر الجزيل لحكومة اقليم كوردستان و الدكتور احمد النور دزه بي- رئيس جامعة  
صلاح الدين ذلك الاربيلي الاصيل الذي حمل جهد اعداد و طبع المخطوطة  
مشكوراً .. والشكر الجزيل لمديرية مطبعة جامعة صلاح الدين و للسيد هاوكار  
كريم مدير المطبعة و الاخ العزيز المصمم كوسره ت جميل المشرف على هذه النحلة  
العظيمة والى جميع الموظفين في المطبعة.

الشكر الجزيل الى اللجنة العلمية التاريخية المشرفة على اعداد و تنقيح المخطوطة  
الكاتب و المؤرخ الكردي الدكتور محمد عبدالله كاكه سور- المؤرخ الدكتور

مسعود محمد علي - الدكتور اوميد ابراهيم الجوزلي - الكاتب خسرو بوبرال  
القصاب

والشكر الجزيل لخدام المسجد المظفري -الكاتب شيرزاد شيخ محمد الارييلي الذي  
اسهم كثيرا لكتابة تاريخ اربيل عامة و خاصة تاريخ امانة اربيل و المسجد العتيق -  
المظفري- والشكر و الامتنان للدكتورة تافكه عباس البستاني لاعداد هذه التحفة  
المنشورة.

واخيرا لا بد من القول بان الكمال لله وحده ونعتذر عن وجود اية نقص و قصور  
في الاعداد وكتابة المخطوطة و ترتيب نشرها و تصميمها و طبعها لأول مرة منذ  
كتابته باربل سنة ٦٠٤ الهجرية، .. اتمني من المختصين و المؤرخين البحث و اجراء  
دراسة و تحليل الكتاب بشكل أفضل بما فيه خير للدين الاسلامي و التاريخ .

والله من وراء القصد ..

مركز السلطان مظفرالدين كوكبور للفكر و التاريخ

اقليم كوردستان العراق - اربيل

شارع البارزاني الخالد- المسجد و المنارة المظفري -

اربيل في ١٤-١-٢٠٢٠ الميلادية

المصادف ١٨-الجمادي الاولي ١٤٤١ الهجرية

**ابن دحية الكلبي حياته ومؤلفاته خلال كتبه ورحلاته العلمية**  
*Ibn Dehyah AL- Kalbi his Life and productins through  
his books and scientific travels*

Dr.Adnan Mohammed Ahmed

أ.م.د. عدنان محمد احمد آل طعمة<sup>(١)</sup>

**ملخص:**

هو عمر بن حسن بن دحية الكلبي أبو الخطاب، عالم لغوي أديب، ولد في إحدى حواضر الأندلس سنة ٥٤٦ هـ وطاق البلاد وحصل على علوم كثيرة، ودرس على أساتذة عصره في الغرب الإسلامي وفي الشرق الإسلامي ولم يترك عاصمة إلا ودخل إليها وسمع على شيوخها مثل ابن بشكوال في الأندلس وابن مضاء في المغرب وابن شقريق، وابن الجوزي في بغداد وأبي الفتح الصيدلاني في أصفهان، والغراوي في خراسان، ثم عاد إلى القاهرة وأصبح عميداً لمدرسة الحديث فيها بأمر الملك الكامل الأيوبي حتى وفاته سنة ٦٢٣ هـ.

ترك ابن دحية مؤلفات عديدة أهمها: أعلام النصر المبين في المفاضلة بين أهلي صفين، والمطرب في أشعار أهل الأندلس والمغرب، والنبراس في تاريخ بني العباس وعشرات غيرها. ترك تلامذة حملوا علمه وفنه ونشروه في البلاد أمثال ابن الديبئي وابن النجار، وهما من بغداد وغيرهما.

Umar Bin Hassan Bin Dahyah Al – Kalbi Abu Khattab, a scientist, linguistic and writer, was born in one of the capitals of Andalusia in 546 A.H and cruised the country and got many sciences, and studied the masters of his time in the Muslim West and in the Islamic East and did not

leave the capital, but entered it and hard the elders like Ibn – Bashkowlal in Andalusia and Ibn – Mathaa in Morocco and Ibn – Shqriq and Ibn al Jawzi in Baghdad and the pharmacist Abu Al – Fateh in Isfahan, and Al – Ghraoui in Khorasan. He then returned to Cairo and became dean of the school where the modern orders of King full Ayoubi until his death in 633 A.H.

Ibn – Dahyah is author of several books, including: Ielim Al – Nasre Al – Mubin, and singer in the poetry of the people of Andalusia and Morocco and beacon in the history of Bani Abbas and dozens of others, Leaving students carried his Knowledge and his art and publishing it in the country such as Ibn Aldpethei and the Ibn Al Najjar and two of Baghdad and elsewhere.

#### موضوع البحث: الفقرة الأولى:

دراسة حول المؤلف وهو أديب أندلسي رحل في طلب العلم غرباً وشرقاً؛ وسكن القاهرة بعد أن طاف الأقاليم الإسلامية. وألف في شتى الفنون، وهو صاحب كتاب (المطرب في شعراء الأندلس والمغرب).

#### الفقرة الثانية:

وهو ما يتعلّق بمؤلفاته وهي كثيرة تناولت علوم القرآن والحديث وشرح لكتب الأمثال، ودراسة اللغة العربية، ومؤلفات في حياة الرسول ومدحه، وحياة أمير المؤمنين، ومقتل الإمام الحسين عليه السلام، وأرخ للأدب الأندلسي وتسليط الضوء على شعراء الأندلس ووشاحيها ولغويها وأدبائها في النظم والنثر كل ذلك من خلال ذكر شيوخه الذين درس على أيديهم في مراحل مختلفة. إذ لم يترك علماً إلا وأخذه عن كبار علماء العربية وعلوم القرآن والحديث وحصر كتب الحديث والأطراف كلّها وأحص عدد الأحاديث التي قرأها في عواصم المغرب والأندلس أو حواضر المشرق مثل واسط وأصبهان وخراسان، ولم يترك مدينة من مدنها إلا ونزل بها واستمع إلى كبار شيوخها المشهورين حتى أنه قرأ كتاب الطبراني المعروف بالمعجم الكبير في علوم الحديث وعدته أكثر من ستين ألف حديث، وهذا يدل على عبقرية فذة، وطموح كبير استطاع أن يسجل ذلك في مؤلفاته التي ذكرناها. والبحث يتناول مبحثين:

أ- حياته من خلال المصادر التي اعتمدها.

ب- مؤلفاته كما ذكرتها كتب التراجم التي تناولته، وفي هذا لم نترك شاردة ولا واردة إلا أثنيها لها.

## أولاً: الفقرة الأولى:

### البطاقة الشخصية:

١- عمر بن حسن بن علي بن فرج بن خلف السبتي ثم الداني، وكنيته أبو الخطاب. ولد في سبته سنة ٥٤٤ هـ؛ ٥٤٦ هـ أو ٥٤٨ هـ<sup>(٢)</sup> في روايات مختلفة. ويبدو أن سنة ٥٤٦ هـ أقرب إلى الصواب بشهادات ذوي القربى. وتوفي سنة ٦٢٣ هـ بالقاهرة<sup>(٣)</sup> وكان يُسَمَّى نَفْسَهُ كما نصَّ على ذلك جلُّ المؤرِّخين بذي الحسين، والنسيين دحية والحسين عليه السلام، إشارة منه إلى الصحابي الجليل دحية الكلبي رضوان الله تعالى عنه المدفون بالمزة القديمة إحدى ضواحي دمشق وقبره يُزار<sup>(٤)</sup>. أمَّا النسب الثاني فهو يُشير إلى أمِّ جدِّه عليّ. وهي بنت النقيب الحسين بن موسى بن أبي البسّام الحسيني الفاطمي نزيل مبورقة Mallorca كما ذكر ذلك ابن الأثير في التكملة<sup>(٥)</sup> أن ابن النجار أشار إلى أن ابن دحية هو الذي نزل مبورقة لا جدِّه علي<sup>(٦)</sup>. وذكر السيوطي<sup>(٧)</sup>: «أنه من أهل بلنسية، ثم عاد فنسبه إلى سبته في كتابه حُسن المحاضرة: قال هو سبتي<sup>(٨)</sup>، وإلى حسبه ونسبه فقد طعن فيه المشاركة دون المغاربة لغاية في نفس بعضهم ورددها آخرون دون تمحيص لمكانة الرجل وعلوِّ مقامه بحجة أن دحية لم يعقب، وهذا غير صحيح<sup>(٩)</sup>» والأندلسيون أعرَف بأهله وأصله وهم أبناء بجدته: وقد جاء القدر من أحد أعلام عصره وهو السنهوري في حكاية نعرض عنها. غفر الله لنا جميعاً.

### ٢. الدراسة والنشأة:

أول من أشار إليه من الأندلسيين ابن الأثير البلنسي م/٦٥٨ هـ<sup>(١٠)</sup> كذلك ذكره ابن الزبير الغرناطي م/٧٠٨ هـ<sup>(١١)</sup> قالاً يَكْنَى أبا الخطاب ويعرف بابن الجميل أمَّا أسرته فتنحدر من مدينة دانية Denia لهذا فإنه سيتولَّى قضاء دانية مرتين بعد عودته من رحلاته الطويلة إلى المشرق الإسلامي. لكنَّ بدايته كانت في مسقط رأسه سبته Ceuta؛ والمعلومات الأولية تشير إلى دراسته المبكرة ومكوناته الثقافية الأولى وهي لا تخرج عن حفظ القرآن الكريم، وتعلُّم العربية بفروعها

- ٢- كما في رواية ولده، أنظر: وفيات الأعيان - لابن خلكان، ١٢٢/٢، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الأولى: ١٩٤٨ م.
- ٣- المصدر نفسه: ١٢٢/٢.
- ٤- تاريخ دمشق: ٢٠١/١٧-٢٠١/٢٦، وفيه مصادرة.
- ٥- المصدر رقم: ١٨٢٢، ص ٦٥٩، نشرة كوديرا، مدريد ١٨٨٢.
- ٦- ذيل تاريخ بغداد: ٦٨-٦٢/٥.
- ٧- بغية الوعاة: ٢١٨/٢.
- ٨- المصدر المذكور: ٣٥٥/١.
- ٩- ذيل تاريخ بغداد: ٦٧/٥ مشيراً إلى هجاء ابن عنين الشاعر دمشقي المشهور:

دحية لم يعقب قلم يعترزى  
ما صح عند الناس نسيء نسوى

إليه بالبهتان والإفك  
أنك من كابر بلا شك

- ١٠- التكملة: ٦٥٩/٢.
- ١١- صلة الصلة: الورقة ١٦٢، وتأليف أبي جعفر احمد بن الزبير الغرناطي م/٧٠٨. تحقيق ليفي بروفنسال - الرباط ١٩٢٧، مخطوطة التيمورية - رقم (٨٥٠، تاريخ) نسخة مصورة في مكتبي الخاصة.

المختلفة من لغة ونحو وبلاغة وعروض واستظهار للقوائد الطويلة وأشعار العرب. كما درس بعض كتب الأدب المعروفة والمقررة في حواضر الأندلس كما سماها واحد من أساتذته المبرزين في هذا الفن وهو ابن خير الإشبيلي م/ ٥٧٥هـ<sup>(١٢)</sup>. فقد أخذ ابن دحية هذه المفردات المنهجية على والده أولاً ثم على شقيقه أبي عمرو عثمان ثانياً كما درس على شيخ آخر كان يقيم في سبتة هو أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبيد الله المالقي<sup>(١٣)</sup> وعلى أبي عبد الله محمد بن أبي القاسم بن عميرة الكاتب<sup>(١٤)</sup>. وهو من أهل المرية لقيه في سبتة أيضاً.

كما سمع في مراكش من أبي بكر محمد بن عبد الله بن ميمون بن إدريس العبدي سنة ٥٦٥هـ<sup>(١٥)</sup> وقرأ عليه كتاب الجمل للزجاجي. قال عنه تصدر لإقراء النحو والأدب. وقد شرح كتاب الجمل وانفرد من الفضل بمفصله والجمل<sup>(١٦)</sup>؛ وفي مراكش سمع من أبي عبد الله محمد بن حسين بن عبد الله بن حنوس<sup>(١٧)</sup> مولى بني العافية الذين ملكوا المغرب الأقصى أيام بني أمية الأندلسيين وأصلهم من تازا بني المجدول. قال: لقيته سنة أربع وستين وخمسة مائة بحضوره مراكش؛ ثم دخلت عنده بعد ذلك في داره بمدينة فاس بدرب السراجين فأخذت عنه وسمعت منه<sup>(١٨)</sup>. ولقي في مراكش أيضاً الوزير الأعلى الوشاح أحمد بن هردوس موشي حلل الموشحات؛ وموشح حبر القوائد المستملحات<sup>(١٩)</sup> وكانت مراكش يومها عاصمة العرب الإسلامي التي تتبعها الأندلس. تغص بالعلماء والأدباء والشعراء الوافدين من الأندلس ومنهم العالم اللغوي أبو القاسم السهيلي م/ ٥٨١هـ.

قال ابن دحية: قرأت عليه وسمعت كثيراً من أماليه التي أملاها في معاني الكتاب العزيز وأنواره وندائق النحو وأسارره كما قرأ كتابه التعريف والإعلام فيما أبهم من الأسماء والأعلام<sup>(٢٠)</sup> مع اختلاف في التقديم والتأخير.

وفي مراكش سمع من أبي محمد القاسم بن عبد الله الرعيني م/ ٥٧١هـ. العالم اللغوي النحوي المعروف بابن شقريق وحفظ من شعره الكثير في أهل البيت عليه السلام قاصداً الحسين بن علي وخصه بأشعار كثيرة وشهد جنازته. قال ابن دحية: أنشدني كثيراً من شعره واقتصر أخيراً على تقرير سيدنا أبي عبد الله الحسين عليه السلام ووصف مآثره ونظم جواهر مفاخره راغباً في شفاعته جدّه سيد ولد آدم صلى الله عليه وعلى آله من بعده.

١٢- فهرسة ما رواه عن شيوخه من الداووين المصنفة.. إلخ للشيخ الفقيه المقرئ المحدث أبو بكر محمد بن خير بن عمر بن خليفة الأموي الإشبيلي ٥٠٢-٥٧٥هـ، حققها الشيخ فرانتسكة قدرة زيدبن وتلميذه خليلان ربارة طرغوه- طبعة قومس بسر قسطة ١٨٩٢.

١٣- المطرب من أشعار أهل المغرب ص: ٣٥، تحقيق إبراهيم الأبياري والدكتور حامد عبد المجيد وأحمد أحمد بدوي.

١٤- المطرب ص: ٢٠.

١٥- المصدر نفسه ص: ١٩٨.

١٦- المصدر المذكور ص: ١٩٩.

١٧- المصدر نفسه ص: ١٠٩ و ١٩٩.

١٨- المصدر ص: ٢٠٠.

١٩- المصدر السابق ص: ٢٤٠.

٢٠- المطرب ص: ٢٣٧؛ وطبع كتابه المذكور بدار الكتب العلمية بتحقيق عبد الله مهنا، بيروت، ١٩٨٧.

سمعت الشيخ الفقيه رأس العدول بسبته أبا عبد الله محمد بن الحسن بن عان يقول: رأيت رسول الله ﷺ فقال لي: بشر عبد الله بن شقيق بالجنة وأشار بإصبعه المقدسة الى وجهه الكريم فبعد أيام قلنا لظهور بوجهه بثرة صفرة جداً فلم تزل تعظم حتى أتت على جميع وجهه وتوفي رحمه الله سنة إحدى وسبعين وخمسة مائة وهو في عشر الثمانين سنة وشهدت جنازته<sup>(٢١١)</sup> وبقي أبو الخطاب يَجولُ بنشاطٍ وحيوية في حواضر المغرب للدراسة على شيوخ العصر من أمثال أبي عبد الله اللواتي<sup>(٢١٢)</sup> وابن حبّوس المار الذكر. درس على شيخه اللواتي سنة ٥٦٦هـ - ٥٦٧هـ في فاس كتاب الموطأ لمالك. وفي هذه المدينة المباركة درس على أبي العباس أحمد بن عبد الرحمن بن مضاء القرطبي اللخمي أمام النحويين وقاضي القضاة بقية أعلام مشيخة الأندلسيين وروى عنه قاتلاً: أنشدني ابن مضاء قال: أنشدني الفقيه الإمام المفسر النحوي الأصولي القاضي بمدينة المرية أبو محمد عبد الحق بن الإمام أبي بكر غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربي يمدح المثلثين (المرابطين) ملوك المغرب المتقدّمين:

إذا لثُموا بالربط خلت وجوههم      أزاهر تبدو من فتوق كمائم  
وإن لثُموا بالسابرية أظهروا      عيون الأفاعي من جلود الأراقم<sup>(٢١٣)</sup>

قال: وأنشدني شيخنا أيضاً (ابن مضاء): أنشدنا أستاذ المقرئين الفقيه الخطيب القاضي بإشبيلية أبو الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعيني قال: أنبأنا الإمام حافظ أهل زمانه أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري في كتاب إلينا:

لئن أصبحت مرتحلاً بشخصي      فروحي عندكم أبداً مقيم  
وكن للعيان لطيف معني      له سأل المعاينة الكليم<sup>(٢١٤)</sup>

وفي هذه السنة (٥٦٧هـ) عاد ابن دحية إلى مراكش مرة أخرى ليشهد جنازة أستاذه العبدري<sup>(٢١٥)</sup> الذي توفي بالحضرة يوم الثلاثاء الثامن عشر من جمادى الآخرة ودفن يوم الأربعاء سنة ٥٦٧هـ ثم عاد إلى سبته سنة ٥٦٩هـ ليجد أمامه أبا إسحاق إبراهيم بن يوسف بن عبد الله الحمزي<sup>(٢١٦)</sup> الحسيني الذي توفي في تلك السنة الملقب بقرقول وآخرين يطول ذكرهم وقد سأمهم في كتابه (المطرب). كما ذكر بعض زملائه وأصدقائه في حلقة الدرس في المدارس التي حضرها وإياهم عند شيوخ العصر وعلماء المصن، منهم أبو عبد الله الرصافي محمد بن غالب البلبنسي الشاعر المعروف، وابن هردوس الوشاح المار الذكر<sup>(٢١٧)</sup>، كما لقي الوزير الكاتب الناظم الناشر أبو يحيى بن عبد الغني المعروف بابن الجنان<sup>(٢١٨)</sup> بمدينة مراكش سنة اثنتين وسبعين وخمسة مائة. قال:

٢١- المصدر السابق ص: ٢٤٠.

٢٢- والمطرب ص: ١٥٤، والتكملة: رقم ١٩١٣.

٢٣- المطرب ص: ٩١.

٢٤- المطرب ص: ٩٢.

٢٥- المصدر ص: ١٩٩.

٢٦- المصدر نفسه ص: ٢٥٥.

٢٧- المصدر نفسه ص: ٢٤٠.

٢٨- المصدر نفسه ص: ٩٤.



أشدني الوزير أبو الأصعب بن رشيد وقد هطلت بأشبيلية سحابة بقطر أحمر يوم السبت الثالث

عشر من صفر عام أربعة وستين وخميس مائة:

ويمشوا على المنهج الأقوم

لقد أن للناس أن يقلعوا

كلون العقيق أو العنمد

متى عهد الغيث يا غافلاً

بكت رحمة للورى بالدم<sup>(٢٩)</sup>

أظن الغمام في جوها

ولم يُعادر هذه الحواضر إلا بعد أن قوى عوده واستد ساعده وأتقن دروسه الأولية لم يكتفِ الطالب بهذه المواد وأراد المزيد في المعرفة والعلم وأن يقرأ أمهات الكتب في موارد أخرى في علوم القرآن والحديث والفقه والأصول. وهذه المرة عزم على الرحلة إلى موطن أبائه الأندلسيين في مالقة وإشبيلية وقرطبة وغرناطة وشاطبة وشريش وغيرها من المدن الأندلسية. ويذكر لنا ابن دحية عبر هذه المدن أسماء الشيوخ والمؤلفات التي قرأها عليهم من موطأ مالك، وصحيح البخاري، وصحيح مسلم، وجامع الترمذي وغيرها من كتب الصحاح، ولم يترك رواية إلا ذكرها في مؤلفاته خاصة في كتابه المطرب، وتنبية البصائر، وكتاب أعلام النصر المبين، وغيرها من الكتب، ويبدو أن قدمه وطأت أرض الأندلس عام ٥٧٢هـ، وفي هذه السنة نجده في إشبيلية كما نص هو على ذلك؛ وروى عن ابن خير أخبار تميم ابن المعز الفاطمي؛ وبعض أخبار المعتمد قال ابن دحية: ووفاء السلطان تميم مشهور، وعلم ذكره منثور. "حدثنا غير واحد من شيوخنا (رحمهم الله) منهم الفقيه المحدث المقيد المقرأ اللغوي أبو بكر محمد ابن خير بمسجده بإشبيلية سنة اثنتين وسبعين وخمسمائة قال حدثنا الفقيه القاضي المقرأ الخطيب أبو الحسن شريح بن محمد بن شريح قال أنبأنا حافظ الأندلس الفقيه العالم أبو محمد علي بن سعيد بن حزم في كتابه إلينا قال: حدثنا أبو البركات محمد بن عبد الواحد الزبيري من ولد عبد الله بن الزبير قال حدثنا أبو علي حسين ابن الأشكري المصري قال كنت من جلاس تميم بن أبي تميم، وممن يخف عليه جداً قال فأرسل إلى بغداد فابتيعت له جارية رائعة فائقة الغناء فلما وصلت إليه دعا جلساءه، قال: كنت فيهم، ثم مدت الستارة وأمرها بالغناء فغنت:

برق تألّق موهناً لمعاناً  
صعب الذرى متمخج أركائهُ  
والماء ما سمحت به أجانهُ (٣٠)

وبدا له من بعد ما اندمل الهوى  
يبدو كحاشية الرداء ودونه  
فالنار ما اشتملت عليه ضلوعه

قال فأحسنمت ما شاءت. فطرب تميم وكل من حضر، ثم غنت:

أواؤله محمودة وأواخره  
على البرم شدت عليه مأزره

سنسليك عما فات دولة مفضل  
ثنى الله عطفه وألف شخصه

٢٩- المطرب ص: ٩٥، وابن الجنان هذا له ديوان مطبوع، حققه د. منجد مصطفى بهجت، ط: جامعة الموصل، ١٩٩٠.

٣٠- المطرب نفسه ص: ٦٢، وهذه الأبيات التي غنّتها للشريف أبي عبد الله محمد بن صالح الحسيني، وترجمته في الأغاني: ٩: ٨٨-٩٥، وأوله:

وتفرقت بزماؤه أشجانهُ

طرب الفؤاد وعاودت أحرانهُ

قال: فطرب تميم ومن حضر طرباً شديداً قال: ثم غُنت:  
استودع الله في بغداد لي قمرأ  
بالكرخ من فلك الأزرار مصلعة<sup>(٣١)</sup>

قال: فاشتد طرب تميم وأفرط، جداً ثم قال لها: تمنّي ما شئت فلك مناله.  
فتمنّي عليه أن تغني هذه الأبيات في بغداد فيجهز لها محملاً، ويوكل به أحد رجاله. ثم تذهب  
في رحلة إلى الديار المقدّسة ومنها إلى العراق، ويفقدونها الركب قريباً من بغداد، ولا يجد لها أثراً  
ويعود الموكول بها إلى مصر خالي الوفاض ويخبر تميم بالقصة فيشتد به الغم والهم. وأنشدنا  
الفقيه الأستاذ المحرز لقصب السبق في كل خير أبو بكر محمد بن خير قال: أنشدنا الوزير أبو  
الحسين بن سراج بن عبد الملك بن سراج كبير دار الخلافة المنفرد بالشرف والإنافة يخاطب الملك  
الراضي بن المعتمد على الله أبي القاسم محمد بن عبّاد<sup>(٣٢)</sup>.

وحول هذا الوزير قال ابن دحية ورحلت إلى قرطبة أم بلاد الأندلس فأنشدني الشيخ الفقيه  
المحدث المؤرخ القاضي بآركش (Arcos) أبو القاسم بن بشكوال (Pascual) قائلاً: قال: أنشدنا أبو  
الحسين بن سراج لنفسه:

بث الصنائع لا تحفل بموقعها  
ممن أمل شكّر الإحسان أو كفرأ  
فالغيث ليس يبالي أينما انسكبت  
منه الغمامُ تُرباً كان أو حَجراً<sup>(٣٣)</sup>

وفي قرطبة أخذ ابن دحية العلم على أبي الحكم علي بن محمد بن عبد الملك بن عبد العزيز  
اللخمي الشريفي، أخذت استدراكه على الوزير أبي عبيد البكري في معجم ما استعجم وذلك نحو  
من أربعمائة موضع قائلاً: "وسمعت من لفظه أوهام ابن تنيبة في المعارف وصحبته كثيراً،  
واستجزته في جميع ما رواه وألفه فأجاز لي وأخي الحافظ أبي عمرو؛ وقد شهدت جنازته بعد هذا  
التاريخ سنة ٥٨٤هـ<sup>(٣٤)</sup>.

وحينما رحل ابن دحية من سبتة إلى الأندلس سنة ٥٧٢هـ كان لا بد له أن ينزل مالقة في  
الشاطئ الآخر؛ هناك وجد أستاذه الذي قرأ عليه أيام صباه في سبتة الفقيه المحدث الصالح أبا  
محمد عبد الله بن عمر بن عبيد الله بن سعيد بن محمد بن ذي النون الحجري من أهل المرية  
وأصله من طليطلة (Toledo). كان يروي أخبار المعتصم بن صمادح عن أبيه أبي الأحوص. روى  
عنه صحيح البخاري<sup>(٣٥)</sup> عن شريح بن محمد بن شريح؛ وصحيح مسلم عن ابن زغبة<sup>(٣٦)</sup>. كذلك

٣١- القصيدة مشهورة ومعروفة جداً، وتنسب إلى شاعر مجهول هو ابن زريق البغدادي ومطلعها:  
لا تعذليه فإِن العذل يولعه  
قد قلت حقاً ولكن ليس يسمعه

أنظر: شعراء الواحدة ص: ٩٣-٩٨، تأليف نعمان ماهر الكنعاني، بغداد، ١٩٦٧.  
٣٢- المطرب ص: ١٢١، وجذوة المقتبس، للحميدي ص: ٦٨، والنخبة: ق: ٨٢٦ فما بعدها.  
٣٣- الصلة ص: ٢٢٢.  
٣٤- المصدر ص: ٢٠٩.  
٣٥- المطرب في أشعار الأندلس والمغرب ص: ٢٤.  
٣٦- المصدر ص: ٢٢٥، هو محمد بن عبد العزيز بن زغبة من أهل المرية. توفي سنة ٥٢٨هـ، ترجمته في  
معجم القاضي الصديقي رقم ١٠٠، وبغية الملتبس رقم ٢٠٥.

لازم صاحب الأحكام في المدينة الفقيه العالم أبا الحسن صالح بن عبد الملك بن سعيد الأوسي المعروف بالفتنرال (Contral)، وقد ذكر ابن دحية شيوخ الأوسي كما ذكر الكتب التي قرأها وأهميتها<sup>(٢٧)</sup> ثم أضاف صفته قائلاً كان شيخاً جليلاً محدثاً فقيهاً فضلاً أصيلاً لقي قاضي الجماعة أبا الوليد محمد بن أحمد بن رشيد وقد سمع عليه صحيح مسلم، ومن هنا يبدو أن ابن دحية قد درس عليه هذا الكتاب وحفظ أكثر من رواية وإسناد. وفي هذه المدينة أيضاً سمع على الشيخ الفقيه المقرئ الخطيب المحدث أبي جعفر أحمد بن اليتيم البلبسي بجامع مدينة مالقة كما أشار هو عنه قائلاً: " أنشدنا العالم الزاهد المقرئ الأديب المتصوف أبو العباس أحمد بن محمد بن

موسى بن عطا الله الصنهاجي المشهور بالعريف:

أدنى إلى النفس من وهمي ومن نفسي  
سلوا عن الشوق من أهوى فأنهم  
ما زلتُ مذ سكنوا قلبي أصون لهم  
لحظي وسمعي ونطقي إذ هو أنسي  
وفي الحشا نزلوا والوهم يجرحهم  
فكيف قرؤوا هل أذكى من القيس  
حلوا الفؤاد فما أندى، ولو وطلوا  
صخرأ لجاد بماء منه منجس  
لأنهضن إلى حشري بحبهم  
لا بارك الله فيمن خانهم فنسي<sup>(٢٨)</sup>

وكان في المرية سنة ٥٧٢هـ. إذ سمع من الوزير الفقيه المحدث الكاتب العدل أبي عبد الله محمد بن أبي القاسم بن عميرة الكاتب<sup>(٢٩)</sup> هذه الرواية: قال: سمعت الوزير الكاتب أبا نصر الفتح بن عبيد الله القيسي (ابن خاقان) يقول: أخبرني أبو بكر بن عيسى الداني المعروف بابن اللبابة أنه استدعاه المعتمد ليلة إلى مجلس قد كساه الروض وشبهه وأمثل الدهر فيه أمره ونهيه، فيقاه وحياه وسفر له بالأنس عن موقوف محيأه، فقام للمعتمد مادحاً وعلى دوحه تلك النعماء صادقاً فاستجاد قوله وأفاض عليه طوله، وضمر وقد امتلأت يده، وغمرت جوده ونداه، فلما حل بمنزله وإفاه رسوله بقطيع وكأس من بلأر وقد أترعا بصرف العقار ومعهما:

جاءتلك ليلاً في شيات نهار  
من نورها وغلاله البأر  
كالمشترى قد لف من مريخه  
إذ لفته في الماء جذوة نثار  
لطف الجمود لذا وذا فتألقا  
لم يلق ضد ضده بنفار  
بشخير الراعون في نعتيها  
أصفاء ماء أو صفاء دراري<sup>(٣٠)</sup>

وحينما وطأت قدمه قرطبة عام ٥٧٤هـ. قرأ كتاب الصلة على مؤلفه أبي القاسم ابن بشكوال ٥٧٨هـ. ورواه فيما بعد بمدينة السلام بغداد كما ذكر تلميذه محب الدين ابن النجار م/ ٦٢٤هـ. قال: أملى علينا الكاتب ابن دحية كما سمع من ابن بشكوال سنة ٥٧٤هـ<sup>(٣١)</sup> أخبار ولأدة بنت المستكفي بالله أمير المؤمنين محمد بن عبد الرحمن بن عبيد الله بن الناصر عبد الرحمن بن محمد المرواني من بني أمية بالأندلس: قائلاً: " أديبة شاعرة جزلة القول حسنة الشعر، وكانت

٢٧- المصدر نفسه ص: ٢١٠.

٢٨- المطرب في أشعار الأندلس والمغرب ص: ٩١-٩٠.

٢٩- ترجمته في التكملة ولابن الأبار، رقم (٧٨٧)، والمطرب ص: ٢٠٠.

٤٠- المصدر السابق ص: ٢١-٢٠، التكملة رقم: (١٤٣١)، وطبعة العطار: ٥٢٧/٢.

٤١- نيل تاريخ بغداد: ٦٤-٦٣/٥.

تخالط الشعراء وتساجل الأدياء، وتفوق الرعاء<sup>(٤٢)</sup> وكان ابن دحية قد قرأ في إشبيلية سنة ٥٧٢هـ كتاب غريب الحديث على محمد بن خير الإشبيلي في مسجده المسمّى بالمحجة قال: حدّثنا الشيخ الفقيه القاضي أبو الحسن يونس بن محمد بن مغيث: قال حدّثنا الفقيه القاضي بمدينة دانية وغيرها أبو عمر أحمد بن محمد بن يحيى التميمي: قال حدّثنا أبو القاسم عبد الوارث بن سفيان قال: حدّثنا أبو محمد قاسم بن أصبغ قال حدّثنا أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة في منزله ببغداد سنة ست وسبعين ومائتين، وفيها مات: وحضرت جنازته قال: إن ابن عباس ذكر علياً عليه السلام فقال: ما رأيت رئيساً مجرباً يزن به؛ وقيدناه من طريق اللغوي أبي مروان بن سراج يوزن به لرأيته يوم صفين على رأسه عمامة بيضاء وكان عينيه سراجاً سليط وهو يحمس أصحابه إلى أن انتهى علي وأنا في كتف فقال: معشر المسلمين استشعروا الخشية وعموا الأصوات<sup>(٤٣)</sup>، وتجلبوا السكنية؛ وأكملوا اللامة<sup>(٤٤)</sup> يعني الدروع وأخفوا الخنن، وأقلقوا<sup>(٤٥)</sup> السيوف في الغمر قبل سألها، وألحظوا الشزر وأطعنوا الشذرا أو البترا والسبرا كالأ قد سمعناه، وناقحوا بالضبا، وحلّوا السيوف بالخطأ، والرماح بالنبل، وامشوا إلى الموت سججاً أو سججا، وعليكم الرواق المطنّب فاضربوا ثجعة فإن الشيطان راكذ في كسرة نافخ حصنيه، مفترش ذراعيه، قد قدم لوثية يده؛ وأخر للنكوص رجلاه قال ذو النسيب أيده الله تعالى: هذه وصية عظيم نافعة لأهل الحروب جامعة لاستيفاء المطلوب. شرح غريبها ومعناها وما احتوى عليه مغزاها.

وقوله: وصلوا السيوف بالخطأ، جمع خطوة وهي باع الرجل في الأرض. يقال: خطوت خطوة في المصدر بالفتح. هذا قول الفراء، وقال غيره: خطوة وخطوة بمعنى واحد. وقيل: الخطوة بالفتح الفعل، والخطوة بالضم ما بين القدمين. والمعنى أنه يقول: إذا قصرت عن الضرب تقدمتم وأسر عتم حتى تلحقوا مثل قول قيس بن الخطيم:

إذا قصرت أسيافتنا كان وصلها  
خطاننا إلى أعدائنا فنضارب<sup>(٤٦)</sup>

وكان في شريش شذونة سنة أربع وسبعين وخمس مائة لقي فيها أستاذه وشيخه الفقيه المقتي اللغوي النحوي القاضي العدل أبا الحسن علي بن أحمد الامي<sup>(٤٧)</sup> بهذه المرتبة وأنشده لنفسه بعض أشعاره \* وفيها أخذ عن أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن حباشة الأسدي؛ سمع منه في مسجده بهذه المدينة<sup>(٤٨)</sup>. الأربعينية للسلفي أبي طاهر أحمد بن محمد بن سلفة الأصفهاني م/٥٧٦هـ نزيل الإسكندرية كما قرأها من قبل علي أبي بكر بن خير الإشبيلي.

٤٢- المطرب ص: ٧-٨.

٤٣- كذا في كتاب أعلام النصر المبين في المفاضلة بين أهلي صفين - الورقة ١٠، وفي الأصل ( وتمنوا).

٤٤- وأكملوا اللامة مع اختلاف في الصيغة بألفاظ مختلفة... الخ.

٤٥- وفي نهج البلاغة معاصر المسلمين (وقلقوا. وحركوها من ٩٧، تحقيق د. صبحي الصالح. دار الكتاب اللبناني، بيروت ١٩٨٠م.

٤٦- ديوانه: ٧١.

٤٧- تنبيه البصائر: ق ٥٠ ط.

٤٨- أعلام النصر: ق ١٠ ط.

وفي مرسى المنكب AL - munecar سمع من أبي محمد عبد الحق بن عبد الملك بن بونة بن سعيد العبدري المالقي م / ٥٨٦ هـ.

وفي غرناطة روى عن أبي بكر محمد عبد الله بن يزيد بن عبد الله السعدي الغرناطي وأصله من قلعة يحصب صحيح البخاري كما سمعه منه في قرطبة سنة ٥٧٦ هـ، وأخذ عنه كتاب الأمثال<sup>(٤٩)</sup> لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي عن أبي عبد الله بن أبي الخصال<sup>(٥٠)</sup> محمد بن علي الهمداني أخبار حمدونة ابنة زياد المؤدب قال: هي من أهل وادي آش؛ قال أنشدتني لنفسها:

أباحت الدمع أسراراً بسوادي	بسه للحسن آثاراً بسوادي
ومن بين الطبائ مهارة رمل	تبدت لي وقد ملكت قيادي
إذا سددت ذوائب عليها	رأيت الصبح أشرق في الدادي
تخال البدر مات له خليل	فمن حزن تسريل في السوادي
لها لحظ ترقدته لأمر	وذلك الأمر يمنعني رقادى <sup>(٥١)</sup>

وفي غرناطة أيضاً يسمع صحيح الترمذي: قال: وقرأت بجزيرة الأندلس بمدينة غرناطة منها: على الثقة أبي محمد عبد الحق قاضي مالقة وأبي مروان القريشي العبدري يعرف بابن البيطار<sup>(٥٢)</sup>، قال: حدثنا الثقة العدل أبو الحسن عبد الرحمن بن عفيف قال: حدثنا العالم المتبحر أبو محمد قاسم بن القيسي الطليطلي قال: حدثنا القاضي أبو يعقوب يوسف بن احمد المكي يعرف بابن الذخيل، قال: أخبرنا أبو ذر محمد بن إبراهيم الترمذي، قال: حدثنا الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، قال حدثنا محمود بن غيلان ومحمد بن بشار قالوا: حدثنا أبو داود الطيالسي عن عمران القطان عن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ قال: يُعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع، قيل يا رسول الله ويطلق ذلك، قال: يُعطى قوة مائة. وفي الباب عن زيد بن أرقم؛ هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه من حديث قتادة عن أنس من حديث عمران القطان. قال ذو النسيين أيدهُ اللهُ وعمران القطان لا بأس به<sup>(٥٣)</sup>.

• وفي غرناطة حدث - أيضاً - عن أبي محمد عبد الله بن يزيد السعدي سمع منه صحيح البخاري كما قرأ عليه في قرطبة من قبل سنة ٥٧٦ هـ<sup>(٥٤)</sup> وروى أخبار حفصة بنت الحاج الركوني (رقم ٢٠٦٤) قال: هي من بشرات غرناطة AL-pujarras رخيمة الشعر رقيقة النظم والنثر أنشدني غير واحد لها من أهل غرناطة:

٤٩ - تحقيق عبد المجيد قطامش، دمشق ١٩٧١ م.

٥٠ - التكملة: ٨٥٦/٢.

\* تنبيه البصائر الورقة ٥٠ ط.

٥١ - المطرب: ٢١٢.

٥٢ - المطرب ص: ١١، المصدر: ٢١٢.

٥٣ - الجامع الصحيح: ٤/٥٨٤-٥٨٥، رقم: ٢٥٣٦، وكنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: ٤٨٤/١٤، رقم

٣٩٣٦، تحقيق: الشيخ بكرى حياتي، والشيخ صفوة السقا، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٩٩٢ م.

٥٤ - التكملة رقم: ٨٥٤.

ثنائي على تلك الثنايا  
وأنصفها لا أكذب الله أنسي

أقول على علم وأطبق عن خير  
رشتت بها ريقاً أذ من الخمر<sup>(٥٥)</sup>

وفي دانية لقي أبا بكر محمد بن عبد الملك م/٥٩٥هـ. بن أبي العلاء زهر بن أبي مروان عبد الملك الراحل إلى المشرق، وروى عنه جميع مؤلفات سلفه وأشعارهم قال: حدّثني شيخنا المبدأ بذكره عن جدّه أبي العلاء الذي تولّى رئاسة الطب ببغداد أنّه توفي سنة خمس وعشرين وخمس مائة ممتحناً من نغلة (جرخ متعفن) بين كتفيه. قال: والذي انفرد شيخنا به وانقادت لتخيله طباعه وأصارت النبهاء حوله وأتباعه الموشحات، وهي زبدة الشعر وخلاصة جوهرة وصفوته. وهي من الفنون التي أغربت بها أهل المغرب على أهل المشرق، وظهروا فيها كالشمس الطالعة والضيء المشرق فمن ذلك قوله<sup>(٥٦)</sup>:

تسدلن ظلام الشعور  
على أوجه كالبودور  
سفرن فلاح الصباح  
هززن قدود الرماح  
ضمكن ابتسام الأقاح  
كان الذي في النحور  
غيرن منه الثغور

قال ابن دحية: كان شيخنا الوزير أبو بكر بمكان من اللغة مكين ومورّد من الطلاب عذب معين. كان يحفظ الأشعار خاصة شعر ذي الرمة وهو ثلث لغة العرب مع الإشراف على جميع أقوال أهل الطب والمنزلة العليا عند أصحاب المغرب مع سمو النسب. وكثرة الأموال والنسب<sup>(٥٧)</sup>. صحبته زماناً طويلاً واستفدت منه أدباً جليلاً واستجزته في جميع تصانيفه من أسلافه وتصانيفه وجميع شعره ونثره وتواليفه.

وروى عن أبي بكر بن زهر أخبار المظفر وولده المتوكل أمراء مملكة بطليوس Badajoz عن أبي محمد عبد المجيد بن عبد الله بن عبدون صاحب البسامة في رثاء دولتهم قال: سمعت السلطان المظفر (رحمه الله) فذكر تواليفه ملها بقها وجأها.

وأما ولده السلطان المتوكل على الله فله نثر تسري فيه رقة النسيم، ونظم يزري بالدرّ النظيم مع جود وكرم خيم وأما عدله فشاع في بلاده وذاع، ومأذ الأصقاع والبقاع.

فمن قوله يستدعي الوزير أبا طالب بن غانم أحد ندائه ونجوم سمائه:  
أقبل أبا طالب إلينا  
فنحن عقد بغير وسطى  
واسقط سقوط الندى علينا  
ما لم تكن حاضرراً لدينا<sup>(٥٨)</sup>

٥٥- المطرب ص: ١٠٠، كما أخذ عنه كتاب الأمثال لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي من أبي عبد الله بن أبي الخصال.

٥٦- المطرب ص: ٢٠٣-٢٠٤.

٥٧- المصدر نفسه: ٢١-٢٢.

٥٨- المصدر: ٢٢-٢٣.

وفي غرناطة روى أخبار حفصة بنت الحاج الركونية الشاعرة الأدبية المشهورة بالجمال والحسب والمال: قال ابن دحية ذكرها الملاحى في تاريخه (تاريخ غرناطة) وأنشد لها مما قالته في

أمير المؤمنين عبد المؤمن بن علي ارتجالاً بين يديه:  
يا سيّد الناس يا من  
أمن على بطرس  
يؤمّل الناس رفده  
بكون للدهر عده  
الحمْد لله وحده  
تخطّ يملك فيه

وأشارت بذلك إلى العلامة السلطانية عند الموحدين، فإنها كانت أن يكتب السلطان بيده بخط غليظ في رأس المنشور: (الحمْد لله وحده)<sup>(٥٤)</sup>.

وأخبارها وشعرها رواها أبو الخطاب في المطرب وفي رايات المبرزين - لابن سعيد خاصة مع أبي جعفر بن سعيد، وتبادل الرسائل الشعرية فيما بينهما حتى أن أبا سعيد بن عبد المؤمن غار منه أبو سعيد فحقد عليه وقتله لأنه كان مولعاً بها محباً لها عاشقاً لجمالها. بقي ابن دحية فترة في غرناطة حتى ملأ جرابه بالعلم وطلب الحديث بعدها قرّر أن يرحل إلى الجزيرة الخضراء؛ فروى صحيح البخاري على أبي محمد عبد الله بن محمد بن أحمد الغافقي، وكان يروى عن أبيه وغيره؛ سمع منه ابن دحية الحديث بمسجد الجزائريين داخل بلده كما كان يُقرأ كتاب الموطأ. قال عنه ابن الأثير: كان رجلاً صالحاً لم يكن عنده كبير علم. توفي سنة ثمان أو تسع وستمائة<sup>(٥٥)</sup>.

وفي شاطبة أخذ عن الوزير الكاتب الناظم النائر أبي بكر عبد الرحمن بن محمد بن مغاور قال ابن دحية: أنشدني بمنزله بمدينة شاطبة Jativa قال أنشدنا لأجل العالم الأكمل الزاهد الأفضل قاضي القضاة، وعلم الرواة أبو علي محمد بن الحسين الصدفي يُعرف بابن شكرة. قال أنشدنا

الفقيه الأجل أبو زيد عبد الرحمن بن شاطر السرقسطي لنفسه، وكان نسيج وحده، وشاعر بلده:  
ولا تميّ لي إذ رأيتني مشهوراً  
أهروا في سبيل الصبا خالغ الغدر  
تقول تنبه ويك من رقدة الصبا  
فقد دبّ صبح الشيب في غسق الشعر  
فقلت لها: كفي عن العنبر واعلمي  
بأن الذنوم إغفاه الفجر

قال: وتنسك هذا الرجل في آخر عمره، وراجع بصيرته في مستأنف أمره. وفي شاطبة أيضاً روى عن أبي العباس أحمد بن مضاء القرطبي النحوي. كما مرّ بميوزقة ويابسة ذكر ذلك في أخبار إدريس بن اليمان من أهل يابسة قال: وقد رأيت هذه الجزيرة وهي ضد اسمها لكثرة أشجارها وقصبتها قال: وقد أجاز لنا الثقة أبو الفتح محمد بن عبد الباقي بن أحمد بن سليمان نسيب ابن البطي وابن بنيان الهمداني.

وقال أنبأنا الإمام العالم أبو عبد الله محمد بن أبي النصر الحميدي: قال أنشدني عنه إدريس بن اليمان أنشدني أبو عثمان خلف بن هارون القطيني من قصيدة طويلة يمدح بها إقبال الدولة علي بن مجاهد العامري:

٥٩- رايات المبرزين ص: ٩٢، ٩٦.  
٦٠- ترجمتها في المطرب ص: ١٠، والتكملة: ٨٧٩/٢ رقم ٢٠٩٦.

حتى إذا ملئت بصرف السراج  
وكذا الجسم تخف بالأرواح<sup>(٦١)</sup>

ثقلت زجاجات أتنا فرغنا  
خفت فكادات تستطير بما حوت

وفيها قال ابن دحية: أنشدني الأستاذ شيخ الإتيان وواحد أئمة الفرقان أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن قال أنشدنا الأستاذ أبو داود سليمان بن يحيى قال أنشدنا الأستاذ أبو الحسن المصري لنفسه<sup>(٦٢)</sup>

وذاذ عنسي غموضي  
على غناء البهوض

ضماقت بالنسية بي  
رقص البراغيث حولي

وبقى ابن دحية ردحا من الزمن يجول في حواضر الأندلس لم يترك عالما ولا شيئا إلا وأخذ العلم والرواية عنه، وقرأ كتابا في اللغة والأدب والغريب عليه. كما أنه اشتغل بالقضاء في مدينة أبياته دانية لسنتين وعلى أثر تشده في بعض الأحكام الصادرة عنه والقساوة التي أبداهها في خلقه أزيح من منصبه، قال ابن حجر العسقلاني: وقد كان ولي قضاء دانية فأتى بزامر فأمر بثقب شدقه وتشويه خلقه؛ وأخذ مملوكا له فحبسه وأستاصل أتثيبه وزبه فرفع إلى المنصور الموحد ملك الوقت وجاء النذير<sup>(٦٣)</sup>. فخرج من المدينة خائفا يترقب وربما خرج بعدها من الأندلس كلها وتوجه نحو الجزائر وتونس والمشرق العربي ونزل بجاية، وفيها قال الغبريني: استوطن ابن دحية بجاية أيام أبي عبد الله بن يغمور، وكان ولده أبو علي يقرأ عليه؛ وروى بها أسمع وكان معتنى به وكان من أحفظ أهل زمانه باللغة حتى صار حوشي اللغة عنده مستعملا غلبا عليه؛ وكان ينفرد نوع يشتهر به دون غيره من الناس كما فعل كثير من الأدياء حيث تركوا طريق العرب وانفردوا الطريق الآخر لأنهم انفردوا به واشتهروا فيه، ولو سلكوا طريق المغرب لكانوا فيه كأحد الناس وكذا الشيخ أبو الخطاب ابن دحية قال الغبريني: رأيت له تصنيفا في رجال الحديث لا بأس به<sup>(٦٤)</sup>.

وبفيدنا هذا الرجل بمعلومة طريفة جدا وتتوافق مع ما جرى لابن دحية في المشرق من مكائد الحساد بقوله: " وارتحل إلى المشرق في مدة بني أيوب فرفعوا شأنه وقربوا مكانه وجمعوا له علماء الحديث وحضروا له مجلسا أقرؤا فيه التقدّم واعترفوا له أنه من أولي الحفظ والإتيان والتفهم، وسمعت أنهم يذكرون أحاديث بأسانيد حولوا متونها، وأنه أعاد المتون المحولة وعرف عن تغييرها ثم ذكر الأحاديث على ما هي عليه من متونها الأصلية". والطريف في هذا الخبر أن الحكاية نفسها وقعت لأبي عمر بن عات الشاطبي بمراكش في كتاب مسلم ببيت الطلبة منها. وهو صاحب كتاب النزهة في التعريف بشيوخ الوجهة المتوفى سنة ٦٠٩ هـ<sup>(٦٥)</sup>.

وفي تلمسان لقي أبا الحسن بن حيون فحمل عنه. وسماه قاضي الجماعة الأجزل وهو علي بن عبد الرحمن عن أبي عمران موسى بن عبد الرحمن الشاطبي<sup>(٦٦)</sup>.

٦١- المطرب ص: ١٢٠، النخيرة: ٢، ٢٢٦-٢٢٧ وما بعدها.

٦٢- المطرب: ٩٤، و ص: ١٢٠، ١٩٧.

٦٣- لسان الميزان: ٢٩٤/٤.

٦٤- عنوان الدراية: ٢٧٠.

٦٥- المصدر نفسه ص: ٧٢.

٦٦- المطرب ص: ٢.



وفي تونس لقي ابن دحية مجموعة من شيوخها هناك وقرأ عليهم صحيح مسلم سنة ٥٩٥هـ منهم أبو عبد الله بن بشكوال، وأبو عبد الله بن المناصف، وأبو القاسم بن دحمان. وصالح بن عبد الملك وأبو إسحاق بن قرقول، وأبو العباس بن سيد وأبو عبد الله بن عميرة، وأبو خالد بن رفاعة، وأبو القاسم بن رشد الورواق، وأبو عبد الله الورواق، وأبو عبد الله القنازعي، وأبو بكر بن المغاور وغيرهم<sup>(٦٧)</sup>

وفي القاهرة قال الحسن بن أحمد بن عبد الرحيم البيساني كتب إلي الفقيه الحافظ أبو الخطاب عمر بن دحية وأجازني الرواية وشافهني بالإجازة. قال: كتب إلي السلطان الأجل الملك الكامل أبي المعالي محمد بن أبي بكر بن أيوب هذه القصيدة:

من بعد ما بَعَدَتْ دِيَارِي مَنْكُمْ	مَالِي أَسْأَلُ بَرَقَ بَارِقِ عَنْكُمْ
يَا مَالِكِينَ وَفَيْتُمْ أَوْ خُنْتُمْ	وَأَنَا الْمَقِيمُ عَلَى الْوَفَاءِ بَعْدَكُمْ
خُنْتِ الْعَهْدَ فَخُنْتُمْ وَغَدَرْتُمْ	أَطْنَنْتُمْ أَنْسِي سَلَوْتُ وَأَنْسِي
مَنْ حَبِئْتُمْ مِنْ الْغَرَامِ مُتِيمٍ	هَيْهَاتَ هَلْ يَسُدُّ بِذِكْرِ مَالِكِ
فَهُمْ إِذَا جَنَّ الظَّلَامُ الْأَنْجَمِ <sup>(٦٨)</sup>	أَمَّا زَلُّ الْأَحْسَابِ أَيْنَ أَحْبَبْتِي

وهي قصيدة طويلة على بحر الكامل عدتها أربعة وأربعون بيتاً؛ وقد أجاب السلطان الكامل على هذه القصيدة في هذه الورقة: الحمد لله لولي الحمد، وقف ولده على الأبيات التي حسن شعرها، وصفا درهما، وليس من البديع أن يقذف البحر درأ، وينظم الجليل شعراً وقد اتخذت الورقة لانتزعه في معانيها واستفيد بما أودعه فيها فالله لا يخلينا من فوائد فكرته وصالح ادعيته.

قال البيساني وأجازنا أيضاً قصيدة يمدح بها السلطان أيضاً:

فغاضت هوامٍ للجفون هوامِج	شجنتني شواج في الغصون سواجع
وأين اللوي مني وأين الأراجع	وهيجن شوقاً للأراجع باللوي
لكان نجوم الأرض تلك المراجع	مراجع لو أن المراجع أنجم
يلوخ لها من صبح شيبني مواقع	ليالي لا ليلى إذا رمت وصلها
هي البدر في ليل النواثب طالع	وما محنتي في الحب غير عزيزة

يقول فيها:

تشير إليه بالكمال الأصابع	هو الكامل الأوصاف والملك الذي
قلائد في الأعناق هن الصنايع	وبيض أيديه الكريمة في الوري
إذا جمعت غلب الملوك المجامع	ويومها يومان اللذان هما هما
ويوم ربا تحست السواء براقع	فيوم بدا فوق السرير مرفع
وشيد للإسلام فيها جوامع <sup>(٦٩)</sup>	بأسيافه في الأرض هدت كنائس

٦٧- التكملة : ٦٥٩/٤ ، رقم ١٨٣٢ ، تحقيق كوبرا مدريد ١٨٨٢ م .

٦٨- عنوان الدراية ص : ٢٧٢ .

٦٩- عنوان الدراية ص : ٢٧٥-٢٧٦ .

وزار بغداد ولقي بها الشيوخ وحدث بها؛ وكان من تلامذته ابن الديلمي وابن النجّار قال عنه تلميذه الأول: كان له معرفة حسنة بالنحو واللغة وأنسه بالحديث فقيهاً على مذهب مالك، وكان يقول: إنّه حفظ صحيح مسلم جميعه، وأنّه قرأه على شيوخ بالمغرب من حفظه<sup>(٧٠)</sup>، ويدعي أشياء كثيرة وأنه حجّ ورحل إلى الشام وأصبهان.

أما ابن النجّار فذكر أنّ شيخه ابن دحية دخل مرّاتٍ عديدة وسمع من عبد الرحمن ابن الجوزي وأملى عليهم نسبه؛ ومن إملائه على البيهقي كتاب الصلة لابن بشكوال وقد سمعه على مؤلفه، وكتاب المسند لأحمد. وقد رحل إلى أصفهان وسمع من أبي جعفر الصيدلاني كما دخل خراسان وسمع من شيوخها وعاد إلى بغداد وأسمع الحديث بها، وأملى عليهم معجم الطبراني الكبير وفيه أكثر من ستين ألف حديث كما ذكر هو نفسه في كتاب أعلام النصر المبين<sup>(٧١)</sup>.

كما أنّه نزل مدينة واسط، وسمع من أبي الفتح محمد بن أحمد الميداني<sup>(٧٢)</sup>. ورحل ابن دحية إلى أصفهان فسمع من محمد بن أحمد الصيدلاني وشيوخ عدّة في تلك المدينة سمّاهم بأسمائهم في مقدّمة كتابه عن أخبار صفيين منهم: الشيخ الصالح أبو القاسم عبد الواحد بن أبي المطهر قاسم بن الفضل بن عبد الله الصيدلاني / والشيخ الصالح بقية المشايخ موفق الدين أبو الفتح جعفر محمد بن أحمد بن نصر قراءة عليه مني بمدينة أصبهان قالوا: حدّثنا الثقة أبو علي الحسن بن أحمد المقرئ قال: حدّثنا الحافظ الإمام أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق ونقلته من خطه وأصله بحقّ سماعه على أبي بكر أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي الثقة قال: حدّثنا الإمام أبو عبد الرحمن أحمد بن محمد بن حنبل قائل: سمعت أبي رحمه الله يقول: وفي شهر ربيع الأول لسنة سبع وثلاثين كانت وقعة صفيين انتهى كلامه<sup>(٧٣)</sup>.

ولم يبقَ ابن دحية كثيراً في أصفهان بل رحل إلى خراسان ودرس في مدارسها عند شيوخ أبرزهم منصور الفراوي؛ والإمام الشيخ الحافظ مفتي الفرق بخراسان العالم أبي سعيد عبد الله بن عمر ابن الصفار والشيخ الإمام أبي موسى محمد ابن أبي بكر عمر بن عيسى المدني، والشيخ الثقة أبي المكارم أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الله المعروف باللبان، قال ابن دحية وذكر عدل نيسابور تاج الدين أبو القاسم منصور الفراوي قال: حدّثني جدي فقيه الحرمين كمال الدين أبو عبد الله محمد بن الفضل قال: حدّثنا شيخ السنة الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي الخسروجردي وهي قصبة من ناحية بيهق من نواحي نيسابور سماعاً قال: قتل أصحاب الإمام علي خمسة وأربعون ألفاً ومن أصحاب معاوية خمسة وعشرون ألفاً على اختلاف ذكر ذلك البيهقي في المجلد السادس من دلائل النبوة<sup>(٧٤)</sup>.

٧٠- سير أعلام النبلاء : ٢٩١/٢٢، ذيل تاريخ بغداد : ١٩٢/٢، ظ نسخة باريس رقم ٥١٦٩ غريبات S. G23 أنظر

المختصر المحتاج إليه : ٩٩/٣ (للذهبي)، تحقيق مصطفى جواد بغداد ١٩٧٧.

٧١- ذيل تاريخ بغداد : ٦٨-٦٥/٥، والمستفاد من ذيل تاريخ بغداد لابن الديلمي ص : ٢٦٠-٢٦٥، وأعلام النصر المبين : ق ٤ ظ.

٧٢- وفيات الأعيان : ٤٤٩/٣.

٧٣- أعلام النصر المبين في المفاضلة بين أهلي صفيين الورقة : ١ ب نسخة الأسكوريال.

٧٤- أعلام النصر المبين الورقة : ٤، و، ودلائل النبوة : ٣٦٦/٦.

ثم عاد ابن دحية إلى العراق ونزل مدينة أربيل في سنة ستمائة وخمسة وعشرين أو ست وعشرين وقد أعد لملكها كتاباً عن سيرة النبي ﷺ وسماه التنوير في مولد السراج المنير ومنه نسختان في المكتبة الأهلية بباريس رقم (١٤٧٦، ٣١٤١)؛ وكان ابن دحية قد تعرّف على سلطان أربيل الملك المظفر بن زين الدين سنة ٦٠٤ هـ وأحيا عنده حفلات دينية بمناسبة المولد النبوي قبل نهبه إلى خراسان<sup>(٧٥)</sup>.

قال ابن خلكان: وسمعه على الملك المعظم في ست مجالس<sup>(٧٦)</sup>، ونرى ابن دحية في القاهرة سنة ٦٢٢ هـ وقد دشّن المدرسة الكاملية وهي مدرسة الحديث الثانية بعد مدرسة الحديث الأولى وقد أنشأها نور الدين زنكي؛ في منطقة بين القصرين في وسط القاهرة، ثم رفعه منها ووضع مكانه شقيقه عثمان.

ومهما يكن من أمر فقد بقي ابن دحية في هذه المدرسة حتى وافاه الأجل سنة ثلاث وثلاثين وستمائة في يوم الثلاثاء الرابع عشر من ربيع الأول ودفن بسفح المقطم<sup>(٧٧)</sup>. اتفق على ذلك جلّ المؤرخين سوى ابن الزبير فقد جعلها سنة ٦٤٠ هـ لا سنة ٦٢٢ هـ.

#### المبحث الثاني: مؤلفاته:

من خلال الإطلاع على سيرة ابن دحية ورحلاته غرباً وشرقاً وسماعه على شيوخ عصره في الأندلس وحواضرها العلمية وجولاته في مدن المغرب العربي، وكذلك مدن المشرق الإسلامي في دمشق وحلب وبغداد و واسط وأصفهان وشيراز و نيشابور وغيرها من المدن الخراسانية، جاءنا بحصيلة وافرة من إطلاعات علماء العصر، وقد حفظ كثيراً من النصوص اللغوية والأدبية وثقافة واسعة واطلاع كثير على كتب التراجم والسير والتاريخ والأمثال واللغة وعلوم القرآن والحديث لهذا فقد كان ابن دحية شاعراً أديباً لغوياً ونحوياً، وفقهياً محدثاً بشهادات تلامذته ومريديه على اختلاف آرائهم ومذاهبهم؛ وقد أثنى هؤلاء العلماء من تلامذته على محفوظاته الغزيرة وروايته الكثيرة؛ وهذه الشهادات التي جاءت من هنا وهناك على الرغم من التجريح الذي صدر عن بعضهم لكنّها مجملاً تشير إلى ذكائه وعبقريته وفطنته. كما يتضح من هذه الوثائق العدد الهائل من الكتب التي صنّفها عبر مسيرته الطويلة أثناء تنقلاته في مدن المشرق الإسلامي ومغربها، وهذه الكتب هي الوحيدة التي تقدّم الدليل على عمله وفضله في جميع حقول المعرفة، وقد ذكر محققوا كتاب المطرب في أشعار أهل الأندلس والمغرب بدراسة واقعية في أدبه وشعره ونثره من خلال كتابه المحقّق كما ذكروا أسماء جُلّ مؤلفاته المخطوطة المحفوظة في مكتبات العالم أو التي وردت في مؤلفات من جاء بعده ممّن تناول سيرته، وتبقى لدينا مؤلفات أخرى ذكرها هو في سياق كتبه المخطوطة لم ترد في مقدمة المطرب لكنّها جاءت في بعض المخطوطات التي لم يطّلع عليها

٧٥- وفيات الأعيان : ٤٤٩/٢ .

٧٦- المصدر نفسه : ٤٤٩/٣ .

٧٧- وفيات الأعيان : ٤٥٠/٣ .

العلماء الأفاضل مثل كتاب عقود الجمال - لابن الشعار الموصلي ت/ ٦٥٤ هـ. وقد عاصر ابن دحية مرحلة من حياته.

في هذه المؤلفات التي تركها يبدو لنا مدى سعة الثقافة التي يمتلكها ابن دحية التي انعكست في هذا الكم الذي تركه صاحبنا فقد كان حافظاً للقرآن الكريم. وحافظاً للحديث الشريف التي وردت في الصحاح الستة وكتب الأطراف. كما نجد مخزوناً كبيراً للشواهد سيويه، وأبي علي الفارسي والزمخاري وآخرين من النحويين؛ كما أننا نجد في محفوظه كتاب الأغاني ومؤلفات أخرى. لأبي الفرج الأصفهاني وكتاب الكامل في الأدب - للمبرد، والبيان والتبيين - للجاحظ؛ وكتب الأدب الأخرى المعروفة إضافة إلى كتب التاريخ وأمثال العرب، فبعض هذه المؤلفات موجودة وبعضها الآخر مفقودة؛ بعضها مشرقية وأخرى أندلسية ومغربية. حتى كتب معاجم اللغة لم تفته. فقد ذكر كتاب الألفاظ - لابن السكيت، وكتاب الجيم - لأبي عمرو الشيباني، وكتاب النبات - لأبي حنيفة الدينوري. وخلق الإنسان لثابت بن أبي ثابت. وكتاب التلخيص - لأبي هلال العسكري. إلى جانب كتاب الأمثال لحمزة الأصفهاني وهو مطبوع. ويأتي ابن دحية - أحياناً - بروايتين لشاهد واحد عند مؤلف واحد كما في البيت التالي لحسان بن ثابت:

كَانَ سَبِيئَةً مِّنْ بَيْتِ رَأْسِ  
يَكُونُ مَزَاجُهَا عَسَلًا وَمَاءً

فهو عند المبرد في كتاب الكامل: (كأن سبيئاً) <sup>(٧٨)</sup>. وفي الشطر الثاني يكون مزاجها، ومزاجها بالضم والفتح له له وجوه مختلفة. وهذا يدل على معرفته وحفظه. فباتينا بآراء النحويين المختلفة في تفسير البيت الواحد وإعرابه ووجوه ذلك.

إضافة إلى ذلك فقد ذكر لنا أنه فصل هذا الموضوع وأشبعه بحثاً في كتابه وهج الجمر في تحريم الخمر. وسواءً كان ذلك من أوجه فقهية أو نحوية أو غير ذلك.

أما كتبه التي استطعنا أن نجمع بعض عناواناتها، كما ذكرها ابن الشعار الموصلي ت/ ٦٥٤ هـ المار الذكر، فهي على الوجه التالي:

١. كتاب مرج البحرين في فوائد المشرقين والمغربيين وهو في مجلدين ذكره حاجي خليفة - في كشف الظنون: ١٦٥٣/٢.
٢. كتاب العلم المشهور في فوائد الأيام والدهور.
٣. كشف الظنون: ١١٦١/٢.
٤. كتاب النبراس في ذكر خلفاء بني العباس. وقد حققه المرحوم عباس العزاوي وطبع في بغداد سنة ١٩٤٦.
٥. كتاب جمع العلوم الكليات في قوله: "الأعمال بالنيات".
٦. كتاب الارتقا إلى أفضل الرقا.
٧. وكتاب الابتهاج في أحاديث المعراج.
٨. وكتاب ألقم الحجر أو كذب وفجر.

٩. وكتاب نثر الدرر في فضل من تمسك بسُنَّة سيِّد البشر.
١٠. كتاب آداب ما وجب في بيان وضع عمَّا في رجب.
١١. وكتاب المستوفى في شرف المصطفى.
١٢. وكتاب المطرب في أشعار أهل المغرب. وهو مطبوع في القاهرة بتحقيق إبراهيم الإبراري وحامد عبد المجيد.
١٣. وكتاب الآيات البيِّنات فيما خصَّ الله تعالى به أنبيائه من المعجزات.
١٤. وهج الجمر في تحريم الخمر؛ ورأيت نسخة منه في مكتبة الملك عبد العزيز بالمدينة المنورة من مجموعة عارف حكمت بك.
١٥. نهاية السؤل في خصائص الرسول. توجد منه نسخة خطية بدار الكتب المصرية رقمها (٦١٢) حديث في ١١٢ ورقة.
١٦. الصارم الهندي في الردِّ على الكندي، وكان قد حضر هو والتاج الكندي عند الوزير ابن شكر فتناظرا. وأورد ابن دحية حديث الشفاعة في حديث أورده ابن العماد الحنبلي في شذرات الذهب.
١٧. سلسلة الذهب في نسب سيِّد العجم والعرب. النيراس ص ١٩.
١٨. التنوير في مولد السراج المنير. ألّفه بأربيل سنة ٦٠٤هـ (حاجي خليفة ص ٥٠٢ ومنه نسختان في المكتبة الأهلية بباريس رقم ١٤٧٦ و ٣١٤١).
١٨. ١٩. أعلام النصر المبين في المفاضلة بين أهلي صفين ومنه نسخة في الأسكوريال برقم (١٦٩٢) ومنه نسخة مصورة في مكتبتي الخاصة.
٢٠. تنبيه البصائر بأسماء أم الكباثر ومنه نسخة في مكتبة جامعة ليدن برقم (1) 58 - Ort ومنه نسخة في مكتبتي الخاصة.
- جلّ هذه الكتب هي التي ذكرها المبارك بن الشعار الموصلي المتوفى بحلب سنة ٦٥٤هـ في كتابه: عقود الجمال في شعراء هذا الزمان<sup>(٧٩)</sup>، وهو يعدُّ من أوائل الكتب التي عرُفت بابن دحية الكلبي إلى جانب تلامذته العراقيين أمثال ابن النجار البغدادي صاحب ذيل تاريخ بغداد، وابن الديبئي الواسطي مؤلف تاريخ بغداد، أمّا مؤلفاته التي لم ترد عند ابن الشعار هي: أعلام النصر المبين في المفاضلة بين أهلي صفين فهو من مخطوطات الأسكوريال، وكتاب تنبيه البصائر في أسماء أم الكباثر من مخطوطات مكتبة جامعة ليدن، كما ذكر هو كتباً أخرى في سياق كتبه التي تسبق تحقيقنا لهذا الكتاب.

#### فهرست المصادر العربية

١. القرآن الكريم.
٢. أدب الكاتب، لأبي عبد الله مسلم بن قتيبة الدينوري، م/٢٧٦هـ، تحقيق محمد دالي، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٩٩٦م.

٣. أسد الغابة في معرفة الصحابة، لعز الدين علي بن الحسن بن الأديب م/٦٩٠هـ، طبعة جمعية المعارف - القاهرة - ١٢٨٠هـ.
٤. أعلام النصر المبين في المفصلة بين أهلي صفيين - مخطوطة الإسكوريال رقم ١٦٩٣.
٥. الأغاني، لأبي فرج الأصبهاني م/٣٥٦هـ. المطبعة الأميرية ببولاق - مصر ١٢٨٥.
٦. الإفصاح ببعض ما جاء من الخطأ في الإيضاح، لأبي الحسين بن الطراوة السبتي م ٥٢٨هـ.
٧. الإيضاح، لأبي علي الفارسي م/٣٧٧هـ. تحقيق الدكتور كاظم بحر المرجان - عالم الكتب - بيروت - ٢٠٠٨م.
٨. بغية الملتبس في تاريخ رجال الأندلس، لأحمد بن يحيى بن عميرة الضبي م/٥٩٩هـ، مطابع روخاس - مدريد ١٨٨٤م.
٩. بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة - لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي م ٩٤١هـ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - طبعة عيسى البابي الحلبي - القاهرة ١٩٦٤م.
١٠. تاج العروس من جواهر القاموس، محمد مرتضى الزبيدي - تحقيق علي شيري - دار الفكر - بيروت ١٩٩٤.
١١. تاريخ الأوب العربي - كارل بروكلمان - الترجمة العربية، د. عبد الحليم النجار - دار المعارف - الطبعة الثانية، القاهرة ١٩٦٨م.
١٢. تاريخ دمشق، لأبي القاسم علي بن الحسن بن عساكر م/٥٧١هـ، ١-٦٥، تحقيق محب الدين العمروي - دار الفكر، بيروت ١٩٩٥-١٩٩٧.
١٣. تباشير السور، لأبن المعتز على هامش مخطوطة تنبيه البصائر - لابن دحية، أنظر فصول التماثيل.
١٤. التكملة لكتاب الصلّة، تأليف أبي عبد الله محمد بن أبي بكر القضاعي المعروف بابن الأبار القضاعي م/٦٥٨هـ - نشرة كوديرا - مدريد ١٨٨٢م، و طبعة بالنشيا والاركون - مدريد ١٩١٥م، وطبعة السيد عزت العطار - القاهرة ١٩٥٥هـ.
١٥. التلخيص في أسماء الأشياء، لأبي هلال العسكري م/٣٩٥هـ، تحقيق الدكتور عزت حسن - طبعة مجمع اللغة العربية - دمشق ١٩٦٩م.
١٦. تنبيه البصائر في أسماء أم الكباثر - لابن دحية عمر بن حسن الكلبي م/٦٣٣هـ، مخطوطة - ليدن رقم Or.581.
١٧. تهذيب الألفاظ، لابن السكيت أبي يوسف يعقوب بن إسحاق م/٢٤٤هـ، تحقيق لويس شيخو - بيروت - المطبعة الكاثوليكية - ١٨٩٥م.
١٨. تهذيب اللغة - للأزهري أبي منصور محمد بن احمد م/٣٧٠هـ، الدار المصرية للتأليف والترجمة - القاهرة ١٩٦٤م.

١٩. الجمل في النحو. صنّفه أبو القاسم عبد الرحمن بن اسحاق الرُّجَاجي م/٢٤٠هـ، تحقيق الدكتور علي توفيق الحمد - طهران ١٤١٠هـ.
٢٠. حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة - جلال الدين عبد الرحمن السيوطي م/٩١١، وضع حواشيه خليل منصور - دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٩٧.
٢١. خزّانة الأدب ولب لباب لسان العرب - لعبد القادر بن عمر البغدادي م/١٠٢٠هـ - تحقيق عبد السلام محمد هارون - الخانجي - القاهرة ١٩٨٢.
٢٢. ديوان أبي نؤاس - تحقيق فاغر - النشريات الإسلامية - فيبادن ١-٧ بيروت ٢٠٠١-٢٠٠٦.
٢٣. ديوان الأعشى - طبعة دار صادر - بيروت د.ت، أنظر (الصبح المنير في شعر أبي بشير).
٢٤. ديوان امرئ القيس - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار المعارف - القاهرة ١٩٧٧م.
٢٥. ديوان زياد الأعجم، تحقيق الدكتور يوسف حسين بكار - دار المسيرة - بيروت ١٩٨٣م.
٢٦. ديوان كشاجم - تحقيق خيرية محمد محفوظ - وزارة الإعلام - بغداد ١٩٧٠.
٢٧. الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة - لأبي الحسن علي بن بشام الشنترين م/٥٤٢هـ، تحقيق إحسان عباس - بيروت ١٩٧٩.
٢٨. ذيل تاريخ بغداد، محي الدين أبي عبد الله محمد بن محمود النجار البغدادي م/٦٤٣هـ، تحقيق د. قيصر فرح. المطبعة العثمانية بحيدر آباد الدكن ١٩٨٦م.
٢٩. ذيل تاريخ بغداد لأبي عبد الله محمد بن سعيد الديبهي م/٦٢٧هـ، مخطوطة باريس، ج ١، ٥٩٢١، و ج ٢، ٥٩٢٢، ومخطوطة كامبرج، ج ٣، ٢٩٢٤ مصورة في مكتبتي الخاصة.
٣٠. رايات المبرزين وغايات المميزين، لأبي الحسن علي بن موسى بن سعيد م/٦٨٥هـ، تحقيق الدكتور النعمان عبد المتعال القاضي - القاهرة ١٩٧٣م.
٣١. سنن ابن ماجه، الإمام المحدث أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني م/٢٧٥هـ، تحقيق محمود محمد محمود حسن نصر - دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٧١م.
٣٢. سنن النسائي - بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي وحاشية السندي، دار الجيل - بيروت د.ت.
٣٣. شرح أبيات مغني اللبيب. صنّفه عبد القادر البغدادي م/١٠٩٣، تحقيق عبد العزيز رباح وأحمد يوسف وقاف، دار المأمون للتراث - دمشق ١٩٧٢م.
٣٤. شرح شواهد الإيضاح، تأليف عبد الله بن بري م/٥٨٢هـ، تحقيق د. عبيد مصطفى درويش - القاهرة ١٩٨٥م.
٣٥. شرح المفصل، موفق الدين بن يعين م/٦٤٣هـ، دار الطباعة المنيرية - القاهرة د.ت.
٣٦. الصحاح وتاج اللّغة وصحاح العربية ن تأليف اسماعيل بن حمّاد الجوهري م/٣٩٢هـ، تحقيق احمد عبد الغفور عطا، دار العلم للملايين، ط٤، بيروت ١٩٩٠.

٣٧. الصبح المنير في شعر أبي بصير، شرح وتصحيح رودلف جاير - لندن ١٩٢٨.
٣٨. صحيح البخاري، تأليف الإمام أبي عبد الله بن اسماعيل البخاري الجعفي م/٢٥٦هـ، المطبعة الأميرية ببولاق مصر - القاهرة ١٣١٤هـ.
٣٩. صحيح البخاري، بحاشية السندي أبي الحسن نور الدين محمد بن عبد الهادي م/١١٣٨هـ، طبعة دار الفكر، بيروت د.ت.
٤٠. طبقات النحويين واللغويين، لأبي بكر محمد بن الحسن الزبيدي الأندلسي م/٣٧٩هـ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف. ط ٢، القاهرة ١٩٧٧م.
٤١. الصلة في تاريخ أئمة الأندلس، تأليف أبي القاسم خلف بن بشكوال، م/٥٧٨هـ، طبعة عزت العطار. القاهرة ١٩٥٥م.
٤٢. عقود الجمان في شعراء هذا الزمان، لابن الشعار الموصلية المبارك بن احمد م/٦٥٤هـ، مخطوطة أسعد أفندي رقم ٢٣٢٢-٢٣٣٠، وعندي نسخة مصورة في مكتبتي الخاصة.
٤٣. عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة بجاية، للغبريني أبي العباس احمد بن احمد بن عبد الله م/٧١٤هـ، حققه وعلق عليه عادل نويهض - دار الأفق الجديدة - بيروت ١٩٧٩م.
٤٤. فصول التماثيل في تباشير السرور - تأليف عبد الله بن المعتزم، تحقيق جورج فنازع و د. فهد أبو خضرة - دمشق ١٩٨٩م.
٤٥. فهرست ما رواه عن شيوخه - لأبي بكر محمد بن خير الإشبيلي م/٥٧٥هـ، تحقيق كويدرا وخليان ربيرا راي طراغو، طبعة تومس - سرقسطة ١٨٩٣م.
٤٦. الكامل في اللغة والأدب، تأليف الإمام أبي العباس المبرد م/، ط ١ - القاهرة ١٩٣٦.
٤٧. كتاب الأمثال لأبي عبيد بن سلام م/٢٢٤هـ، تحقيق عبد المجيد قطامش - دار المأمون، دمشق ١٩٨٠م.
٤٨. كتاب سيبويه - لأبي بشر عمرو بن عثمان بن منبر م/١٨٠هـ، تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون ١-٥، القاهرة ١٩٦٦-١٩٧٧م.
٤٩. كتاب العين، الخليل بن احمد الفراهيدي م/، تحقيق مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي - طبعة دار الهجرة - قم - إيران ١٤٠٥.
٥٠. كنز العمال وسنن الأقوال، للمتقي الهندي م/٩٧٥هـ، (١-١٨) تحقيق بكري حياني والشيخ صفوة السقا، بيروت ١٩٩٢م.
٥١. لسان العرب، لابن منظور محمد بن مكرم الأفريقي م/٧١١هـ، دار صادر - بيروت. د.ت.
٥٢. لسان الميزان، لابن حجر العسقلاني م/٨٥٢هـ، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن - الهند ١٣٣٥.
٥٣. المتوكلي في الكلمات الأعجمية المعربة، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي م/٧١١، دمشق - مطبعة الترفي ١٣٤٨هـ.



٥٤. مراصد الإطلاع، لصفي الدين عبد المؤمن بن عبد الحق البغدادي، تحقيق علي محمد البجاوي - القاهرة ١٩٥٤.
٥٥. المسالك والممالك، لأبي القاسم عبد الله بن خرداذبة م/٣٠٠هـ، بتحقيق دي خوية، طبعة بريل - ليدن ١٨٨٩م.
٥٦. المطرب من أشعار أهل الأندلس والمغرب، لابن دحية الكلبي م/٦٣٣هـ، تحقيق د. إبراهيم الإيباري، د. حامد عبد المجيد، د. احمد احمد بدوي، ط٢، دار العلم للجمع - بيروت د.ت.
٥٧. معجم البلدان - لياقوت الحموي م/٦٢٦هـ، طبعة فلوجل. بإشراف وستنفلد لايبزغ ١٨٦٧م.
٥٨. المعجم المفهرس، تأليف ونسفاك، طبعة بريل - ليدن ١٩٣٦م.
٥٩. معجم القاضي الصديقي، تأليف أبي عبد الله محمد بن أبي بكر القضاعي المعروف بابن الأبار م/٦٥٨هـ - مطابع روخس مدريد ١٨٨٥م.
٦٠. المعجم الكبير، للحافظ أبي القاسم سليمان بن احمد الطبراني م/٣٦٠هـ، حققه حمدي عبد المجيد السلفي، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، الموصل. د.ت.
٦١. المقاصد النحوية شرح شواهد الألفية، لبدر الدين العيني م/٨٥٥هـ، طبع على هامش خزنة الأدب، المطبعة الأميرية ببولاق - مصر ١٢٩٩م.
٦٢. مغني اللبيب عن كتب الأعراب، لابن هشام الأنصاري م/٧٦١هـ، تحقيق وشرح الدكتور عبد اللطيف محمد الخطيب، التراث العربي، مطابع السياسة، الكويت ٢٠٠٠م.
٦٣. نهج البلاغة للإمام علي عليه السلام، تحقيق د. صبحي الصالح، دار الكتاب اللبناني - بيروت ١٩٨٠م.
٦٤. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لشمس الدين بن خلكان م/٦٨١هـ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد. القاهرة ١٩٤٨م.
٦٥. الجامع الصحيح، لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي م/٢٩٧هـ، دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٧.
٦٦. جذوة المقتبسي، لأبي عبد الله محمد بن فتوح الحميدي م/٤٨٨هـ، قام بتصحيحه وتحقيقه محمد بن تاديت الطنجي - القاهرة ١٩٥٢.

#### المصادر الغربية

1. Codices Manuscripti Handlist - Arabic - Manuscripts. Leiden 1980.
2. Dictionario Real - Academia - Espaniolca Madrid - 1974.
3. Dictionario de Uso Espanol, por: Maria Moliner. Gredos Madrid 1980.



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

قال الإمام العالم العامل الحامل الفاضل ذي النسيان بَنِي دحية والحسين -  
صلوات الله عليه - أبو الخطاب عمر .... علي أيده الله تعالى.  
الحمد لله هدأ نرجو ثوابه ونفتح به أغلاق النجاح وأبوابه، والصلاة على سيد  
وُلد آدم محمد الذي أدهض الله به الباطل وحقق ذهابه.

وبعد: فهذا كتاب التنوير في مولد السراج المنير البشير النذير الأفتنه بعد أن  
جئت البلاد وخبرت العباد الى أن حللت .... إربل الخروسة ووافق ذلك مولد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت فضائله ..... وفضائل السلطان مظفر  
الدين كوكبيري بن علي الذي شرع هذه الطريقة وسنها ولم أر قبله من سائر الملوك  
الذين اجتمعت بهم إلا وقد ركبوا الأمور العظام، وشربوا الدم الحرام، وحكّموا  
الظن، وعبدوا الشهوات والفتن تهاوناً بالعقاب وانهاكاً بحرمة السنة والكتاب، وإلى  
الله الإياب وعليه الحساب شروا بديانهم ذنباً مؤلّية تفنى، وباعوا الذي يبقى بلا شئ.

فما أنابوا إلى وعظ ولا اعتبروا

عن مضي قبلهم في سالف الزمن

لا يعرفون لأهل الفضل فضلهم

فأخبر عندهم والشر في قرن

فخرجت من خراسان وهجرت بلاد بني ساسان وقصدت زيادة طوس ومدينة  
طبران فزرت قبر الإمام أبي الحسن الرضا رجاء المغفرة وسافرت إلى اسفرايين  
وجرجان وولجت جبال طبرستان ومازندران فوجدتهم قد نبذوا دعوة الإيمان وأعلنوا  
بالكفر والفسوق والعصيان ففررت منها إلى مدن قهستان كالري وقزوین وأبهر  
وزنجان، فحصلت بين قوم عتلفي العقائد والأديان ثم صعدت إلى همدان وهي هم  
وأذي وأجزان، ثم انحدرت إلى ساوة وأوة ومدينة قم وقاسان إلى موضع خروج  
الذجال أعني مدينة أصبهان وهي أكبر البلدان فرأيت قضائها وعلماءها وجلتها

وسفقتها يستعملون حدّ المهند العريان، ولا يتلون من محكم التبيان سوى قوله عز وجل: (فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ) الأنفال: ١٢، فأقمتُ بها مدة لعدم الأمن والأمان ثم سَهَّلَ اللهُ تعالى عليّ فرحلتُ إلى بلاد فارس قاعدة مَلِكِ سليمان فسلكتُ منها على بلاد خوزستان وبها تفتح أبواب النيران، ماؤها من حميم آن، والحمي ملازمة لأهلها في كلِّ حين وأوان، ثم تيمّمت مدينة تبريز وهي سرير مَلِكِ أذربيجان فنزلتُ على سيد السادات الإمام الشريف شمس الدين أبي الحسن علي بن أبي المعالي الحسيني وأصله من دَهستان، واجتمع بي قاضيها وعالمها صدرُ الدين بل صدرُ الزمان وعين المكان واتصلنا كاتصال المبدأ والخبر بكان، وكنّت أسمع أن ملك مدينة إربل قد بدّ الملوكة بالعدل والإحسان والعطايا الجمّة الحسان، وأنه ثقيلٌ خُلِقَ جدّه إبراهيم خليل الرحمن، فقلتُ كلا ليس الخبير كالعيان، ولا الهمس كالبيان، فأعملتُ المطيُّ إليه فرايتُ ملكاً في صورة إنسان مرتقياً على تَلِّهِ الأخضر كأله بستان، لا يُعَيِّرُ عنه لسانٌ ولو كان لحسان، ولا لفظٌ ولو كان لِقُسيٍّ أو سحبان، قد فَرِقتُ من هيبته عصائبُ نسرٍ والمدان، وفاد من رهته فواذ الجبان الهدان، وهو المعقب الذي شخَّ على الثريا بأنفه وناخ بكلِّكليه ونأي بعطفه، وأتقى للكواكب، وهماً عن مصادمة المزاحم والناكب، وشرّفه الله بأنّ ملكه المملك الملوكة والسلطين مظفر الدنيا والدين ذي المنن الغرّ والجلود المعين حُسام أمير المؤمنين أبي سعيد كوكبري بن السلطان الشهيد زين الدين أبي الحسن علي بن بكتكين أول ملك في العرب والعجم أحبى مولدَ رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذلك فضل الله الذي حبّاه بانفاده واختصاصه ومنّ عليه باجتماعه بهذا الفضل الجسيم واستخلاصه، فلو عاينتَ حضرته في هذا المولد الكريم والشهيد العظيم وقد دخل الناس في دين الله أفواجاً، وقطعوا إليه موانئ وعبروا أمواجاً وأتوه من كلِّ فجٍّ عميق فرادى وأزواجاً وتطوفوا ببيتِ مَلِكِهِ العتيق عماراً وحجاجاً وهو يفرِّغُ بيوت الأموال ويبرزها أمثال الجبال ويأمر بصدققتها على الحاضرين رجاء قوله تعالى: (إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي

الْمُتَصَدِّقِينَ) يوسف: ٨٨، لذرقتْ دموعك انسكاباً، وودتْ لو قد أعملتَ إلى رؤيته  
 أقداماً أو ركاباً حتى تُمرِّغَ خدك في تربيته، وتنالَ الحظُّ الأوفر من قربه، وتتوسَّلَ به  
 إلى ربه فلهه أيامه الفُرَّ ما أنصَحَ وأحلى وحبَّذا أعلامه الزُّهر ما أرفعَ وأعلى، تالله إنه  
 لأوَّلُ ضهاةِ العمرينِ عدا وفارحِ القمرينِ ضياءً وحسباً عدا زُويتَ له البسيطةُ فجال  
 فيما شاء من أكنافها.

وجاب وغدَّتِ المخيطةُ تخرق لقبول دعواته الصالحة الحجابَ

ولا غرو فكم عمَّر الأنامَ ببذل أنعمه الرِّغابِ

وأخفت بظبا الصوارم وشبا اللهاذمُ زئيرَ أسد الغاب،

وأرضى النفوس فسَلَّت منها السخائم والأحقاد،

وأضحت الصعاب تنساق طوعاً له وتنقاد

وتألَّقتْ بعدله أو كادت تألف الضراغم والنقاد

ملكٌ يلوح عليه من شمس الضحى

سيما ومن بدر التمام مخائلُ

لا يقنني غير الثناء ذخراً ولا

يُفني لديه المالَ إلا النائلُ

أنظر لأربل صاح قد لبست به ظلاً كما وشت الرياضَ حائلُ،

وتروَّضت منه متونٌ هضابها كالزهر تمقَّه الغمامُ الهاطلُ،

لو تستطيع لصافحته يمينها لما أتاها منه مُزنٌ هاملُ،

فأفاض فيها العدلَ بيدي سلسلاً تروي المني فيه وهنَّ نواهلُ،

بُشرى لها فلقد تقلَّدتْ ملكها ملكٌ حلاه مكارمُ وفواضلُ

ومواهبٌ وسلاهبٌ ورغائبٌ ومقائبٌ وكتائبٌ وجحافلُ،

يا ويحَ أرضِ الرومِ سوف يزوزها

من نجلِ زين الدين هول هائل

وتظلُّ دار الشرك خطراً أهيفاً فيه  
وشاخ للكمان جائلٌ ويظف فيها للإشار  
وللحصارِ دماخٌ وأساورٌ وخلاخلُ،  
لا زال كالشمس المنيرة في الضحى وعِداه في المهجاء ظلٌّ زائلُ،  
ولا زال الملك في أتم استوائه والنصرُ يمرح تحت لوائه،  
والأيام تمرُّ طوع يده وتقصر عن منتهى أمده،  
ولما وكلتُ أمري إلى نظره المصيب ومرتبه الوارف الخصب،  
واعتلقت منينات أسبابه، وكنت في الوفد المزدهم  
ببابه فلقيني بإعلاء الخل وقصد زيارتي مع أهل العقد والخل،  
ثم ملأ يدي من مننه السوائف المقلدة السوائف  
والبنح الفرّ الجسام الجارية منّا مجرى  
الأرواح في الأجسام ثم رغب إليّ في إقراء  
الموطأ بالجامع الأعظم والتكلم

على فقه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت أعتة رغبته في يديه  
وسقطت سقوط الندى عليه وبادرت بهذا الأجر الجزيل إليه ثم كتبت له كتب الله  
ليغلبن وجادّ له بالصنع الجميل ومنّ أحاديث أنبه فيها على نسب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مولده ووفاته وبعض خصائصه الباهرة ومعجزاته بئكت علمية لم يسبقني  
إليها سابق ولا تكلم عليها قبلي محدّث عالم ولا واعظ فائق" إذ أكثر كتبهم لا تُنقح  
ولا تُصحح ولا يورى زلذ الاستضاءة بها، ولا يُفدح يخلطون الصحيح بالسقيم ولا  
يفرقون بين سر وظليم وبالله جلت قدرته استعين على الرسم الذي ألقنيه وأنهض  
بالمعين فيه محبة في نبيه وصفيه محمد عليه وسلم ورغبة في التقرب إليه" إذ أقرب الناس  
منه مجلساً يوم القيامة أكثرهم صلاة عليه عليه وسلم صلاة يتارج نفعها ويتزحزح عنها

بها وقد جهنمَ ولفحها، وسلامه يردد ويتكرر وتسحب عليه ذبول البركة وتجرح ورحمة الله وبركاته.

﴿باب شرف رسول الله صلى الله عليه﴾

جمع الله له ما لم يجمع لنبى قبله، فأولها شرف نسبه وعزة قومه وكرم أرضه، أما نسبه فأنا أقول فلو أن السماء دنت لمجد ومكرمة دنت لهم السماء، والعرب تقول: بعدت السماء عن اللمس باليد وجلت الهاجن عن الولد وليه الكرام والرسول آدم ونوح وإبراهيم وإسماعيل قال الله تبارك وتعالى: (وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّاجِدِينَ) الشعراء: ٢١٩، قال ابن عباس من نبى إلى نبى حتى أخرجك نبياً، ثم وليه كرام العرب ثم كرام مصر، ومضرب في نفسه أفضل أهل زمانه يفك العاني ويطعم الطعام ويهب الآلاف وتوضع في حضرته للمكارم أخلاف، ثم كرام كنانة وكان كنانة يأنف أن يأكل وحده فإذا لم يجد أحداً أكل لقمة ورمى لقمة إلى صخرة نصبها بين يديه أنفة من أن يأكل وحده، ثم كرام قريش وهم أهل الوبر والمدر والأبيض والأصفر والصفاء والمشعر والقبة والمنحر والسرير والمنبر والمك إلى الخشر، فهم زينة الدنيا وحلي العالم والسنام الأضخم والكاهل الأعظم ولباب كل جوهر كريم وسر كل عنصر شريف، والطينة البيضاء والمفرس المبارك والصاب الوثيق ومعدن الفهم وينبوغ العلم وثهلائن ذو المضاب في الحلم والسيف الحسام في العزم مع الأناة والحزم والصفح عن الجريرة والقضية بعد المعرفة، والعفو عند القدرة وهم الأنف الذي تعطس به العرب وتشمخ، والعين التي تبصر، وكالماء الذي لا يبخسه شيء، وكالشمس لا تحفى بكل مكان وكالذهب لا يعرف بالنقصان وكالنجم للحيران والبارد للظمان ومن جسام خصلهم أن الله تعالى لم يُسمِّ قبيلة من جميع قبائل العرب باسمها إلا قريشاً

سماهم بذلك في القرآن العظيم حتى رجع ذكرهم قرآناً يعلى لا يبيد، يتلوه أهل الدنيا إذا قرأوا القرآن وأهل الجنة كذلك“ إذ القرآن كلام الله وهو باق لا يبيد، قال الله العظيم: (لِيَايَلَايَ قُرَيْشٍ. إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ. فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ. الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِّنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِّنْ خَوْفٍ) قريش: ١-٤، لإيلاف قريش أي: لتأليفهم وجمعهم، ذهب الأخفش إلى أن هذا الكلام متصل بسورة الفيل لقوله تعالى: (فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ) أي: فعل بهم ذلك لتألف قريش وتبقي. قال الفراء: إن اللام في قوله تعالى: (لِيَايَلَايَ قُرَيْشٍ) لامُ التعجب، كأنه قال: أعجبوا لإيلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة هذا البيت، كأنه قال: إن آلف الله قريشاً إيلافاً فليعبدوا ربَّ هذا البيت، إيلافهم بدلٌ من الأول لزيادة البيان، وإيلافٌ مصدرٌ فعلٌ رباعيٌّ، ومن قرأه إلفهم جعله مصدرٌ فعلٌ ثلاثيٌّ، وأجاز الفراء إيلافهم بالنصب على المصدر.

وقوله رحلة الشتاء والصيف نُصِبَ بإيلافهم وليس في القرآن العظيم ذكُرٌ عميلقٍ ولا ودَّانٍ ولا ربيعةٍ ولا غطفانٍ ولا هوازنٍ ولا أميمٍ ولا طَسَمٍ ولا جُدَيْسٍ ولا جُرهمٍ ولا كَرَكْرَهٍ ولا مُضَرٍ ولا بَكْرٍ ولا تَغْلِبٍ ولا شيءٍ من الأجدامِ والعِمائرِ، وليس إلَّا ذكُرُ أهلِ القبائلِ والشعوبِ مجملاً غير مفصّلٍ. ومن ذكره الله تعالى باسمه في الذكر الحكيم فقد رفعه غاية الرفيع والتكريم.

وأما ذكُرُ مريمَ الصديقةِ فإنها حكميةٌ صدرت عن حكيمٍ“ وذلك أنَّ الملوك والأشراف لا يذكرون حرائرهم في ملأٍ ولا يتدلون أسماءهن بل يكونون عن الزوجة بالفاظ كثيرة يقولون: قهيدة الرجل، وزوجه، وزوجه أيضاً، بالتاء مسموعٌ فصيحٌ، وعشيرته، وحليته، وطلته، وربضته، وعرسه، وجارته، وحنته باحاء الفُئُل والنون، وظعيتته، ونعلته، وأهلته، وشاعته بالشين الموسومة والعين الفُئُل، وبعلته، زعموا وصاحبته، وقد نطق بذلك التنزيلُ ونحو ذلك.



فإذا ذكروا الإمام لم يَكُنُوا عنهن ولم يَصُوئُوا أسماءهن عن الذكر والتصريح بها،  
فلَمَّا قالتِ النصارى في مريمَ ما قالتُ وفي ابنها صرَّحَ اللهُ تعالى باسمِها في نحو من  
ثلاثين موضعاً ولم يَكُنْ عنها تأكيداً للأُموميةِ والعبوديةِ التي هي صفةُها وإجراءً  
للِكَلامِ على عاداتِ العربِ في ذكرِ إيمانِها، ومع هذا فإنَّ عيسى - عليه السلام - لا  
أب له، واعتقادُ هذا واجبٌ، فإذا تكررَ ذكرُه منسوباً إلى الأُم استشعرتِ القلوبُ ما  
يجب عليها اعتقادُه من نفي الأب.

واعلم أن قريشاً إنما تفرقت عن فُهرٍ، والذي عليه من أدركتُ من نَسَابِ قريش  
أن ولدَ فُهرَ بن مَلِكِ قريش، ومن جاوزَ فُهرَ بن مالك بنسبه فليس من قريش. وروي  
عن هشام بن محمد بن السائب الكلبى النسابة فيما حدّثه أبو الحسن الأثرم عنه أن  
النضر بن كنانة هو قريش، وقال عنه في موضع آخر ولد ملك ابن النضر فُهرًا وهو  
جماع قريش. وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى فيما حدّثه عنه الأثرم قال منتهى من  
وقع عليه اسم قريش النضر بن كنانة، فولده قريش دون سائر بني كنانة بن خزيمة بن  
مدركة وهو عامر بن إلياس بن مضر، فأما من كان من ولد كنانة سوى النضر فلا  
يقال له قريش، قال وإنما سمي بنو النضر قريشاً لتجمّعهم“ لأن القريش هو التجمّع.  
وقال بعضهم لتجارة يتقرّشون يتجمّعون، قال القاضي أبو عبد الله الزبير بن بكّك لا  
مرية عند أحد أن قريشاً لم يجتمعوا حتى جمّعهم قصي بن كلاب، فلم يجمع إلا ولدُ  
فهر بن ملك، لا مرية عند أحد في ذلك. وبعد هذا فنحن أعلم بأمورنا وأرعى لمآثرنا  
وأحفظ لأسمائنا لم نعلم ولم ندع قريشاً ولم نسّم إلا ولدَ فهر بن مالك. قلت: قال أبو  
عمر المطرز قريش مأخوذ من القرش وهو وقع الأسنان بعضها على بعض لأن قريشاً  
أحدق الناس بالطعان. وروى حافظ الدنيا أبو بكر بن أبي شيبة عن علي بن جعفر  
بن محمد قال حدّثني أبو سعيد المكي أن ابن عباس سأله عمرو بن العاص صلى الله عليه وسلم لم  
سُميت قريشُ قال بالقرش دابة في البحر تأكل الدواب لشدتها. ويروى بدابة في  
البحر تسمى قريشاً هي ملكة الدواب وسيّدة الدوابِ وأشدّها إذا وقفت وقفت

وإذا مشت مشت فكذلك قريش سادات الناس. قال المشمرخ بن عمرو: وقريش  
هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشاً تأكل الغث والسمين ولا تترك فيه لذي  
جناحين ريشاً، هكذا في البلاد حي قريش يأكلون البلاد أكلاً كشيئاً، وهم آخر  
الزمان يبي يكثر القتل فيهم والحموشا تملأ الأرض خيله ورجالاً يحشرون المطي  
سراً كشيئاً، أي: سرياً.

### ﴿باب النسب﴾

قال الخليل: يقال قرشي وقريشي كما قال بكل قرشي عليه مهابة سريع إلى  
داعي الندى والتكرم، قال النحويون والأغلب على معدي وقريش وثقف التذكير  
والصرف وقد توثت فلا تصرف، قال الشاعر:

علم القبائل من معدٍ وغيرها  
إن الجواد محمد بن عطارٍ

وقال غيره:

غلب المسامح الوليدُ سماحةً  
وكفى قريشٌ وسادها في العضلان

وقال غيره في التذكير:

نهيتك عن رجال من قريش  
على محبوبكة الأصلاب جرد  
إلّا يهودَ ومجوسَ فإلّهما  
مؤثقان لا يُصرفان

فَقَصِيٌّ وَحَدَهُ مَكْرُمَةٌ لِّجَمِيعِ الْعَرَبِ ثُمَّ لِمَعْدِ بْنِ عَدْنَانَ ثُمَّ لِنِزَارِ بْنِ مَعْدِي ثُمَّ  
لِمُضَرَ ثُمَّ لِحَنْدَفِ ثُمَّ لِقَرِيشٍ. قَالَ النَّسَابُونَ: لَا نَعْلَمُ أَبَا يُوَازِي فِي الْمِهْلَادِ النَّضَرَ بِنِ  
كِنَانَةَ إِلَّا وَلَدَ النَّضَرَ أَكْثَرَ مِنْ وَلَدِهِ. وَقَالَ الشَّاعِرُ:

إِذَا قَرِيشٌ تَوَلَّى خَيْرُ سَادَتِهَا  
فَاسْتَيْقَنَنَّ بَأَنَّ لَا خَيْرَ فِي أَحَدٍ  
رَهْطُ النَّبِيِّ وَأَوْلَى النَّاسِ مَنْزِلَةً  
بِكُلِّ خَيْرٍ وَأَثْرَى النَّاسِ فِي الْعَدَدِ

وَيَنْسَبُ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيَقَالَ: الْأَبْطَحِيُّ " لِأَنَّهُ مِنْ وَلَدِ عَبْدِ مَنْفَى، وَبَنُو  
عَبْدِ مَنْفَى دَخَلُوا مَعَ قَصِيٍّ الْأَبْطَحِ، وَكَانَ يُقَالُ لِعَبْدِ الْمَطْلَبِ سَيِّدِ الْأَبْطَحِ وَسَيِّدِ  
الْأَبْطَحِ، وَإِذَا كَانَ سَيِّدِ الْأَبْطَحِ فَهُوَ سَيِّدُ قَرِيشٍ، وَإِذَا كَانَ سَيِّدُ قَرِيشٍ فَهُوَ سَيِّدُ  
الْعَرَبِ، وَإِذَا كَانَ سَيِّدِ الْعَرَبِ فَهُوَ سَيِّدُ النَّاسِ.

وَتَبَيَّنَ فِي الصَّحِيحِينَ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بِلَحْمٍ فَرَفَعَ إِلَيْهِ  
الذِّرَاعُ وَكَانَتْ تَعْجِبُهُ فَهَمَسَ مِنْهَا نَهْسَةً ثُمَّ قَالَ أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، الْحَدِيثُ.  
وَلَمْ نَرِ قَرَشِيًّا قَطُّ انْتَسَبَ إِلَى قَبِيلَةٍ مِنَ قَبَائِلِ الْعَرَبِ وَقَدْ رَأَيْنَا فِي قَبَائِلِ الْعَرَبِ  
الْأَشْرَافَ رِجَالًا مِنَ السَّادَةِ يَنْسَبُونَ فِي قَرِيشٍ كَنَحْوِ الَّذِي وَجَدْنَا فِي بَنِي مَرَّةِ بْنِ  
عَوْفٍ وَالَّذِي وَجَدْنَا مِنْ ذَلِكَ فِي بَنِي سَلِيمٍ وَفِي خَزَاعَةَ وَفِي قَبَائِلَ شَرِيفَةَ، وَمَنْ  
انْتَسَبَ مِنْ أَشْرَافِ بَنِي سَلِيمٍ إِلَى قَرِيشٍ عَمَرُوهُ بِنِ الشَّرِيدِ، وَلَهُ شِعْرٌ ذَكَرَهُ الْجَاهِظُ فِي  
عَجَائِبِ الْبِلْدَانِ عِنْدَ ذِكْرِ مَكَّةَ وَقَرِيشٍ.

فَصَلِّ: وَمَا بَانَتْ بِهِ أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ تُزَوِّجُ أَحَدًا مِنْ أَشْرَافِ الْعَرَبِ الْأَعْلَى أَنْ  
يَتَحَمَّسَ وَكَانُوا يَزَوِّجُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُشْتَرَطَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَهُمْ حَمَسُوا عَامِرَ بْنَ  
صَعْصَعَةَ وَثَقِيفَ وَخَزَاعَةَ وَالْحَرِثَ بْنَ كَعْبٍ وَغَيْرَهُمْ وَقَرِيشٍ مِنْ بَيْنِ جَمِيعِ قَبَائِلِ  
الْعَرَبِ دَانُوا بِالْحَمْسِ " وَلِلَّذَلِكَ تَرَكَوا الْغَزْوَةَ لِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْفُصْبِ وَالْفُشْمِ  
وَاسْتِحْلَالِ الْفُرُوجِ وَالْأَمْوَالِ أَلَّا تَرَى أَنَّهُمْ عِنْدَ بَنِيَانِ الْكَعْبَةِ الْمَعْظَمَةِ قَالَ رُؤَسَاؤُهُمْ لَا

تُخرجوا في لفقاتكم على البيت إلا من صدقات نساءكم وموارث آبائكم لما علموه من بقايا شرع إبراهيم - عليه السلام - ويقال لقريش الحُمسُ والأحامس، أي: المتشددون في الدين، قال أهل اللغة حَمِسَ الرجلُ إذا شَجَع وأيضاً هاج وغضب فهو حَمِيسٌ وأحسُّ كوجل وأوجل والأصل فيه الشدة ومنه حَمَتِ الحرب وحَمِسَ الشيء إذا اشتدَّ، وكانوا لا يؤدون إتاوةً وهي الخراجُ ولا يدينون للملوك وهم رِكْلَةٌ، والركلةُ الدين يملكون على الملوك ولا يرون لهم طاعة.

ومن العجب أنهم مع تركهم الغزو إذا غزوا مثل أيام الفجار والمشلِّ وغيرهم كالأسود علي برائتها مع الرأي الأصيل والبصرة النافذة أليس من العجب أن تبقى نجدتهم وتثبت برائتهم ثم يملون الأجواد ويفوقون الشجعان وماتان الأعجوبتان آياتان، وما قلَّ كسبهم من قبل تركهم الغزو ومالوا إلى الإلْف والجهاد ولم يعوهم من بُخلِ التجار قليلٌ ولا كثيرٌ بل أعطوا الشعراء كما تُعطي الملوكُ وأعظمَ ومدحتهم كما يمدح الملوكُ ومدحتهم الفرسانُ الأشرافُ وأخذوا جوائزهم، منهم ذريد بن الصمة الجُشمي وأمية بن أبي الصلت اللقيفي وغيرهما وقروا الأضيافَ ووصلوا الأرحامَ وقاموا بتوابع زوار البيت وكان أحدهم يحبس الحُيسةَ في الأنطاع فيأكل منها القائم والقاعد والراكب.

وفي سر يعقوب ابن شيبه عن ابن سواده قال كنت عسيفاً لعقبلة من عقائل العرب لا أرى باباً فيه فضلٌ يعم إلا أتيتُه فقدمتُ من الشام فدخلت مكة ليلاً فلما نقر عني قمي عليه السلام الليل إذا قبابٌ مضروبةٌ مع شِخفِ الجبال عليها أنطاعُ الطائف وإذا رجلٌ أزهوٌ كان الشعريُّ توقد في جيبه على كرسيٍّ تأسمُ يعني ابنوسٍ بيده قضيبٌ ينحصر به، وإذا بين يديه ثلاثون كهلاً لا يفيضون بكلمة، وإذا غلمان مشهرون إلى أنصاف سوقهم، وإذا جزائرٌ تُجزرُ وجزائرٌ تُساق وجزائرٌ تطبخ وإذا ركلةٌ وحكنةٌ على الطهاة، وإذا قائل يقول: يا وفدَ الله هلمُّوا إلى الغداء، وإذا إنسانٌ على مدرجة من أثلٍ يقول يا وفدَ الله من تغدَى فليرجع إلى العشاء وقد كان حَيْرَ

بالشام نبأ ألاً إن النبي المبعوث قد طلعت نجومه فظننته ذلك الرجل فوقفت بين يديه  
فقلت السلام عليك يا نبي الله، فقال لي صه يعني اسكت، ولما وكان قد ولّيتني  
فقلت لرجل إلى جنبي من هذا الرجل فقال لي هذا أبو نضلة هاشم بن عبد مناف  
قال فقلت هذا أجد لا مجد ابن جفنة، قلت جفنة هو ابن عمرو مزيقها بن عامر ماء  
السماء ومجي جفنة لأنه كان قد ورث الجفنة التي كان يطعم فيها أبوه العرب  
وسأذكرها بعد هذا إن شاء الله تعالى.

ورويها أيضاً بلفظ آخر من طريق دَعْفَلِ النسابة وذلك أنه دخل على معاوية  
فقال له معاوية حدثني بعض أحاديثك قال سمعت نهار بن عبيد العنسي يحدث قال  
كنت عسيفاً لعقبلة من عقائل الحمي أركب لها الصعب والدلول لا أبقى مطرحاً في  
منجر فيه رباً إلا أتته يلفظني السهل إلى الحزن فأنحدرت من الشام بخزني وأثاث كثير  
أريد كبة العرب ودهماء الموسم فإذا بقياب شامية مع شحف الجبال محللة بأنطاع  
الطائف وإذا جزر فجزر وأخرى تساق وإذا وكلة وحككة على الطهارة يقولون لهم ألاً  
أعجل ألاً أعجل وإذا أنا برجل جهوري الصوت يقول: اعجلوا وإذا آخر على نشر  
من الأرض ينادي يا وفد الله الغداء وإذا آخر على مدرجة يقول ألاً من تغدئ  
فله يخرج إلى العشاء فأعجبني ما رأيت فمضيت أريد عميد الحمي فإذا أنا به جالس  
على عرش ساسم هو الأبنوس قد التبرز بيمنة وبردي حيرة وإذا على رأسه عمامة  
سوداء تظهر من تحتها جمّة فينانة وكان الشيعري تطلع من وجهه وإذا بمشبهة جلّة  
خفوت ماسكي الأذقان ما يفيض أحدهم بكلمة وإذا خوادم حواسر عن أنصاف  
سوقهن فأكبرت ما رأيت وقد كان نبي إليّ حبر من أحوار يهود أن النبي  
صلى الله عليهم الصيامي هذا أو أن مبعده ووقت توكّفه فخلّفه إياه وقلت علّه وعسيت أن الفوز  
به فدنوت فقلت يا رسول الله فقال صه لست به ولّيتني به فسألت رجلاً من هذا؟  
فقال لي هذا هاشم بن عبد مناف فقلت هذا والله السناء والمجد لاها الله إذ الصواب  
في تقييد هذه اللفظة لاها الله ذا فهاشم أول من سنى الرحلتين لغريش رحلة الشتاء

والصيف، وأولُ من أطعم الثريد بمكة بعد جده إبراهيم خليل الله، فلذلك قيل له  
هاشم لهشمه الخبز بمكة لقومه، والهشمُ الكسرُ، وفي ذلك يقول ابن الزبيري:

عَمَرُو الْعَلَى هَشَمَ الثَّرِيدَ لِقَوْمِهِ بِمَكَّةَ مُسْتَبِينَ عَجَافٍ  
سُنَّتْ إِلَيْهِ الرَّحْلَتَانِ كِلَاهِمَا سَفَرُ الشِّتَاءِ وَرِحْلَةُ الْأَصْيَافِ  
كَانَتْ قَرِيشٌ بِيضَةٌ فَتَفَلَّقَتْ فَالْحُ خَالِصَةٌ لِعَبْدِ مَنْفٍ  
الرَّايِثِينَ وَلَيْسَ يُعْرَفُ رَايِثٌ وَالْقَائِلِينَ هَلَمَ لِلْأَصْيَافِ  
وَالضَّارِبِينَ بَيْنَ الْكَبِشِ يَبْرِقُ بِيضُهُ وَالْمَانِعِينَ الْبِيضَ بِالْأَصْيَافِ  
لِلَّهِ دَرَكٌ لَوْ نَزَلَتْ بِدَارِهِمْ مَنَعُوكَ مِنْ دُلٍّ وَمِنْ إِقْرَافِ.

ولقد أحسنَ شاعرُ دينِ الإسلامِ حسان بن ثابتٍ حيث يقول:

وما زال في الإسلام من آل هاشمٍ دعائمٌ عزٌّ لا تُرامُ  
ومفخرهم جَبَلُ الإسلامِ والناسُ حوله رضامُ

إلى طودٍ يروق ويبهـر بهم فكشف الأواء في كل مآزقٍ عماشٍ إذا ما ضاق بالقوم  
مصدرهم أولياء الله أنزل حكمه عليهم وفيهم والكتاب المطهر بهاليلٍ منهم جعفر  
وابن أمه علي ومنهم أحمد المخير وحزرة العباس منهم ومنهم عقيل وماء العود من  
حيث يعصر.

قال بعضهم والمشهور في البيت الأول ورجال مكة مستنون عجاف ولكن ابن  
هشام حكى ذلك عن بعض أهل العلم بالشعر من أهل الحجاز، قلت وهو الصواب،  
وهكذا أنشده النحويون والقصيدة محفوظة.

اللغة والنحو حذف التوين من عمروٍ لالتقاء الساكنين، قال المبرد وليس  
بالوجه إنما يُحذف لالتقاء الساكنين حروف المد واللين وهي الألف والياء والواو،  
وقرأ بعضهم: (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) الإخلاص: ١، وهشم كسر، والمستنون الذين  
أصابتهم السنّة وهي القحط والجذب ووقعوا فيها يقال أسنت القوم إذا أجذبوا  
وأصله من السنة قلبت الواو تاءً ليفرقوا بينه وبين قوهم أسني القوم إذا أقاموا سنّةً

في موضع، وقال الفراء توهموا أن الهاء أصلية“ إذ وجدوها ثالثة فقلبوها تاءً، تقول منه أصابتهم السِنَّتُ بالياء ورجل سِنَّتٌ قليلُ الخير، والعجافُ الفزلي جمع أعجف، وقيل هو جمع لا ثاني له في البناء، وسِنَّتٌ إليه ويروى سَنُوا إليه الرحلتين ساروا إليه وتفلقنْ انشقت، والمخُ بالحاء المهملة أجود هاهنا“ لاقرانها بالبيضة وهي صفرتها، والرائشون المصلحون لأحوال الناس المعطون إياهم، وهلم أي: تعال، وكذلك هلمِّي، وفيه لغات منهم مَنْ لا يُثْنَى ولا يُجمع، وهي اللغة الفصيحة القرشيَّة لا يُلحقون هلمَّ ضميرَ الاثنين ولا الجماعة ولا المؤنث ويدعونها مفردةً في كل حال“ لأنها مركبة من ها التي للتنبيه ولمَّ التي بمعنى الأمر، وقيل أصلها هل أمَّ ثم تركَ همزُهُ وكانت كلمة يَسْتَفهِمُ بها مَنْ يريد أن يأتي طعامَ قومٍ ثم كثر حتى تكلمَ بها الداعي، وعلى لغة قريش قال الله العظيم: ﴿هَلُمَّ الْإِنَّا﴾ الأحزاب: ١٨، وبنو تميم يُجرونها مَجْرَى الفعل فيقولون هلمَّ للمفرد المذكور وهلمَّا يا رجلان هلموا يا رجال وهلمي يا امرأة هلمُّنَّ يا نساء، والكيش الرئيس السيد، والبيُّض جمع بيضة الحديد، والبيضُ كناية عن النساءِ جمع بين البيض والبيض في البيت وهو مليحٌ فصيحٌ، والإقراف لزومُ العيب.

### وَأَطَعُوا بَدَلَ الْحَيْسِ الْفَالُودَجِ

#### وَالْحَيْسُ تَمْرٌ وَسَمْنٌ وَأَقْطٌ

كذا ثبت في صحيح البخاري أخرجه تعليقاً وهو مرَّ بنا أنسٌ في مسجد بني رفاعة وسمعته يقول: كان النبي صلَّى اللهُ عليه وسلَّم إذا مرَّ بجنياتٍ أمَّ سليمٍ دخل فسلمَ عليها ثم قال كان النبي صلَّى اللهُ عليه وسلَّم عروساً بزَيْنَبَ فقالت لي أمَّ سليمٍ لو أهدينا لرسول الله صلى الله عليه وسلم هدية فقلت لها افعلي فعمدت إلى تمرٍ وسمنٍ وأقْطٍ فاتخذتْ حِيسَةً في برمةٍ فأرسلت بها معي إليه، فقال بعض أهل اللغة ربما جعل في الحيسِ خَمِرةً، وقال ابن وضاح الأندلسي هو التمرُ يُنزع نواه ويُخلط بالسويق، وهذا لا يُعرف، والصحيح

في اطمس ما قدّمناه والله ولي التوفيق لا رب سواه، ألا ترى أمة بن أبي الصلت  
يقول في عبد الله بن جذعان القرشي التيمي له داع بمكة مشتمل وآخراً فوق دارته  
ينادي إلى رده من الشبزي عليها لباب البرّ بلك بالشهاد، فلباب البرّ هو هذا  
النشا والشهاد يعني به هذا العسل.

### ﴿خصائص عليه وسلم قرش﴾

ومن خصائصهم أنهم لم يشاركوا العرب والأعراب في شيء من جفائهم وغلظ  
شهواتهم وكانوا لا يأكلون الضباب ولا شيئاً من الحشرات ولذلك قال المصطفى  
صلى الله عليه وسلم في الصححين حين أتى بضب فقال لم يكن بأرضي قومي فأجدني  
أعاقه، ويروى ليس من طعام قومي“ لأنهم لم يكونوا يجزشون الضباب ويصيدون  
اليرابيع، وبلسانهم نزل القرآن العظيم ثبت ذلك في صحيح البخاري عن  
عثمان (كان هنا ثق عليه وسلم) فمحمدة خاتم النبيين الرسول الأمين النازل عن خير  
الظهور إلى خير البطون المرّدد من الأب الأقصى إلى الأب الأدنى بين كل مصونة  
ومصون.

قال ابن الكلبي كتبت للنبي عليه وسلم خمس مائة أمّ فما وجدت فيهن سفاهاً ولا  
شيئاً مما كانت عليه الجاهلية، وما عسى أن يقال في خيرة الخير وسيد البشر هامة  
العرب ومنتهى فخر الأبعد والأقرب، قرأت على القاضي أخذت الثقة مؤرخ  
الأندلس أبي القاسم خلف بن عبد الملك بن بشكوال الأنصاري قال حدثنا أبو محمد  
بن عتاب أبانا أبو زكريا البخاري حدثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ  
بنيسابور حدثنا أبو علي الحسن ابن علي الحافظ أخبرني محمد بن سعيد بن بكر  
القاضي بمسقلان حدثنا صالح بن علي التوفلي حدثنا عبد الله بن محمد بن ربيعة قال  
قال مالك بن أنس عن الزهري عن أنس بن مالك قال خطب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الناس فقال أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف



بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر  
بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار، وما افترق الناس فرقتين إلا  
جعلني الله في الخير منهما حتى خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم  
حتى انتهت إلى أبي وأمي قالنا خيركم نسباً وخيركم أباً.

وفي صحيح البخاري في ما حدثنا غير واحد منهم أبو الوقت عبد الأول في  
إجازته العامة قال حدثنا الشيخ أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد الداودي البوشنجي  
قال حدثنا الشيخ الإمام أبو علي محمد بن عمر محمد بن عمر بن شبيب المروزي قال  
حدثنا أبو عبد الله محمد بن يوسف الفرضي قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن إسماعيل  
البخاري مولى الهيمان والي بخارى قال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد  
الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال: بُعثت من خير نرون بني آدم قرناً فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت  
منه.

أجمع العلماء والإجماع حجة من حجج الله على خلقه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما  
انتسب إلى عدنان جد نزار ووالد معد ولم يتجاوز، بل قد روي عنه أنه لما بلغ  
عدنان قال كذب النسابون قال الله تعالى: (وَلَوْوَلَا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا) الفرقان: ٣٨، وهو  
حديث لا يصح أصلاً، فإلى عدنان انتهى النسب الصحيح والذي لا شك فيه،  
والذي عليه إجماع الأمة وأجمعوا أن عدنان لا شك من ولد إسماعيل صادق الوعد  
رسول الله بن إبراهيم خليل الله ورسوله.

قال محمد بن عبدة بن سليمان النسابة في كتاب النسب له أجمع النسابون  
العدنانية والقحطانية والأعاجم على أن إبراهيم خليل الرحمن من ولد عابر بن شالخ  
بن أرفخشذ بن سام بن نوح، وقال أبو الأسود يتيمة عروة سمعت أبا بكر بن سليمان  
بن أبي حفصة وكان أعلم قريش بالنسابهم وأشعارهم يقول ما وجدنا أحداً يعلم ما  
وراء معد بن عدنان من شعر شاعر ولا علم عالم.

وقال عروة قالت عائشة ما رأينا أحداً يعرف ما وراء عدنان ولا وراء قحطان إلا قحراً، أي: تكذباً، الخرو عليه وسلم بفتح الخاء الكذب، وروى أبو الأسود عن عروة وغيره أن عمر بن الخطاب قال إنما نسب إلى عدنان.

قلت: وممن وصل هذا النسب إلى آدم محمد بن إسحق وذكر أبو بشر الدولابي وخرجه على ما زعم من وجه صحيح، وقوله هراء وريح، وذكر بين عدنان وإبراهيم أربعة آباء، وقال ابن إسحاق سبعة، وكل هذه الأقاويل لا تصح أصلاً بل تستحيل نقلاً وعقلاً، فإن العلماء بالأخبار لا يختلفون في بُعد المدة ما بين عدنان وإبراهيم خليل الله، ويستحيل في العادة أن يكون بينهما أربعة آباء على ما ذكر الدولابي، أو سبعة على ما ذكر ابن إسحاق، أو عشرة أو عشرون فإن المدة أطول من ذلك كله.

وذلك أن معداً كان في مدة بُخْت نصر ابن ثني عشرة سنة قاله الطبري، وذكر أن الله تعالى أوحى في ذلك الزمان إلى إرميا بن حلقيما أن اذهب إلى بُخْت نصر فأعلمه أني قد سلطته على العرب واحل معداً كي لا تُصيه النعمة فبهم فإني مُستخرج من صلبه نبياً أختم به الرسل، فاحتمل معداً إلى أرض الشام فنشأ مع بني إسرائيل وتزوج هناك امرأة اسمها مُعانة، ويقال ناعمة. قال القاضي الزبير بن بكار بنت جوهن من بني ذب بن جرهم" ومن ثم وقع في كتب الإسرائيليين نسب معدٍ ثبته في كتبه رخصا وهو يورخ كاتب إرميا وبينه وبين إبراهيم في النسب نحو من أربعين جداً وهذا هو الذي يُشبهه" فإن بُخْت نصر كان بعد سليمان - عليه السلام - بمائتين من السنين" لأنه كان أصبهند ما بين الأهواز إلى أرض الروم من غربي دجلة من قبل نُهراسف ثم من قِبَل كي يستاسف إلى مدة بهم من قبل غلبة الإسكندر على دارا بن دارا بن بهمن، وذلك قريب من مدة عيسى - عليه السلام - - وبُخْت نصر لقيط لا يعرف له نسب إنما وجد عند صنم فلقط وكان نُهراشف مقيماً بأزاء الشرك مشتغلاً بقتالهم بلخ وهو بناها في ما قيل.

## ﴿وصف لضحاك﴾

وذكر ابن قتيبة في المعارف أن النمرود وبُخْتَ تَصَّرَ ملكاً الأرض وهذا باطل“  
وذلك أن النمرود بن كنعان بن حام بن نوح - عليه السلام - إنما قدّمه الضحاك  
وضمّ إليه السوالمف وما اتصل بها يُمنّة وبُسرة، وجعل هو وولده عمالاً على ذلك،  
ونسبُ نمرود هذا في النبط، وأهل العلم بأخبار الأوائل والمعرفة بالأُمور السوالمف  
يقولون لا نعلم أن أحداً من النبط كان ملكاً برأسه على شبرٍ من الأرض إلا بتقديم  
غيره من ملوكِ الفرس فكيف يملك شرقَ الأرض وغربها، وإنما كان الملك للضحاك  
ونسبه في عجمِ الفرس مشهوراً، وكان ينتقل في البلاد من جبال طبرستان وميدية  
أمل وهناك رما به إفريدون حين قهره وظفر به مؤثفاً في الحديد، وفي أيام الضحاك  
ولد إبراهيم خليلُ الرّحم وكان الضحاك جباراً عاتياً فاتكاً ملكَ الأرض كلها ولا  
سُمع ولا رُئي قطّ بأجورَ ولا أظلم منه، كان يَقْتُلُ بالظنّ ويعاقب بالوهم لا يفي بعهدٍ  
ولا يرتبط إلى عقدٍ من أخبث أهل زمانه لا يمكن أن يُنتج الطبعُ مثله فضلاً عن أن  
يكون أحدَ فوقه أو يتقدمه وهو أول من اتخذ المسالّ الحادة الرقاق كالإبر وكانت  
طوالاً وكان يخفيها تحت طنافسه ووسائله ثم يخرجها على غفلةٍ من جلسائه ويطعنهم  
بها في مجلس شربه فيبرئتها وحديثها كانت تنفذُ للثياب والبطن إلى الأمعاء وربما قتلتُ  
ولا يحسّ الإنسان بذلك، ولم يترك أحداً من قرابته إلا فسق به، فجرّ بعنقه وأخته  
وبناته جُمعَ وبنات أخيه واقض عمته وأباحها لوجوه عبيده، وكان يستعين على  
كثرة الجماع بلحوم السباع وشحومها، ولم يُسلم عليه جليسٌ قط ولا صاحبٌ ولا  
خادم إلا وهتك سيره في أهله وبنيه وضرب رؤسهم أجمعَ فهل يكون في الدنيا من  
يزيد عليه في هذه الخساسة والرذائل، وكان يرى رأي أصحاب المزاج يجعل مكان  
اللحظة السوطَ ومكان اللقظة السيفَ لأحبّ الناس إليه وأعزّ كرائمه عليه دون  
استبانت ولا توقّف، لا يعطف ولا ينصف ولا يستنزل ولا يُستلان، قد سلط الخمر

على عقله لا يصحو من سكرة ولا يفيق من نشوة ولا يقبل عفرة ولا يقبل معذرة  
وفيه يقول حبيب

وكانه الضحاك في فتكاته بالعالمين وأنت إفريلون وولي عمروذ بن كنعان وهو  
الذي حاج إبراهيم في ربه أربع مائة سنة في أيام الضحاك وأخبارهم تطول قد ذكرتها  
في تاريخ الأمم في أنساب العرب والعجم.

فإن هذه المدة من مدة إسماعيل وكيف يكون بين معدٍ وبينه مع هذا سبعة آباء  
على قول ابن إسحاق؟!!، فكيف أربعة على قول الدولابي؟!!، وذكر الطبري نسب  
عدنان إلى إسماعيل من وجوه ذكر في أكثرها نحواً من أربعين أباً باختلاف في الألفاظ  
لأنها نقلت من كتب اليهود الكذبة على الله، ولذلك أعرض النبي صلى الله عليه  
وسلم عن رفع نسب عدنان إلى إسماعيل لما فيه من التخليط والتغيير للألفاظ،  
وعواصة تلك الأسماء مع قلة الفائدة في تصيلها ونهيه صلى الله عليه وسلم عن  
الأخذ عن أهلها مع الرد على قول الله عز وجل: ( أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ  
نُوحٍ وَعَادٍ وَكُودٍ إِبراهيم: ٩، قال ابن مجاهد أجمع القراء من السلف الصالح على  
الوقف على ثمود، ويتلدون ﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ إبراهيم: ٩.

حدثني به شيخنا الحافظ النحوي اللغوي المقرئ أبو الحسن بن نجدة الرعيي سمعاً  
من لفظه فإذا أمسك النبي صلى الله عليه وسلم عما وراء ذلك فنحن أحق  
بالمسك، وحسبنا أن تعلم أن نبينا وسيدنا صلى الله عليه وسلم أخبرنا أنه من ولد إسماعيل صادق  
الوعد بن خليل الرحمن وإبراهيم - صلى الله عليهما - ومن تعرض للكلام على شيء  
من ذلك فقد حطت في غرصة الكلب رحاله ولا يُرجى إلا بعفو الله تعالى ولطفه  
ارتفاعه والسحالة.

وقد اختلف الناس في الصحابة وفي أمماتهم وأنسابهم هذا وعصر الصحبة إنما  
كان عشرين سنة أو خمساً وعشرين سنة على الاختلاف في ذلك لأنه لا يُسمى  
صاحباً إلا من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد المبعث وكان مؤمناً وبُعث

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة اتفقوا على ذلك، واختلفوا في وفاته فقبل توفي وهو ابن ستين سنة رواه مالك في الموطأ عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أنس بن مالك ونقلاه في الصحيحين، وقيل ابن ثلاث وستين سنة وهو الأصح، وقيل ابن خمس وستين وهو في الصحيح أيضاً، فجاء عصر الصحة الأمد المذكور والأنساب أوسع من ذلك لأنها من لدن آدم - عليه السلام - إلى وقتنا هذا. ألا تراهم يقولون في النسبة إلى آدم آدمي مع ما للعرب فيها من الاتساع، فإنهم ينسبون إلى الآباء وإلى الأعمام إذا كان له شهرة، وقد نطق بذلك القرآن العظيم في الحزب الثاني من سورة البقرة فنسب يعقوب إلى إسماعيل وهو عمه وإلى الأمهات كنسبتهم إلى مزينة مزيني وهي مزينة بنت كلب بن وبرة أخت الحوآب، وإلى تهب تهي وهي امرأة وإلي باهلة وبهيلة، وإلي فاطمة فاطمي، ومن طريقها ثبت النسب القريب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، ونسبة الرجل من طريق أمه ثابتة بالكتاب والسنة ولم ينكرها إلا الخوارج عليهم اللعنة بسبب الأمرين السيدين أبي محمد الحسن وأبي عبد الله الحسين، وإلى الخواضن كنسبتهم إلى عكل وبنانة وهما حاضنتان، وينسبون الرجل إلى رآئه، وإن كان حسيباً في قومه كنسبتهم الثابتة في الصحيحين للمقداد فيقولون المقداد بن الأسود، هكذا نسبة سيد العرب علي بن أبي طالب لما أمره أن يسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المذي فقال في الصحيح فأمرت المقداد بن الأسود، وإنما هو المقداد بن عمرو بن ثعلبة البهرازي وبهراء من قضاة، وإنما نسب إلى رآئه وهو الأسود بن عبد يغوث الزهري لأنه تباها، وإلى المياه كنسبتهم إلى غسان، وإلى الجبال كنسبتهم إلى ناعط وشبام، وإلى أجاء فقالوا أجنبي وأجاء على فعل بالتحريك أحد جبلتي طي والآخر سلمي وينسب إليهما الأجنبية مثاله الأجيون، وإلى أقوال قالوها كنسبتهم التجوتي إلى رجل من حمير كان أصاب في قومه دماً فهرب إلى مراد، وقال جئت لكم أحوب البلاد، فقيل له أنت تجوب وتولد من بعده، وإلى الأفعال كقولهم الجنيون لأنهم جانبوا أخاهم

صداء وحالفوا سعدَ العشرة، وعلى غير قياس مما ذكره النحويون كنسبتهم إلى وباري  
أباري وهي أمة عظيمة سبّاتي ذكرها وهو كثير جداً.

### ﴿فصل﴾

ثبت في شرعنا بإجماع أئمتنا أن الرسول يجب أن يكون أكمل من جملة المرسل  
إلهم عقلاً وفضلاً ومعرفةً وصلاً وعفةً وشجاعةً وسخاوةً وزهادةً إلى سائر  
الصفات المحمودة وكذلك في الكتب المتقدمة ألا ترى إلى ما ثبت في الصحيحين عن  
ابن عباس عن أبي سفيان حين سأله هرقل عن نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فذكر أنه فيهم ذو نسب، ورويناه في الصحيحين ذو حسب، فقال هرقل وكذلك  
الرسول تبعث في نسب قومها، ويروي في أحساب قومها إن كان أراد هرقل من  
مضى من الرسول، فهذا إخبار عن ما جرت به العادة في البعثة ونحن مستغنون عن  
قولهم بما ثبت في شرعنا، فأول ذلك كتاب ربنا قال الله تبارك وتعالى: (إِنَّ اللَّهَ  
اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ) آل عمران: ٣٣،  
والاصطفاء هو الاختيار لأنه مأخوذ من صفوة الشيء وهو خياره، وقال تعالى:  
(وَلَقَدْ اخْتَرْتَاهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ) الدخان: ٣٢، ومن أجل هذا لم يُرسل الله  
تعالى رسولاَ إلا رجلاً، لأنه لو كانت امرأة رسولاَ لفضّلها الرجال قال الله تعالى: (وَمَا  
أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ) النحل: ٤٣، ثم إن الله تعالى من بعد أن  
جعلهم رجالاً فضّلهم على الرجال الذين أرسلوا إليهم فضلاً عن نسايتهم، وإذا  
فضّلوا في هذا كلّه وكمّلت أحوالهم فيه، فالنسب من جملة الأحوال التي يكون بها  
الكمال وطيب الأعراق مؤدّن بكرم الأخلاق، فإذا اجتمع إلى فضل الذات فضل  
المقدّمات كمّلت الحالات مع أنّ ذلك أدعى إلى الدخول في الإيمان وأسرع للقبول  
ولين أنف من ذلك أشراف على طريق المناقشة ودبّ إليهم في ذلك داء الحسد فإن  
الضعفاء الذين هم أتباع الرسل ينصاعون لذلك وبهم يُستعان على جهاد من عاند من  
أولئك، وإذا كان الحاكم الذي ينقذ أحكام الشرع دون أن يشرع هو شيئاً، وقد

شُرط فيه شرف النسب فأحرى أن يُشترط ذلك في الرسول الذي هو شارع، فاعلم  
هذا واستوضحه، وقد أجمعوا أن العبد لا يكون خليفة ولا قاضياً والعلة في ذلك  
نقصه بالبرق، لأنه لم تجب عليه الجمعة ولم يلزمه الحج، دليله الصبي والكافر، وقد  
تولّى الآن بالمغرب الأقصى قضاء جماعة أحد خِساسِ الموالى، وذلك دليل قيام  
الساعة، ففي جامع الترمذي وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: {لا تقوم  
الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدنيا كَعَب بن كَعَب}، قال أبو عبيد في غريبه هو  
العبد والسفلة من الناس وفي الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لجبريل حين سأله عن الساعة: {وإذا رأيت الحفاة العراة العالة رؤس الناس فذاك من  
أشراطها}، وفي صحيح مسلم عندهم الحفاة جمع حاف، ورواه أبو عبد الله محمد بن  
الحذاء التميمي الحفدة يعني الخدمة، كما قال فيهم رعاء الشاء، وكما قال العالة جمع  
عائل وهم الفقراء، وفي الصحيح البخاري العراة الصم البكم فالصم يعني رعا  
الناس وجهلهم، لأنهم لم ينتفعوا بالسمع ولا بالنطق فكانهم صم بكم، وقيل هم  
الذين لا ينطقون في الخافل والجماعات ولا يُشيرون ولا يستشارون جهلهم وخمولهم  
وضعتهم وسوء حالهم، وقيل صم بكم لشغلهم عن الآخرة باللذات، وما تقدم  
أولى، لأن الحديث الصحيح لا يدل أنها صفتهم بعد ملكهم بل صفتهم اللازمة لهم،  
وفي صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تذهب الأيام والليالي حتى يملك  
رجل من الموالى يقال له جهجاه، وذكر البرقي أن سبب تزويج عبدالله أمينة أن عبد  
المطلب كان يأتي اليمن وكان ينزل فيها على عظيم من عظمائهم، فنزل عنده مرة  
فإذا عنده رجل من قراء الكتب، فقال له أئذن لي أقس منخرك فقال دونك، فانظر  
فقال أرى نبوة وملكاً، وأراهما في المنافين عبدمناف بن قصي وعبدمناف بن زهرة،  
فلما انصرف عبدالمطلب انطلق بابنه عبدالله فتزوج عبدالمطلب هالة بنت وهيب  
فولدت له حمزة وزوج ابنة عبدالله أمينة بنت وهب بن عبد مناف فولدت له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم، وكان وهب ابن عبدمناف بن زهرة يومئذ سيد بني زهرة

نسباً وشرفاً وهي يومئذ أفضل امرأة في قريش نسباً وموضعاً فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرف ولد آدم حساباً ونسباً من قبل أبيه وأمه.

باب في اجتماع القبائل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيد المطلب  
يجتمع معه صلى الله عليه وسلم بنو عليّ وجعفر وعقيل بنو أبي طالب وبنو العباس وبنو الحارث وبنو أبي هب وقوله صلى الله عليه وسلم: «لا تحل الصدقة لحم ولا لآل محمد» وهم من ذكرنا، وقد اختلف الفقهاء في تعيينهم على سبعة أقوال ذكرتهم في تألوفي المنتخب في أنساب العرب، واختلف العلماء وأهل اللغة في الآل والأهل، فقالوا: الآل يقع على ذات الشيء وعلى ما يضاف إليه، وقيل الوجهان في آل محمد أنهم أمته قاله مالك بن أنس واحتج عليه بما أبانا به الشيخ الحافظ أبو طاهر أحمد بن محمد بن إبراهيم بن سلفة الأصبهاني نزيل الإسكندرية في كتابه إليّ ونقلته من أصله قال: أخبرنا الإمام أبو محمد جعفر بن أحمد بن الحسين بن السراج اللخوي قراءة مني عليه ببغداد في ذي القعدة سنة ثمان وتسعين وأربع مائة، قال: حدثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن الحسن الخلال الحافظ قال حدثنا أبو الخطاب الحسين بن حيدر قال حدثنا الحسين بن إسماعيل قال حدثنا عبد الله بن شبيب قال حدثني يعقوب بن حميد قال: قال لي عبد الله بن محمد بن داود بن حسن بن حسن كنت مع عبد الملك بن صالح إذ كان والياً على المدينة ومعه جماعة من الفاشيين طالبيين وعباسيين، فقال لنا: هل عندكم في آل محمد من هم؟ قلنا أصلح الله الأمير نحن وأنتم، فقال عبد الملك بن صالح في هذا خلاف يا غلام ادع لي مالك بن أنس فدعي فلما دخل أجلسه إلى جنبه ثم قال له يا أبا عبد الله من آل محمد؟ قال مالك: أصلحك الله أيها الأمير في موضعك وشرفك يخفى عليك هذا، آل محمد أمّة محمد، ثم تلا مالك آية من كتاب الله عزّ وجل: (أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) غافر: ٤٦، ثم أخذ مالك نعله وقام، فقال وثقتك الله أيها الأمير، قال: ولا والله ما كلمه أحد بكلمة هيبه له ولو تكلم غيره بذلك مزقناه بينما قلت: نزع مالك إلى قول قاله بنو أمية قبله ولم يحتج على



إبطاله بحديث صحيح كما كان ينبغي له، أما عقبُ فرعون وقرابته فقد ذكروهم غير واحدٍ من أهل هذا الشأن ففي تفسير أبي بكر محمد بن الحسن أن الخضر هو ابن فرعون صاحب موسى، وهذا أغرب ما رأيت في ذلك فإين قولُ مالك، وأما آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم وأُمَّته فقد فرق بينهما الذي أنزل عليه القرآن ثبت في صحيح مسلم عن يزيد بن عبد الله بن قُسيط اللهي عن عروة عن عائشة أن رسولَ الله صلی اللہ علیہ وسلم أمر بكبشٍ أقرن يطأ في سوادٍ ويبرك في سوادٍ وينظر في سوادٍ فأتي به ليُضحيَّ فقال يا عائشة هلُمِّي المدينة ثم قال اشحذيها بحجر ففعلت، ثم أخذها وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه، ثم قال: بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد، ثم ضحى وهذا في غاية البيان من السنة الثابتة المينة بحمل القرآن، وفي صحيح مسلم أيضاً عن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له وللفضل بن العباس بن عبد المطلب إن هذه الصدقات إنما هي أوساخ الناس، وإلها لا تحلُّ لحمٌ ولا لآل محمد.

وقيل آله هو نفسه في حديث الصلاة على مله الكوفيين من النحاة ومن قدماء المفسرين لأنَّ قوله صلی اللہ علیہ وسلم في ما صحَّ عنه عن أبي مسعود قال: لما نزلت هذه الآية ( إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ) الأحزاب: ٥٦، قالوا يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة؟ قال: {قولوا اللهم صلِّ على محمدٍ كما صلَّيتَ على آل إبراهيم وبارك على محمدٍ كما باركتَ على آل إبراهيم}، وآل إبراهيم يدخل فيه إبراهيم وآل محمد يدخل فيه محمدٌ كقوله تعالى: (أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) غافر: ٤٦، ومعلوم أن فرعون داخلٌ معهم، والآل الأتباع عندهم فكل ما دخل فيه المتبع كان المتبوع أشدَّ دخولاً فيه“ لأنه سنَّة وابتدأه وأتبع عليه وصار إماماً فيه.

وقيل آل محمدٍ هم أزواجه وذريته خاصةً، واحتجَّوا بحديث أبي حميد الساعدي أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال: {قولوا: اللهم صلِّ على محمدٍ

وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد} فقالوا: هذا يفسر ذلك الحديث ويبين أن آل محمد هم أزواجه وذريته، قالوا: فجائز أن يقول الرجل لكل من كان من أزواج النبي محمد صلى الله عليه وسلم ومن ذريته صلى الله عليك إذا واجهه، وصلى الله عليه إذا غاب عنه، ولا يجوز ذلك.

وغيرهم قالوا: فأهل الرجل وآله سواء وهم الأزواج والذرية بدليل هذا الحديث الصحيح، وقال آخرون: لا يجوز أن يصلى على أحدٍ إلا على النبي صلى الله عليه وآله وحده دون غيره، لأنه خُصَّ عليه وسلم بذلك واستدلوا بقلوه جلّ وعلا: (لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا) النور: ٦٣، قالوا: فإذا ذُكِرَ رسولُ الله أحدًا من أمته ابتغى له أن يُصَلِّيَ عليه لما جاء في ذلك عنه لقوله صلى الله عليه وسلم: {من صلى عليّ مرةً صلى الله عليه عشرين مرةً}، ولا يجوز أن يُزاحم عليه لأنه لم يقل: من تراحم عليّ، ولا من دعا لي وإن كانت الصلاة ها هنا بمعنى الرحمة، فكأنه خُصَّ عليه وسلم بهذا اللفظ تعظيمًا له قال الله العظيم: (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) الأحزاب: ٥٦، ولم يقل: إن الله وملائكته يزاحمون على النبي، وإن كان المعنى واحدًا "ليُخصَّه بذلك. واحتجّ قائلوا هذه المقالة بأن عبد الله بن عباس كان يقول: لا يُصَلَّى على أحدٍ إلا على النبي صلى الله وسأين الصواب في ذلك في آخر الكتاب إن شاء الله تعالى.

وقيل: آله قرابته وقيل آله هو المراد في تحريم الصدقة عليهم وهم قرابته الأذنون إليه أو عشيرته أو بنوا هاشم فحسب أو بنوا هاشم وبنوا المطلب فحسب وقد اختلف الفقهاء في تعيينهم على سبعة أقوال ذكرهم الإمام الحافظ قاضي القضاة بالأندلس أبو الوليد محمد بن رشد، ويكون الآل أتباع الرجل على ما هو عليه، وأما أهل الرجل فأهل بيته، وقال البخاري في الصحيح في رواية الجرجاني: إذا صلّوا الآل ردّوه إلى أهل فقالوا: أهيل، وفي رواية غيره إلى الأصل، قال أبو الفضل عياض

بن موسى السبتي وكلاهما صحيح، أصل آل أهل علي مذهب وما للجماعة  
أوجب، قلت: وقول أبي الفضل علي مذهب هو ما ذكره النحوي أبو بكر الزبيدي  
وأبو جعفر بن النحاس قالا: لا يجوز أن يقال اللهم صلّ على محمد وعليّ آله لأنّ  
المضمر يرُدُّ المعتلّ إلى أصله، وأصل آل أهل، ولا يقال إلا وعليّ أهله، وبهذه المسألة  
ختم النحاس كتابه المسمى بالكافي في النحو. قال لي شيخنا العالم النحوي أبو القاسم  
عبدالرحمن السهيلي وقولهما خطأ من وجوه وغير معروف في قياس ولا سماع وما  
وجدنا قط مضمراً يرُدُّ معتلاً إلى أصله إلا قولهم أعطيتكموه برّد الواء، وليس هو  
من هذا في ورد ولا صدر، ولا نقول أيضاً: أن آل أصله أهل، ولا هو في معناه، ولا  
نقول: أن أهلاً تصغير آل كما ظنّ بعضهم، وقد أنشد العلماء بالسّير:

وانصر عليّ آل الصليب وعابديه اليوم آلك  
وهو بيت جاهليّ صحيح وفيه حجة عليهما.

وهي جملة أبيات أولها:

لاهُمَّ أن المرء يمنع رجله فامنع رجالك

الاشتقاق ومعرفة الاشتقاق من أغرب كلام العرب وهو ثابت عن الله بنقل  
العدول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه أوتي جوامع الكلم وهي جمع المعاني  
الكثيرة في الألفاظ القليلة، فمن ذلك قوله في ما صحّ عنه: يقولُ اللهُ تعالى: {أنا  
الرَّحْمَنُ} أن خلقت الرَّحْمَ وشققتُ لها اسماً من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها  
قطعته، وغير ذلك من الأحاديث التي ذكرتها في تألّفي المسمّى بالمستوفي في أسماء  
النبيّ المصطفى، وقد ذكرتُ له تسعين اسماً كل اسم منه يساوي دجلة، فأول  
ذلك أحمدُ ومحمدُ، وأقتصر الآن على هذين الإسمين الكريمين، وأذكرُ ما فيهما من  
منقول ومعقول وأستعين بالله وأقول:



بَحْرُوبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَاصِمِ بْنِ زَادَانَ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ الْقُرَيْيِّ حَدَّثَنَا أَبُو يَعْلَى الْمُوصِلِيُّ أَحَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْمُثَنَّى التَّمِيمِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورِ الطُّوسِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزَّيْبَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ: (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ) الْمَسَدُ: ١، جَاءَتْ امْرَأَةٌ أَبِي هُبَيْبٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ فَلَمَّا رَأَاهَا أَبُو بَكْرٍ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا امْرَأَةٌ بَدِيَّةٌ، وَأَخَافُ أَنْ تُؤْذِيكَ فَلَوْ قُتِمَتْ، قَالَ: إِنَّهَا لَنْ تَرَانِي، فَجَاءَتْ فَقَالَتْ يَا أَبَا بَكْرٍ صَاحِبُكَ هَجَانِي، قَالَ: مَا يَقُولُ الشَّعْرُ. قَالَتْ: أَنْتَ عِنْدِي مَصْدَقٌ وَانصرفتُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ تَرَكَ، قَالَ: لَمْ يَزَلْ مَلَكٌ يَسْرُونِي مِنْهَا بِجَنَاحِهِ.

وقد رواه أبو يعلى أيضاً بزيادة في المتن من طريق أسماء بنت أبي بكر قالت: لما نزلت: (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ) الْمَسَدُ: ١، جَاءَتْ أُمُّ جَمِيلٍ لَهَا وَوَلُوَّةٌ فِي يَدَيْهَا فَهَرَّتْ، وَهِيَ تَقُولُ:

مَدَمَّمَا أَبِينَا وَدِينَهُ فَلِينَا وَأَمْرَهُ عَصِينَا

قال أبو يعلى قال شيخنا أبو موسى الهروي أتينا أو أبينا الشك مني، ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالسٌ وأبو بكر إلى جنبه أو قال معه قال: فقال أبو بكر لقد أقبلت هذه وأنا أخاف أن تراك، فقال: إنها لَنْ تَرَانِي، وَقَرَأَ قَرَأْنَا اعْتَصَمَ بِهِ: (وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا) الْإِسْرَاءُ: ٤٥، قال فجاءت حتى قامت على أبي بكر ولم تر النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت: يا أبا بكر بلغني أن صاحبك هجانِي، فقال أبو بكر: لا ورب هذا البيت ما هجانك، فانصرفت وهي تقول قد علمت قريشٌ أنني بنت سيدها، قلت: وأنا ذو النسيين أم جميل هذه هي أخت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف عمته معاوية وأسمها العوراء، كذا في مسند الحميدي الكبير، وقيل اسمها أروى، وكانت بدوية، أي: فاحشة اللسان، وقولها قد علمت قريشٌ أنني بنت سيدها تعني عبد مناف، أي: لا

يتجاسر أحد على ذمّي، والفهر الحجر الذي تملأ الكفّ ويكون فيه طول يُدقُّ به في  
 الهاون، وكانت أتت به لترم النبيّ صلى الله عليه وسلم به فعماها الله عنه، وقلوبها  
 مذمماً أتينا، كان كفاراً قريش يقصدون شتم الرسول عليه وسلم وذمه فصرف الله ذلك  
 عنه فإنهم كانوا يشتمون مذمماً وكان صلى الله عليه وسلم لا مذمماً. وفي صحيح  
 البخاري عن سفیان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال: قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم: {ألا تعجبون كيف يصرف الله عني شتم قريش  
 ولعنهم يشتمون مذمماً ويلعنون مذمماً وأنا محمد} صلى الله عليه وسلم.

ودفعها أبو بكر تعريضاً قال: ما يقول الشعر، أي: إنما يهجي بالشعر في ما  
 بينكم وصاحبي لا يقول الشعر ولقد صدق الصديق فيما قال وبرّ في ذلك المقال“  
 لأنه لم يهجها رسول الله عليه وسلم بل ذمها الله تعالى وبلغ المصطفى عن الله.

فكذلك بناء اسم محمد صلى الله عليه وسلم دليل على كثرة الحمد وبلوغ  
 النهاية في الحمد ومما يدلّ على ذلك قول العرب حمادك أن تفعل كذا، أي:  
 قُصاراك وغايتك، وفعلك احمود منك غير المذمّم، نقول أتيت موضع كذا فأحمدته،  
 أي: صادفته محموداً موافقاً، وذلك إذا رضيت سكناه أو مرعاه ويُقال هذا رجلٌ  
 محمودٌ فإذا بلغ النهاية في ذلك وتكاملت فيه الخاسنُ والمناقب فهو محمد. قال  
 الأعرشي يمدح بعض الملوك (شعر):

إليك أبيت الله \_\_\_\_\_ عن كان كلالها

إلى الماجد الفرع الجواد الحمد

أراد الذي تكاملت فيه الخصالُ احمودة والله تعالى متّاه بذلك قبل أن يُسمي به  
 نفسه فهذا علمٌ من أعلام نبوته“ إذ كان اسمه صادقاً عليه فهو صلى الله عليه محمد في  
 الدنيا بما هدى إليه ونفع به من العلم والحكمة وهو محمود في الآخرة بالشفاعة فقد  
 تكرر معنى الحمد كما يقتضي اللفظ وقد تفتنّ العباس بن مرداس السلمي في شعره  
 الكافي لحكمة نبوية ومعنى دقيق وغرض نبيل حيث يقول:

إن الآله بنا عليك محبة

من خلفه ومحمداً سماكا

لأن البناء تركيباً على أُسٍ فأسس له سبحانه مقدمات لنبوته منها تسميته بمحمدٍ قبل أن يولد ثم لم يزل يدرجه في محامد الأخلاق وما تحبه القلوب من الشيم حتى بلغ إلى أعلى المحامد مرتبةً وتكاملت له المحبة من الخالق واطلقت، وظهر معنى اسمه على الحقيقة فهو اللبنة التي استتم بها البناء كما أخبر صلى الله عليه وسلم عن نفسه أخرجاه في الصحيحين عن سعيد بن ميناء عن جابرٍ قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: {مثلي ومثل الأنبياء قبلي كمثل رجل ابني داراً فأكملها وأحسنها إلا موضع لبنة وجعل الناس يدخلونها ويمجّبون ويقولون لولا موضع اللبنة}، هذا آخر حديث البخاري عن محمد بن سنان وزاد مسلم في حديثه عن أبي بكر بن أبي شيبه قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: جئت فختمت الأنبياء فأنا موضع اللبنة، وأحاديث سعيدٍ عن جابرٍ لا نعلم أحداً شاركه فيها قاله البزار. اللبنة الطوية والآجر، وكلّ شيءٍ ركبته من حجرٍ ونحوه فقد لبنته، ويقال لبنة بكسر اللام، والجمع لبِنٌ ولَبِنٌ كسِدْرَة وسِدْرٍ وسدْرٍ، ومن قال لبنةً قال لبِنٌ، وهذا كله معنى بيت عباس.

ثم إنه لم يكن محمداً حتى كان أحمدَ حمدٍ ربّه فنبأه وشرّفه فلذلك تقدم اسم أحمدَ على الاسم الذي هو محمد فذكره عيسى فقال: ﴿وَمَبَشُراً بَرَسُولٍ يَأْتِي مِنَ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ﴾ الصف: ٦، فأحمدُ ذِكْرٌ قبل أن يُذكرَ محمدٌ لأنّ حمده لربه سبحانه كان قبلَ حمدِ الناسِ له، فلماً وجدَ وبُعثَ كان محمداً بالفعل، وكذلك في الشفاعةِ يحمّدُ ربّه بأحمدٍ التي يفتحها عليه فيكون أحمدَ الناسِ لربّه ثم يشفعُ فَيُحمّدُ على شفاعته.

قال لي شيخنا الأستاذ العالم الأوحد أبو القاسم السهيلي فانظر كيف ترتب هذا الاسم قبل الاسم الآخر في الذكر والوجود في الدنيا والآخرة تلخ لك الحكمة الإلهية في تخصيصه بهذه الإسمين أحمدَ ومحمدٍ، وانظر كيف أنزلت عليه سورة الحمد،

وَحُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلُؤَاءِ الْحَمْدِ، وَحُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَقَامِ الْحَمِيدِ، وَانظُرْ كَيْفَ شَرَعَ لَنَا سُنَّةً وَقَرَأَنَا  
 أَنْ نَقُولَ عِنْدَ اخْتِامِ الْأَعْمَالِ وَانْقِضَاءِ الْأُمُورِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ:  
 (وَلَقَضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) الزمر: ٧٥، وَقَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ  
 وَتَعَالَى: (وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) يونس: ١٠، تَسْبِيحاً لَنَا عَلَى أَنَّ  
 الْحَمْدَ مَشْرُوعٌ لَنَا عِنْدَ انْقِضَاءِ الْأُمُورِ وَسَنُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَمْدَ بَعْدَ الْأَكْلِ  
 وَالشَّرْبِ، وَقَالَ: عِنْدَ انْقِضَاءِ السَّفَرِ: آيُونَ تَائِبُونَ لِرَبَّنَا حَامِدُونَ، ثُمَّ انظُرْ لِكُونِهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَ الْأَنْبِيَاءِ وَمُؤَدِّنًا بِانْقِضَاءِ الرِّسَالَةِ وَارْتِفَاعِ الْوَحْيِ وَنَذِيرًا  
 بِقُرْبِ السَّاعَةِ وَتَمَامِ الدُّنْيَا مَعَ أَنَّ الْحَمْدَ كَمَا قَدَّمْنَا مَقْرُونٌ بِانْقِضَاءِ الْأُمُورِ مَشْرُوعٌ  
 عِنْدَهُ تَجْدُّ مَعَانِي الْأَسْمَاءِ جَمِيعاً وَمَا خُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ مِنَ الْحَمْدِ وَالْحَمْدِ مَشَاكِلًا لِمَعْنَاهُ مُطَابِقًا  
 لَصِفَتِهِ وَفِي ذَلِكَ بُرْهَانٌ عَظِيمٌ وَعِلْمٌ وَاضِحٌ عَلَى نُبُوَّتِهِ وَتَخْصِيصٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ لَهُ بِكَرَامَتِهِ،  
 وَأَنَّهُ قَدَّمَ لَهُ هَذِهِ الْمَقْدِمَاتِ قَبْلَ وَجُودِهِ تَكْرُمَةً لَهُ وَتَصَدِيقًا لِأَمْرِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشُرْفٍ  
 وَكْرَمٍ.

ثُمَّ فِي هَذَيْنِ الْأَسْمَاءِ مِنْ عَجَائِبِ خِصَائِصِهِ وَبَدِيعِ آيَاتِهِ فَنُ آخِرُ هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
 حَمَى أَنْ يُسَمَّى بِهِ أَحَدٌ قَبْلَ زَمَانِهِ مِنَ الْعَرَبِ وَلَا مِنْ غَيْرِهِمْ إِلَى أَنْ شَاعَ قَبِيلٌ وَجُودَهُ  
 وَمِيلَادُهُ أَنْ نَبِيًّا مِنَ الْعَرَبِ يُبْعَثُ بِاسْمِهِ مُحَمَّدٌ، فَيُسَمَّى قَوْمٌ قَلِيلٌ مِنَ الْعَرَبِ أَبْنَاءَهُمْ  
 بِذَلِكَ رِجَاءً أَنْ يَكُونَ أَحَدُهُمْ هُوَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ وَقَدْ سَمَّيْتُهُمْ فِي  
 كِتَابِي الْمَسْمِيُّ بِالْمَسْرُوفِيِّ فِي الْأَسْمَاءِ النَّبِيِّ الْمَصْطَفِيِّ، ثُمَّ حَمَى اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ كُلَّ مَنْ  
 تُسَمَّى بِهِ أَنْ يَدْعِيَ النُّبُوَّةَ أَوْ يَدْعِيهَا أَحَدٌ لَهُ أَوْ يَظْهَرَ عَلَيْهِ سَبَبٌ يُشَكِّكُ أَحَدًا فِي  
 أَمْرِهِ حَتَّى تَحْقُقَتِ السَّمْتَانُ لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنَازِعْ فِيهِمَا، وَهُمَا أَحَدٌ وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا وَأَعْطَاهُ الْمَقَامَ الْحَمِيدَ وَالْحَوْضَ الْمُرُودَ تَكْمِيلًا لِكِرَامَتِهِ  
 وَتَتْمِيمًا.

ابن عبد الله وكان أحبُّ ولد عبد المطلب إليه وهو الذبيح الثاني لِحُرَّتِ عَنْهُ مَائَةٌ  
 مِنَ الْإِبِلِ فَصَارَتْ سُنَّةً فِي الدِّيَةِ، وَثَبِتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عِمْرَانَ



رسول الله ﷺ قال: {إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَائِكُمْ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَقَدْ سَمِيَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّدًا فِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ بِعَبْدِ اللَّهِ، فَقَالَ فِي سُورَةِ الْجِنِّ: (وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًّا) الْجِن: ١٩، أي قطعاً يلبدون به حرصاً على استماع القرآن، واحداً بَدءٌ وهي القطعة من الجنّ.

وولد عبد المطلب أحد عشر ولداً وستّ بناتٍ هذا قولُ ابن السائب الكلبّي، وقيل عشرة أولادٍ وسبّعتي ذكرهم إن شاء الله تعالى، وتوفي عبدُ الله بالمدينة وله خمسٌ وعشرون سنة، بعثه أبوه شيبَةَ الحمد من مكّة ليمتارَ تمراً منها فتوفي بها، وكان أجملَ أهلِ زمانه ورسولُ الله ﷺ إذ ذلك حَمَلٌ، وقيل كان ابنَ ثمانية وعشرين شهراً، وقيل ابن سبعة أشهر، خرج به إلى أخوال عبد المطلب وهم بنوا النجّار قُطّان المدينة، وقيل توفي وترك رسولُ الله ﷺ بمكّة وهو ابن شهرين والأوّل من الأقوال أصحُّ.

الاشتقاق ومعنى: عبد الله الخاضع لله - عزّ وجلّ - الدليلُ له من قوهم طريقٌ مُعبّدٌ إذا كان مدللاً، قد وَطَّئَهُ الناس، وأصلُ العبوديّة الخضوعُ والدّلُّ، والتعبيدُ التذليلُ، يُقال عبدٌ بين العبودية والعبودة، والبعيرُ المعبّدُ المهنوءُ بالقطران المدلّلُ والمعبّدة السفينة المقيرة بالقار وهو الزفت، والعبادة الطاعة والتعبد التسك. وقال الهروي: العبادة الطاعة والتذليل وكلّ من دان لملك فهو عبداً له قال الله العظيم: (وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ) المؤمنون: ٤٧، أي: دائنون، وقيل: موحدون والعابد الموحّد. وقال أهل اللغة: عابدون، أي: خاضعون أدلّاء، من قوهم طريقٌ معبّدٌ، أي مدلّلٌ قد آثر الناسُ فيه، وقوله تعالى: (أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ) الشعراء: ٢٢، أي: اتخذتهم عبيداً، قال مجاهد: قهرتهم، واستعملتهم، يُقال: عبّدت فلاناً وعبّدته. قال الشاعر:

علامٌ يعبّدني قومي وقد كثرت

فيهم أباعرُ ماشاؤوا وعبّدان

ويقال في جمع العبدِ عبدةٌ وعبيدةٌ وعبادةٌ وعبدان بكسر العين وعبدان بضمّ العين وعبدٌ أو عبّدتٌ وعبادٌ ومعبوداءٌ بالمدّ ومعبودى بالقصر ومعبّدةٌ وعبيدون. وقوله

تعالى: (قُلْ إِنْ كَانَ لِلرُّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ) الزخرف: ٨١، قيل: هو من عبدة بكسر الباء يَعْبُدُ بفتحها من الآييين، وأنشدوا:

أولئك قوم إن هجوني هجوتهم  
وأعبدُ أن تُهَجِّيَ تميمَ بدارم

أي: آلف. وأنشد ابنُ دريدَ خلفاف بن ندبة:

وأعبدَ أن أسبهُمُ بقومي  
وأترُكُ دارمًا ديني رزاح

وقيل: هو من عبدة يَعْبُدُ، قال ابن عرفة: إنما يُقال عبدة بكسر الباء نعبدة فهو عبدة، وقل ما يُقال عابدة، والقروآن لا يأتي بالقليل من اللغة ولا الشاذ ولكن المعنى: فأنا أول من يعبد الله تعالى على أنه واحد لا ولد له.

والنسبُ إلى عبد الله عبدلّيّ وعبدي، وأما قولهم: عبادلة، ففيه وجهان، أحدهما: أنه جمعُ عبدلّ وهو جمع لغوي كما يقال زبدلّ في زيد يُقال عبدلّ في عبدة وزيادة اللام في مثله من الأسماء شائعة ثم يُجمع عبدل على عبادلة واهاء زبدت للجمعة أو للجمع كالمولدة.

والثاني: ربما يتفق اجتماع حروف كلمتين في كلمة واحدة دالة على كِلتَي الكلمتين وإن كان لا يمكن اشتقاق كلمة من كلمتين في قياس التصريف كقولهم هللّ قال: لا إله إلا الله، فتحاكي حروف هلل حروف «لا إله إلا الله» إلا أنه ممنوع الاشتقاق منها، كيف وفي «لا إله إلا الله» حرفان والحروف جماد لا يدخلها الاشتقاق وكذا حمدلّ والحولقة، قول «لا حول ولا قوة إلا بالله» ولا تقل: حوقل بتقديم القاف فإن الحولقة مَشْبِيّة للشبغ الضعيف، والبسملة قول «بسم الله الرحمن الرحيم»، والسبحلة قول «سبحان الله» والهيللة قول «لا إله إلا الله»، والحسيلة قول: «حسي الله» والمشكنة قول: «ما شاء الله»، كأن يقال: فلان كثير المشكنة إذا

أكثر من هذه الكلمة، والحييلة قول «حيّ على الشيء» والحييلة حي هلا بالشيء،  
والسمعة «سلام عليكم»، والطلبقة «أطال الله بقاءك» والدمعزة «أدام الله عزك»،  
والجعفدة «جعلت فداك»، وقولهم الجعفلة باللام خطأ، والكبتة «كبت الله  
أعداءك»، والسمطة «السمع والطاعة»، والمرحبة «مرحباً بك»، وهو ذلة «هو  
ذاك»، والبرقلة كلمة لهم، أي: برق بلا مطر، يُقال لمن يُكثر القول ولا يُصدقه بفعله،  
والخلعة «خلّ عتاً»، وكذلك يقال عبقي وعبشمي في النسب إلى عبد القيس  
وعبد شمس، فتحمل العبادة على مثل هذا دون الاشتقاق، وإنما هو توافق الكلمات  
والحروف عند أهل التصريف.

ابن عبد المطلب واسمه شيبه الحمد بالإضافة لكثرة حمد الناس له، وإنما سمي شيبه  
في قول جمهور أهل السير لأنه ولد وفي رأسه شيبه، وقال ابن قتيبة اسمه عامر،  
والأول أصح، وكان مفرغ قريش وملجأهم في الأمور وموتلهم في النوائب وهو أول  
من خصب بالسواد من العرب وكان يرفع من مائدته للطير والوحوش في رؤوس  
الجبال، ذكره يونس بن بكير الثقة العدل ويقال له الفياض لجوده ومطعم طير  
السماء، والشيخ الجليل صاحب الطير الأبايل.

وقال ابن عباس: والله لقد علمت قريش أن أول من أخذ لها الإيلاف وأجاز لها  
العيارات لهاشم، والله ما شدت قريش حبلاً لسفر ولا أناخت بعيراً لحضير إلا بهاشم،  
والله إن أول من سقى بمكة ماء عذباً وجعل باب الكعبة ذهاباً لعدو المطلب، وصاحب  
السقاية والرفادة والسدانة والحجابه والإفاضة وصحاب الندوة وهي التي كانت جلده  
قصي بن كلاب لما ينكح رجلاً من قريش ولا امرأة إلا في دار قصي التي هي دار  
الندوة تيمناً بقصي " إذ هو جمعها بعد تفرقها وكذلك كانوا لا يتشاورون في أمر  
ينزل بهم إلا في دار الندوة دار قصي، ولا يعقدون لواء حرب لقوم لهم ولا من قوم  
غيرهم إلا في دار الندوة يعقده لهم ولا يعدر غلام إلا في دار قصي، ولا تدرع جارية  
من قريش إلا في داره يُشق عنها درعها ثم يدرعها ثم يُطلق بها إلى أهلها ولا تخرج

عَبْرَ مَنْ قَرِيشٍ فَيَدْخُلُونَ إِلَّا مِنْ دَارِهِ، وَلَا يَقْدُمُونَ إِلَّا نَزَلُوا فِي دَارِهِ، وَكَانَتْ قُرَيْشٌ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ مَوْتِهِ يَتَّبِعُونَ أَمْرَهُ كَالَّذِينَ تَأْتِي بِهِ الْأَنْبِيَاءُ لَا يُعْمَلُ بِغَيْرِهِ تَشْرِيفًا لَهُ وَمَعْرِفَةً بِفَضْلِهِ وَشَرَفِهِ، وَكَذَلِكَ فَعَلُوا بِهَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنْفٍ حَفِيدِهِ لَمَّا جَمَعَ اللَّهُ لَهُ أَيْضًا مِنَ الْمُنَاقِبِ الَّتِي لَا تَحْصَى.

وَصَاحِبِ عَيْنِ مَكَّةَ، فَأَمَّا السَّقَايَةُ: فَهِيَ سَقَايَةُ الْحَرَمِ الَّتِي يُسْقَى مِنْهَا الْحَاجُّ وَالرِّفَادَةُ: بِأَمْرِ قُرَيْشًا يَجْمَعُونَ لِلْحَاجِّ شَيْئًا مِنَ الْأَمْوَالِ وَالشَّيْبِ وَالطَّعَامِ يَعْطَوْنَهُمْ إِيَّاهُ وَيُضِيفُ إِلَى ذَلِكَ جَمِيعَ مَا بِيَدِهِ فَيُدْفَعُهُ لَهُمْ وَيَقُولُ هُمْ ضَيْفَانُ اللَّهِ لَا بَدَّ لِلضَّيْفِ مِنْ زَادٍ وَيَوْقُرُ زَادَهُ حَتَّى يَرُدَّهُ إِلَى بَلَدِهِ، فَأَشَدُّ الْعَارِ أَنْ يَأْكُلَ الضَّيْفَ مِنْ عِنْدِهِ. وَالْحِجَابَةُ: حِجَابَةُ الْكَعْبَةِ فَكَانَ صَاحِبُ مِفْتَاحِ الْكَعْبَةِ تَحْتَ أَمْرِهِ. وَالْإِفَاضَةُ: كَانَ يَفِيضُ بِالنَّاسِ مِنَ الْمَشْرِعِ الْحَرَامِ إِذَا كَانَ مِنَ الْحُمْسِ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْحَرَمِ وَلَا يَقِفُ بِعَرَفَاتٍ وَيَقُولُونَ نَحْنُ أَهْلُ اللَّهِ لَكِنَّ النَّفَرَ مِنْ عَرَفَاتٍ لَجَمِيعٍ مَنْ وَقَفَ بِهَا مِنْ سَائِرِ النَّاسِ عَنْ أَمْرِهِ لِأَنَّهُ كَالْخَفِيرِ لَهُمْ. وَصَاحِبِ النَّدْوَةِ: الَّذِي يَنْدُونَ أَيْ: يَجْتَمِعُونَ عِنْدَهُ، أَيْ يَتَشَاوَرُونَ فِي الْأَمْرِ. وَصَاحِبِ عَيْنِ مَكَّةَ“ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّهُ بِسُقْيَى زَمْرَمَ يُسْقَى الْحَجَّاجَ مِنْهَا بَعْدَ أَنْ كَانَتْ دَرَسَتْ بِدَفْنِ جُرْهُمَ لَهَا وَعَقَّتْ أَثَرَهَا إِلَى أَنْ أَرَى عَبْدَ الْمَطْلَبِ فِي مَنَامِهِ أَنْ يَحْفَرَهَا وَذَلِكَ لَمَّا آتَى مَوْلِدَ الْمُبَارَكِ الَّذِي كَانَ يَسْتَسْقِي بِوَجْهِهِ غَيْثَ السَّمَاءِ وَتَنْفَجِرُ مِنْ بَنَانِهِ يَنْبِيعُ الْمَاءِ صَاحِبُ الْكُوْثَرِ وَالْحَوْضِ الرَّاءِ سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ مُحَمَّدِ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ إِذِنَّ اللَّهَ لَسُقِيَ أَبِيهِ أَنْ تَظْهَرَ وَلَمَّا انْدَفَنَ مِنْ مَائِهَا أَنْ يُجْتَهَرَ بِقَالَ جَهْرَ السَّرِّ وَأَجْهَرَهَا.

فَكَانَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ سَقَتْ النَّاسَ بَرَكَتُهُ قَبْلَ أَنْ يُوَلِّدَ وَسُقُوا بِشَخْصِهِ وَهُوَ طِفْلٌ حِينَ أَجْدَبَ بِهِمُ الْبَلَدُ وَذَلِكَ حِينَ خَرَجَ بِهِ جَدُّهُ مُسْتَسْقِيًا لِقُرَيْشٍ وَذَلِكَ الرَّوْيَا أَيْضًا ذَكَرَهَا أَهْلُ السِّيَرِ وَأَتَقْنَهَا اِخْطَابِي.

وَسُقِيَتْ اِخْطَابَةُ كُلُّهَا غِيُوْثَ السَّمَاءِ فِي حَيَاتِهِ الْفَيْئَةَ بَعْدَ الْفَيْئَةِ وَالْمَرَّةَ بَعْدَ الْمَرَّةِ تَارَةً بَدْعَانِهِ وَهُوَ مَنْصُوعٌ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّحِيحِ وَتَارَةً بِنَانِهِ فَنَبَعَ الْمَاءُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ

كأمثال العيون وتارةً يلقاءِ سهمه وتارةً بغسل وجهه المقدس ويديه في عين تبوك  
فشرب منه جميعُ العسكر وهم ألوف.

واستشفع عمر بعمة العباس إلى الله - عزَّ وجل فسُقوا في الحين، فحُصِّل عليه وسلم عبد  
المطلب بحفرِ زمزم وهي همزة جبريل - عليه السلام - ثبت في صحيح البخاري أن  
جبريل - عليه السلام - غمزَ بعقبه على الأرض فانبثق الماء، كذا في صحيح البخاري  
من رواية كثير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، وفي رواية أخرى من صحيح  
البخاري أيضاً فإذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى  
ظهر الماء. وفي السير همز، وتحقيق الغمز أنه بمعنى شدَّ اليد على الشيء، وكان همزه  
بعقبه في موضع زمزم لهاجر أم إسماعيل فتبع الماء، وكذلك زمزم تسمى همزة جبريل  
بتقديم الميم على الزاي، ويقال فيها أيضاً همزة بتقديم الزاي على الميم والهمز  
الكَسْرُ، وسُمِّيتْ بزوم لأنَّ هاجر حوضتْ على الماء وزمت الحوض بالتراب لئلا  
يتفجَّضَ الماء، وقيل سُمِّيت بذلك لكثرة مياهها يقال: ماء زمزم كثير. وقيل سُمِّيت  
به لصوت الماء حين ظهر يقال: ماء زمزم وزمزم له صوت، وقيل هو أنه علم لها.  
وقيل بل زمزة جبريل - عليه السلام - وكلامه عليها والزمزة أيضاً صوت  
بخرجه .... من خياشيمها، ومسند عمر ابن الخطاب.....

وفي تفجير روح القدس لها بالعقب دون أن يفجرها باليد أو غيره إشارةً إلى ألها  
لعقبه وراثته وهو محمدٌ عليه وسلم وأُمَّته كما قال الله تعالى (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي  
عَقْبِهِ) الزخرف: ٢٨، أي: في أمة محمدٍ صلى الله عليه وسلم.

وخرَّج الإمام الحافظ أبو علي سعيد بن عثمان بن السكن في صحيحه حدثنا  
عبد الله بن محمد البغوي حدثنا أبو خزيمة زهير بن حرب حدثنا أبو النضر هاشم بن  
القاسم حدثنا سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت عن أبي  
ذرٍّ قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم في زمزم: {إنها مباركة وإنها طعام طعم  
وشفاء سقم}، وهذا حديث صحيح قرأته على الشيخ الفقيه المحدث الفقه القاضي

أبي القاسم خلف بن عبد الملك بن شكوال الأنصاري بجامع قرطبة قال أخبرنا الشيخان الفقيهان العالمان أبو محمد بن عتاب وأبو عمران بن أبي تليد وغيرهما عن العالم الأوحى أبي عمر النمري حدثنا الحافظ أبو القاسم خلف بن القاسم قال: قرأت على الحافظ أبي علي بن السكن فذكره قال الإمام المحدث الناقد القاضي ببلنسية وأعمامها أبو الوليد بن الفرضي من كان عنده مصنف ابن السكن لم يبقَ عليه من الحديث كثيرٌ شيءٍ أو كلامٌ هذا معناه.

وقد روى الدارقطني عن رجلٍ عنه وتوفي بمصر في نصف الحرام سنة ثلاث وخمسين وثلاث مائة ذكرَ ذلك الفرغاني في صلة الصلاة له وقد تقوّت من ماء زمزم أبو ذر ثلاثين بين ليلة ويوم فسمن حتى تكسّرت عكُنُ بطنه خرّجه أهل الصحيح. وعاش عبدالمطلب مائة وأربعين سنةً. وقيل مائة وخمسةً وعشرين سنةً، والأوّل أصحّ" لأنه كان لِدَّةَ عبيد بن الأبرص عليه السلام الشاعر غير أن عبيداً مات قبله وعبدالمطلب ممن حرّم الخمر على نفسه في الجاهلية، وإليه انتهى الشرف كله فكان شريف قريش وسيدها غير مدافعٍ نفساً وبيئاً وجمالاً وبهاءً وفعالاً وكمالاً، وولدهُ حمزة أسدُ الله والعبّاسُ سيد الوادي وسافي الحجيج وحليمُ البطحاء فاق الناس طولاً وطولاً وولدها البحرُ وهو الحَبْرُ وسماه عليٌّ - عليه السلام - ترجمان القرآن، ودعا له رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بالفيقه في الدين وعلم التأويل فكان أعلم الناس بهما وجعل الله الخلافة في ولده عليٍّ وذو الفضائل الفضلُ وذو الكرم فتم كذلك جميعُ أولاده.

من تلقَ منهم تفل لاقيتُ سيدهم مثل النجوم التي يسرى بها الساري، ومن فخرِ عبدالمطلب الأعظم سيدهُ ولدِ آدم محمد صلى الله عليه وسلم وولد أحد عشر ولداً وست بنات هذا قول ابن السائب الكليبي، وهم الحارث وبه كان يكتنى، والزبير، وأبو هب واسمه عبد العزى وقد كان مذكوراً بإعطاء المادحين ومدحه الشعراء وكثوه في تلك الأشعار بأبي عتبة وكان ذا مالٍ كثير، وقد نطق بذلك القرآن العظيم في قول أصدق

القائلين: (مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ) المسد: ٢، ومثل هذا القول لا يطلق إلا لذي المال الكثير وإنما قَصَرَ به إذائته لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

وفي ولده خير كثير وفقه جمّ وشعرٍ وبيانٌ والعيداقُ واسمه حَجَلٌ، وقيل بتقديم الجهم قبل الحاء، والمقوم، وضرار، وقُتَم، وأبو طالب، وعبد الله، وحزرة، والعباس. وقال غيره هم عشرة ولم يذكر قنماً.

وبنائته ست: أم حكيم وهي البيضاء جدة عثمان بن عفان لأمه أروى بنت كُرَيْز بن ربيعة بن حبيب بن عبدشمس، وبرّة، وعاتكة، وأروى، وأميمة، وصفية وهي أم الزبير بن العوام أسلمت بياجح، واختلفوا في عاتكة وأروى. فقال محمد بن سعد في الطبقات أسلمتا بمكة وهاجرتا إلى المدينة ولا يصح ما قال.

الاشتقاق المطلب مفتعلٌ من المطلب نسب إلى عمه لأن أباه كان تركه عند أخواله بني النجّار وأوصى به إليه، فلما مات بغزّة وشبَّ عبد المطلب رحلَ عمّه إلى المدينة واختبأ خارجها حتى أخذه وفرّ به إلى مكة فلقيه الناس فقالوا من هذا معك فقال: عبدي فلما دخل به إلى منزله ألبسه حلّةً وخرج به إلى الملاء من قريش وغيرهم من أهل الموسم وعرفهم به وأنه ابن هاشم وأوصى إليه بولاية أبيه من بعده ومات المطلبُ بردمان من أرض اليمن وكان أصغر من هاشم وعبدشمس فصارت الولايات لعبد المطلب وكان عبد المطلب أبيضَ عظاماً جساماً ذكره الخطابي وغيره.

ابن هاشم واسمه عمرو وقد تقدمت مناقبه في الكرماء، وفي اشتقاق عمرو سبعة أقوال فالعمرو والعمر واحد، فإذا استعمل في القسم فالفتح لا غير تقول: عمرك الله، أي: أسأل الله تعمرك، قال الله العظيم: (لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ) الحجر: ٧٢، فأقسم بحياة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يقسم بحياة أحدٍ غيره، وارتفع لعمرك لأنه ابتداءً محذوفٌ الخبر، وقوله: عمرك الله، قال أبو علي في الشيرازيات إن اتصابه بفعل مضمرٍ وذلك الفعل عمرك الله، أي: سألت الله تعمرك.

ومنها أن يكون أحد عمورِ الانسان وهو اللحمُ بينهما الواحدِ عَمْرٌ وَعَمْرٌ.

قال الشاعر:

ذَهَبَ الشَّبَابُ وَأَخْلَفَ العَمْرُ

وتَفَيَّرَ الإِخْوَانُ وَالدَّهْرُ

أَخْلَفَ تَفَيَّرَ، وَالْعَمْرُ طَرَفًا الْكَمِينِ قَالَه ابْنُ عَرَفَةَ، وَكَذَلِكَ فَسْرَةُ الْفُقَهَاءِ فِي قَوْلِهِ لَا بَأْسَ أَنْ يَصْلِيَ الرَّجُلُ عَلَى عَمْرِيهِ، وَهُوَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ مَقْطُوعٌ لَا يَصِحُّ مُسْتَدْرَكٌ بِوَجْهِهِ، وَالْعَمْرُ الشَّنْفُ، وَالْعَمْرُ النَّخْلُ الطَّوِيلُ، وَالْعَمْرُ اسْمٌ لِقَصَبِ السَّكْرِ.

ابْنُ عَبْدِ مَنَافٍ، وَعَبْدُ مَنَافٍ هَذَا كَانَ يُقَالُ لَهُ قَمْرٌ الْبَطْحَاءُ لِجَمَالِهِ وَكَانَتْ أُمُّهُ حَبِيبَةُ بِنْتُ جَلِيلِ الْحِزْرَاعِيِّ، جَعَلَتْهُ إِلَى مَنَاءَ تَحْدَمُهُ، وَكَانَ أَكْبَرَهُمْ أَصْنَامُهُمْ، فَغَلَبَ عَلَيْهِ عَبْدُ مَنَافٍ، وَكَانَ أَوَّلَ وَلَدِ الْقَصِيِّ عَلَى اخْتِلَافٍ فِي ذَلِكَ فَدَعَاهُ عَبْدُ مَنَاءَ، ثُمَّ نَظَرَ فَإِذَا هُوَ مُوَافِقٌ لِعَبْدِ مَنَاءَ بْنِ كِنَانَةَ، فَأَحَالَه إِلَى عَبْدِ مَنَافٍ.

الاشْتِقَاقُ مَنَافٌ مَفْعَلٌ مِنْ أَمَافٍ يُنْفِئُ إِفَافَةً إِذَا ارْتَفَعَ، قَالَ الْمُفَصَّلُ الْإِنْفَافَةُ الْأَشْرَافُ وَالزِّيَادَةُ، وَمِنْهُ سُمِّيَ عَبْدُ مَنَافٍ لَطُولُهُ، وَمِنْهُ يُقَالُ مَائَةٌ وَنَيْفٌ، أَي: شَيْءٌ زَائِدٌ عَلَى الْمَائَةِ، وَقَالَ الْبَرْقِيُّ اسْمُهُ الْمَغِيرَةُ، وَهُوَ مَنْقُولٌ مِنَ الْوَصْفِ، وَانْهَاءٌ فِيهِ لِلْمَبَالِغَةِ، أَي: إِنَّهُ مُغِيرٌ عَلَى الْأَعْدَاءِ، وَفِي عَبْدِ مَنَافٍ يَجْتَمِعُ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنُو أُمِيَّةِ الَّذِينَ مِنْهُمْ أَبُو عَمْرٍو وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَثْمَانُ بْنُ عَفَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِيِّ بْنِ أُمِيَّةِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ وَسَائِرُ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَبَنُو الْمُطَلَبِ وَبَنُو نَوْفَلِ بْنِ قَصِيٍّ، وَفِي قَصِيٍّ هَذَا يَجْتَمِعُ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنُو عَبْدِ الْعَزْزِيِّ الَّذِينَ مِنْهُمْ زَوْجَتُهُ السَّيِّدَةُ الطَّاهِرَةُ أُمُ الْمُؤْمِنِينَ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ، وَبَنُو عَبْدِ الدَّارِ الَّذِينَ مِنْهُمْ حَبَابَةُ الْكَعْبَةِ الْمُعْظَمَةُ بَنُو شَيْبَةَ.

الاشْتِقَاقُ: قَصِيٌّ تَصْغِيرُ قَصِيٍّ، أَي: بَعِيدٍ، وَاسْمُهُ زَيْدٌ، قَالَ الْبَرْقِيُّ: وَإِنَّمَا سُمِّيَ قَصِيًّا لِقَصِيٍّ أُمِّهِ فَاطِمَةَ بِنْتُ سَعْدٍ لِأَنَّهُ تَقَصَّى مَعَ أُمِّهِ فَاطِمَةَ بِنْتُ سَعْدٍ مِنْ بَنِي عُذْرَةَ، وَنَشَأَ مَعَ أَخْوَالِهِ مِنْ كَلْبٍ فِي بَادِيَتِهِمْ، وَبَعُدَ فِي مَغِيْبِهِ ذَلِكَ عَنْ مَكَّةَ فَسُمِّيَ



بذلك قُصياً والله أعلم، وكان يُدعى بعد ذلك مجمّعاً، إذ جَع قِبائِلُ قُرَيْشٍ بِمَكَّةَ فِي حِينِ انْصِرَافِهِ إِلَيْهَا مِنْ بِلَادِ بَنِي عُدْرَةَ، إِذْ كَانَ تَزَوَّجَ أُمَّهُ حِرَامُ بْنُ رَبِيعَةَ الْعُدْرِيَّ وَهُوَ بَضْمُ الْعَيْنِ وَإِسْكَانُ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ فِي قِضَاعَةَ، وَهُمْ إِخْوَةُ قُصَيِّ لَأُمِّهِ، وَهُمْ عُدْرَةُ بْنُ سَعْدٍ، وَيُقَالُ لَهُ سَعْدٌ هُدَيْمِ بْنِ زَيْدِ بْنِ لَيْثِ بْنِ سُودِ بْنِ أَسْلَمِ بْنِ بَضْمِ اللَّامِ بْنِ الْحَافِ بْنِ قِضَاعَةَ، وَفِيهِمُ الْعَزْلُ وَالرَّقَّةُ وَالْفُتُوَّةُ وَالصَّبَابَةُ وَالْتَمَشُّقُ شَهَرُوا بِذَلِكَ حَتَّى صَارُوا فِيهِ مِثْلًا، قَالَ الشَّاعِرُ:

أَيْنَ الْمَهْيِ وَالْمَهْوَى الْعُدْرِيُّ يَا دَارُ

قَدْ كَانَ لِي فِيكَ أَوْطَارٌ وَأَوْطَارُ

وَفِي كَلْبِ عُدْرَةَ بْنِ زَيْدِ اللَّاتِ بْنِ رَفِيدَةَ بْنِ ثَوْرِ بْنِ كَلْبِ، وَفِي الْأَسَدِ عُدْرَةَ بْنِ هَدَادٍ، وَفِي جَرْمِ عُدْرَةَ بْنِ عَدِيٍّ، وَأَمَّا الْعُدْرِيُّ يُنْسَبُ إِلَى عُدْرٍ بَضْمُ الْعَيْنِ وَنِصْبُ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ، وَفِي هَمْدَانَ وَقَعَ ذِكْرُهَا فِي كِتَابِ الْإِكْلِيلِ.

وَأَخْبَارُ قُصَيِّ وَإِخْرَاجُهُ خِزَاعَةَ وَنَفْهُ لَهُمْ عَنِ الْبَيْتِ الْمَعْظَمِ وَإِعْزَازُ قُرَيْشٍ بِهِ مُسْتَقْصَاةٌ ذَلِكَ فِي تَأْلِيفِي الْمَسْمِيِّ بِالْمُنْتَخَبِ فِي أَنْسَابِ الْعَرَبِ.

ابن كلاب: وَفِي كِلَابٍ يَجْتَمِعُ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ بْنُ زَهْرَةَ وَأُمُّهُ مِنْهُمْ وَهِيَ سَيِّدَتُهُمْ آمَنَةُ بِنْتُ وَهَبِ بْنِ عَبْدِ مَنْفَى بْنِ زَهْرَةَ بْنِ كِلَابٍ هُنَا تَجْمَعُ مَعَ زَوْجِهَا أَبِي أَحْمَدَ عَبْدِ اللَّهِ، وَزَهْرَةُ هَذَا اسْمُ رَجُلٍ بِلَا خِلَافٍ، وَقَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ فِي الْمَعَارِفِ: هِيَ امْرَأَةٌ فَحَوْلَ الذِّكْرُ أَنْشَى وَكَانَ صَحْفِيًّا لَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ.

الاشتقاق: وَأَمَّا كِلَابٌ فَهُوَ مَنْقُولٌ مِنَ الْمَصْدَرِ الَّذِي فِي مَعْنَى الْمَكَالِبَةِ نَحْوُ كَالِبَتِ الْعَدْوِ مَكَالِبَةٌ وَكِلَابًا، وَإِمَا مِنَ الْكِلَابِ جَمْعُ كَلْبٍ لِأَنَّهُمْ يَرِيدُونَ الْكَثْرَةَ كَمَا سَمَّوْا بِسَبَاحٍ وَأَنْمَارٍ، وَكَانَتِ الْعَرَبُ تَسْمِي أِبْنَاءَهَا بِحِمَارٍ وَقِرْدٍ وَكَلْبٍ وَغَرٍّ يَزْعَمُونَ أَنَّ ذَلِكَ يَدْفَعُ عَيْنَ السُّوءِ، وَقِيلَ لِأَبِي الدُّقَيْشِ لِمَ تُسَمُّونَ أِبْنَاءَكُمْ بِشَرِّ الْأَسْمَاءِ وَعَبِيدَكُمْ بِخَيْرِ الْأَسْمَاءِ رَبَاحٍ وَيَسَارٍ وَيَعِيشَ، فَقَالَ: تُسَمِّي أِبْنَاءَنَا لِأَعْدَائِنَا وَعَبِيدِنَا لِأَنْفُسِنَا.

ابن مرة: وفي مرة يجتمع معه صلى الله عليه وسلم بنو تميم بن مرة الذين منهم الخليفة أبو بكر الصديق واسمه عبد الله بن أبي قحافة واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة. وبنوا مخزوم الذين منهم خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم، وعدو الله أبو جهل واسمه عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم.

وقد أولعت العامة بقول فسل، يقولون أبو جهل عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس كذلك بل هو المشؤوم من فسقة بني مخزوم.

الاشتقاق: مرة منقول من وصف الحنظلة والعلقمة وكثير ما يسمون بذلك، وهم في ذلك منزعان الواحد لدفع عين السوء، والآخر إذا تشاجر أحدهم مع كفوّه قال لولده اخرج إليه يا كلب أو يا كلاب أو يا كليب أو يا ثمر أو يا حنظلة أو يا علقمة.

ابن كعب وفي كعب يجتمع معه صلى الله عليه وسلم بنو عدي الذين منهم أمير المؤمنين أبو حفص صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب بن نفيل بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب، رياح بالياء المثناة قبله اللغوي أبو عبد الله الحشني وقبده أبو جعفر بن حبيب بالياء المعجمة بواحدة، وكذا وقع لهما في نسب سراقه بن المعتمر بن أذاة بن رياح.

وبنوجمح وبنوسهم الذين منهم عمرو بن العاصي بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن هصبي صلى الله عليه وسلم بن كعب وسائر بني سهم.

الاشتقاق: وأما كعب فمنقول من الكعب الذي هو قطعة من السمن، والكعب من السمن الكتلة كما أن الثور قطعة من الإقط، والثور أيضاً فحل البقر، والكعب من الرمّح طرف الأنبوب الناشز، ومثله الكعبان من الإنسان العظمان الناشزان من جانبي القدمين قاله الأصمعي في الغريب المصنف، وأنكر قول الناس إنه في ظهر القلم، وكعب هذا أول من جمع يوم العروبة، ولم تسم العروبة الجمعة إلا ما جاء

الإسلام، فكانت قريش تجتمع إليه فيخطبهم ويذكرهم بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم وأنه من ولده، ويأمرهم بالبيعة والإيمان به، وذلك مذكور على التفصيل في كتاب من بشر بالنبي عليه وسلم قبل مولده.

ابن لؤي: وفي لؤي تجتمع معه صلى الله عليه وسلم بنو عامر بن لؤي، والنسب إليه العامري.

الاشتقاق: قال ابن الأنباري فيما قرأته على المحدث الملقن أبي محمد الحجزبي بحق روايته عن أبي الحسن بن موهب، قال: أبانا أبو عمر النمري قال: أبانا إجازة أبو الفتح إبراهيم بن علي الفارسي الكاتب وأبو محمد مسلم بن أحمد البغدادي الكاتب، قال حدثنا أبو بكر محمد بن الأنباري، قال لؤي تصغير الآي وهو الثور الوحشي، وسمعت أعرابياً يقول: بكم لال هذه، والآي البقرة، وقال الخنعمي هو عندي تصغير لأي، والآي البطة، كأنهم يريدون معنى الأناة، وترك العجلة وأنشد أبو أسامة.

فدونكم بني لأي أحاكم  
ودونك مالكا يا أم عمرو

ابن غالب: وفي غالب يجتمع معه صلى الله عليه وسلم بنو تميم الأذرم، وهم بنو تميم بن غالب بن فهر.

الاشتقاق: الغلبة جمع غالب، والغلبة الظهور.

ابن فهر: وفي فهر يجتمع معه صلى الله عليه وسلم بنو الحارث وبنو محارب ومن العشرة رضي الله عنهم أمين هذه الأمة أبو عبيدة واسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر، ولا عقب لأبي عبيدة بإجماع.

الاشتقاق: أما فهر فلقب، واسمه قريش، وقد تقدم في مناقب قريش، والفهر من الحجارة الحجر الذي يملأ الواحد الكف وهو مؤنث بدليل قولهم في تصغيره فهيرة، وقال لي شيخنا الأستاذ أبو القاسم الخنعمي: الفهر الطويل من الحجارة، وأظنه نظر لي الفهر الذي يدق به في الهاون لأنه حجر إلى الطول يمكن الدق به، والهاون

فارسي تكلمت به العرب، وأما الفَهْر بضم الفاء فهو مدراس اليهود، وفي حديث علي - عليه السلام - كأنهم اليهود خرجوا من فَهْرهم . والفَهْر بفتح الفاء والهاء هو أن يجامع الرجل المرأة فإذا قارب أن يُنزل تحوّل إلى أخرى، وقد عيب به بعض الصالحين، وفيه حديث ضعيف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الفَهْر، وأنا بريء من عهدة هذا الحديث.

ابن مالك: وجع مالكٍ مَلَكَ وَمَلَّكَ، وقُرِيءَ في السبع: ﴿مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾ الفاتحة: ٤، بالألف، ولا بدّ من تقديرٍ مفعولٍ محذوفٍ تقديره: مالك يوم الدين الفصل أو القضاء“ لأنه متعدّ والاحتيالُ قراءةُ أهلِ الحَرَمينِ مَلِكٌ“ لأنَّ المَلِكُ يعمدُ والمَلِكُ يَخصُّ، قال الله العظيم: (مَلِكِ النَّاسِ) الناس: ٢، و﴿لَمَنِ المُلْكُ الْيَوْمَ﴾ غافر: ١٦، وجع المَلِكِ أملاكٌ وملوكٌ.

ابن النضر: واسمه قَبَسٌ ويكنى أبا يَحْمَد.

الاشتقاق: النضرُ الذهبُ شُبّه به لَوَضاعَتِهِ وَجَمَالِهِ.

ابن كنانة: وفي كنانة يجتمع معه صلى الله عليه وسلم كلٌّ من ينتمي إلى كنانة من بني عبدمناة ومَلَكٌ ومَلْكَانٌ وحدالٍ وعمرو بن كنانة، أهلُ الحجاز يفتحون الميم من ملكان، وابن الكلبى يكسرها قاله المطرز.

الاشتقاق: سَمِّي كنانة لسِرِّهِ على قومه ولين جانيه لهم وحفظه لأسرارهم، وقيل لما ولدته أمه خرج أبوه على جوادٍ له ينظر في البرية شيئاً يسميه به على عادتهم فرأى كنانة في الأرض فرَفَعَهَا وسماه بها، والكنانةُ جُعبةُ السهام“ لأنها تكن السهام أي: تسرها، يقال: كَنَنَهُ سَرَّهُهُ وصُنَّتَهُ، قال الله تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾ الصافات: ٤٩، وهو مِنْ كَنَنْتُ، وقال الله تعالى: ﴿مَا تُكْرَهُ صُدُورُهُمْ﴾ النمل: ٧٤، وهو من أَكَنَنْتُ بالألف، أي: أخفيت.

وفي كنانة القسوة والجفاء وقطيعة الأرحام وهم كانوا أشدَّ الناس عداوةً لرسول الله صلى الله عليه وسلم“ ولذلك ثبت عنه في الصحيحين عن ابن شهاب عن أبي

سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: {تنزل غداً إن شاء الله بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر يريد المحصب} ومن رواية الأوزاعي عن الزهري قال النبي صلى الله عليه وسلم: {من الغد يوم النحر وهو بمنى نحن نازلون غداً بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر}، يعني بذلك المحصب وذلك أن قريشاً وكنانة تحالفت على بني هاشم وبني المطلب أن لا يناكحوهم ولا يُبايعوهم حتى يُسلموا إليهم النبي صلى الله عليه وسلم، وله طرق في الصحيحين.

ابن خزيمة: وفي خزيمة يجتمع معه عليه وسلم بنو أسدٍ منهم أم المؤمنين زينب، والقادة وهم بنو الهون بن خزيمة.

الاشتقاق: خزيمة تصغير خزيمة، وهي واحدة الخزم، ويجوز أن يكون تصغير خزيمة، وهي المرة الواحدة من الخزم.

ابن مدركة: وفي مدركة يجتمع معه عليه وسلم بنو هذيل، واسم مدركة عامر قاله ابن إسحاق، واسم أخيه طابخة عمرو، واسم الأخ الثالث الذي هو قمعة عمير، وقيل اسم مدركة عمرو، واسم طابخة عامر، والأول أكثر وأشهر، وقيل: ليس لإلياس بن مضر سوى مدركة وطابخة، ولا لخندف من بعليها إلياس غيرهما.

الاشتقاق: زعموا أنهم كانوا في إبل يرعونها فاقنصوا صيداً وعدت على إبلهم عادية، فقال عامر لعمرو: أتدرك الإبل أم تطبخ هذا الصيد؟ فقال عمرو: بل أطبخ، فلحق عامر بالإبل فجاء بها، وطبخ عمرو، وانقمع عمير، فلما قدموا على أبيهم حدثوه شأنهم، فقال لعامر: أنت مدركة، وقال لعمرو وأنت طابخة، وقال لعمير أنت قمعة.

قال ابن الكلبي وأقبلت أمهم ليلي تحندف وهو ضرب من المشي، فقال إلياس على من تحندفين وقد ردت الإبل فلزمها اللقب. وقال النمري: اسمها ليلي بنت عمران بن الحاف بن قضاة. قلت: وذكر غيره أن اسمها قماضر، وأنها بنت جلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة وكانت امرأة معظمة ملكة في قومها وبنت ملك

ذات جمالٍ بارِعٍ ودينٍ وعقلٍ ورأيٍ، وكانت قد علقت بإلياس علاقةً شديدةً، فلما مَرِضَ إلياسُ جَزَعَتْ عليه جزعاً شديداً، وأقسمتُ أن لا تُقيم ببلدٍ مات فيه إلياسُ، ونذرتُ السِياحةَ في الفِياضِ، فلما هَلَكَ إلياسُ ذهبتُ على وجهها فلم يُدْرَ أين أخذتُ من بلادِ الله.

ابن إلياس: وفي إلياسٍ يجتمع معه عليه صلوات الله بنو تميم وإخوانهم، وهو تميم بن مَرِّ بن أد بن طابخة بن إلياس بن مضر. وبنو ضبّة ومزينة وهم بنو عبدمناة بن أد، وضبّة بن أد، والرِّباب، وخزاعةٌ وأسلم، وإنما سموا الرِّباب لأنهم تربوا أي تحالفوا على بني سعد بن زيد مناة بن تميم.

وقال ابن الكلبي سموا الرِّبابَ لأنهم غمّسوا أيديهم في الرِّبِّ إذ تحالفوا على بني تميم، فأما الرِّباب فهم تيمّ وعديّ وثورٌ وعكلٌ، وعكلٌ أمةٌ لأمرأةٍ من حميرٍ يقال لها بنت ذبي اللحية وتزوجها عمرو بن قيس بن وائل بن عوف بن عبد مناة بن أد بن طابخة، وولدت له جُثمناً وسعداً وعلياً ثم هلكت الجُمَيْرِيَةُ فحَضَنَتْ عكلٌ ولدها فقلبت عليهم فسموا إليها.

الاشتقاق: في اشتقاق إلياس أقوالٌ منها: أنه بكسر الهمزة موافقاً لاسم إلياس - عليه السلام - فهو إفعالٌ، من قوفهم رجلٌ أليس، وهو الشجاع الذي لا يفرُّ، قال العجاج: أليس عن حوائثه سخيٌّ، وقال آخر: أليس كالنشوان وهو صاحٍ. وقال ابن الأنباري أيضاً: أنه بفتح الهمزة ولام التعريف، وقال ابن دريد: هو يكسرها من إلياس الذي هو ضد الرجاء، وقيل: إنما سمي به لأنه مات بداء السيل، وأنشدوا:

بَيَ الْيَاسُ أَوْ دَاءُ الْهَيْامِ أَصَابَنِي

فِيَاكَ عَنِّي لَا يَكُنْ بِكَ مَا بِيَا

وإلياسُ بن مضرٍ هذا هو وصيُّ أبيه وكان حليماً ذا جمالٍ بارِعٍ ودينٍ ناصعٍ تُعْظِمُهُ العربُ قاطبةً لجماله وبهائه وحكمته وتسلم له في الحكمة تسليمها للقمان

وكان ولد إسماعيل قد غيرت كثيراً من عهد إسماعيل - عليه السلام - فلما انتهى إلياس أنكر على ولد إسماعيل وردهم إلى ما غيروا وأقامهم على منهاج إسماعيل فجمعهم الله تعالى به وردهم على يديه إلى سيرة آبائهم وأقامه القوم لأنفسهم عدلاً حكماً وهو أول من أهدى البُذُن إلى البيت الحرام.

وأولاد إلياس الذين منهم العقب مدركة وطابخة وقيل وقمعة ونسل مضر المتسبون إليه جدمان أحدهما خندف وهم ولد إلياس بن مضر يعرفون بأبئهم منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال العباس بن عبد المطلب يمدح رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حتى احتوى بيتك المهيمنُ

من خندفَ عليها تحتها النطقُ

فنسبه إليها، والبيت هاهنا النسبُ والشرفُ، والمهيمنُ قيل: المؤمن، قال القتيبي: حتى احتوى بيتك يا مهيمن وهو صفة للنبي صلى الله عليه وسلم، وخندف امرأة إلياس بن مضر، وإنما فتح الفاء لأنه غير منصرف، وعلياء منصوبٌ صفةٌ للمفعولِ احتوى، والنطقُ جمع نطق، وهو ما يُشدُّ فوق الفياض على الوسط وهو هاهنا مثلاً. وقد شرحت القصيدة وأسندتها في تألفي المسمى بالمستوفي في أسماء النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم.

والثاني أولاد الناس بالنون وتشديد السين والناس في اللغة إلياس من قولهم نسيت الخبزة تساً نساً إذا يبست ونسيت الجملة إذا شعفت، وأولاد الناس هذا هم قيس.

وحكى أبو عبيدة عن بعض الأعراب رحا مضر أولاد خندف فجمعتمتها طابخة وأرنبتها مدركة وشيظتها قمعة.

ابن مضر: وفي مضر يجتمع معه صلى الله عليه وسلم قبائل قيس كلها كبنو سليم ومازن وفزارة وعبس وأشجع ومرة وسائر بني ذبيان وغطفان وعقيل وقشير

والحرّيش وجعددة والقجلان وكراب والبكاء وغير وهلال وسوءة وبنوجشم وبنو نصر وثقيف وسعد وسائر هوازن ومحارب وعدوان وفهم وباهلة وغني والطفافة وسائر قبس.

الاشتقاق: مضر وهو من المضيرة أو من اللبن الماضر سمي بذلك لشدة بياضه، ومنه قيل مضيرة للطبخ المعلوم، ويقال بل المضيرة من اللبن الماضر وهو الحامض لأنها تُطبخ به، وقيل سمي بذلك لأنه كان يضر بالقلوب حسنه وجماله وكان على دين إسماعيل الصريح، وقد ورد فيه حديث غريب لا تسبوا مضر فإنه كان على دين إسماعيل. زاد القاضي النسابة. الزبير بن بكار في تأليفه لا تسبوا مضر ولا ربيعة فإنهما كانا مؤمنين.

ابن نزار: وفي نزار تجتمع معه صلى الله عليه وسلم قبائل ربيعة، والربيعة في اللغة الصخرة التي تُرَبَّع وتُحَمَل باليد، والربيعة البيضاء من حديد، والربيعة الهواء بين أُنثَيَّتِي الْقَدْرِ، والرَبِيعُ من الزمان معروف، والرَبِيعُ الموضع الذي ينزله القوم، ونالقة مِرْبَاعٌ تُنتَجُ في الربيع فولدعا رُبَيْعٌ، ورَبَيْعٌ في المكان إذا قام به، فقبائل ربيعة كَبَكْرٌ وتَغَلَبٌ وعَزْرٌ بنو وائل وعبدالميس وعزرة والنمر بن قاسط.

الاشتقاق: وأما نزار فهو من النزور وهو القليل، وكان أبوه حين ولد له ونظر إلى النور بين عينيه وهو نور النبوة الذي كان ينتقل في الأصلاب إلى محمد صلى الله عليه وسلم فروحاً شديداً ونحراً وأطعم، وقال إن هذا كله نزرٌ حتى هذا المولود فسمي نزاراً.

ابن معد: وفي معدٍ تجتمع معه صلى الله عليه وسلم بنوعك وغافق، وقيل إن قضاة بكر معدٍ وبه كان يكنى، قال قاضي مكة العالم بالأنساب والأعراب الزبير بن بكار: اسم قضاة عمرو ونزار بن معدٍ وإياد الأكبر وقن عليه وسلم بن معدٍ لم يُخْتَلَفَ في أسماء هؤلاء الأربعة إلا قضاة، واختلف في أسماء بقية ولده فأما قضاة فأكثر النسابين علي أنه ابن معدٍ، ويد الله مع الجماعة وهو قول عمر بن الخطاب وجبير بن مطعم النسابة وعبد الله بن العباس البحر وهو قول الزبير بن وابن هشام وجماعة من أهل



السيرة ورواة الأثر، واحتجوا في ذلك بأشعار العرب ولم يكن للعرب علوم يكتبونها ولا آداب يدرسونها ولا دواوين يقرؤونها وإنما كانوا يقيّدون أنسابهم ويضبطون مآثرهم ومكارمهم وآدابهم بالشعر، فالشعر ديوان العرب الذي يحتجون به في أنسابهم ومآثرهم وآدابهم ومكارمهم وأيام وقائعهم عليه يعولون في احتجاجهم وإليه يرجعون عند اختلافهم، قال لبيد في أشعار كثيرة:

فلا تسألينا وأسألي عن بلاتنا

إياداً وكلباً من \_\_\_\_\_ عَدِ وَيَلَا

ولا خلاف بين أهل النسب أن كلباً من قضاة وهو أحد الأمراء المشهورين وكان في خلقه شيء. وقال زهير:

إذا نفحت حرب عوان مضرّة

ض\_\_\_\_\_ روس تهزّ الناس أنيابها

عصل قضاة أو أختها مضرية يُحرق في حافات الخطب الجزل فجعل قضاة ومضراً آخرين. وقال جميل بن معمر: وهو من بني جُن بن ربيعة من قضاة يصف بثينة وهي من جُن أيضاً: ربت في الروابي من معد وفُضلت على الحصنات البيض وهي وليده.

وقال جميل أيضاً وهو يحد وبالوليد بن عبد الملك بن مروان أيام خلافته: أنا جميل في السنام من معد الضارين الناس في الركن الأشد. قلت: وإنما قال من قال ان قضاة من حمير لأن قضاة كانت أمه عكبرة الجُرهمية، قال الزبير: عكبرة بفتح العين، وقال المؤملي: عكبرة امرأة من سبأ كانت زوج ملك بن حمير، وحمير أعظم الملوك في زمانه، فخلف على عكبرة بعد ملك بن حمير معد بن عدنان فولدت له قضاة وزوروا في ذلك شعراً:

يا أيها السائل عند المفخر ما بالنا ونسـ\_\_\_\_\_وة لم تُذكر

نحن بنو الشيخ الهجان الأزهر قضاة بن مالك بن حمير

النسب المعروف غير المنكر.

قال الزبير: وهذا الشعر لأفلح بن اليعسوب، وقال أبو عبيدة: هو لعمر بن مرة الجهني، قال الزبير: ولم يجتمع رأي قضاة على النسب في اليمن بل أهل العلم والدين مقيمون على نسبهم في معد، قال أبو جعفر بن حبيب النسابة: لم تزل قضاة في الجاهلية والإسلام تُعرف بمعد حتى كانت الفتنة بالشام بين كلب وقيس غيلان أيام مروان بن الحكم ووقعة يوم مرج راهط فمالت كلب يومئذ إلى اليمن وانتمت إلى حمير استظهاراً منهم بهم على قيس.

وذكر البرقي أن عمر بن عبد العزيز قال لكلب: إني لاطني وإن علي منكم لفضاضة إنما عصتكم حرب قومكم يعني قيساً فتركتم نسبكم وانتقلتم إلى غيره وكانت أم عبد العزيز بن مروان ليلي بنت زبان بن الأضيغ الكلبي وهم أخوال أبيه وأجداده من قبل الأم، وفي الباب أحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أن قضاة بن معدٍ لکني أعرضت عن ذكرها للإجماع على ضعفها وقضيت بنسب قضاة في معد بما ثبت من شهادة العدول الذين شهد لهم رب العزة بالصدق منهم عمر بن الخطاب الفقيه المستنبط العلم من الكتاب والسنة حسب ما نطق به القرآن العظيم وجبير بن مطعم نسابة العرب وعبد الله بن عباس ترجأ القرآن ونسابة العرب أيضاً وبذلك حكم الزبيريون وابن هشام وجماعة من أئمة أهل النسب أن قضاة بن معدٍ على ما ذكرنا في هذا الباب والله الموفق للصواب.

الاشتقاق: وأما معدٍ ففي اشتقاقه أقوالٌ أحدها أن يكون مفعلاً من العد. والنحويون والأغلب على معدٍ وقريشٍ وثقفيهِ التذكيرُ والصرفُ وقد يؤكث فلا تُصرف وقد بينا هذا كله بياناً شافياً بشواهد من الشعر في ذكر قريش والنسب إليها.

ابن عدنان: وأما عدنان فإنه انتهى النسب الصحيح الذي عليه إجماع الأمة.

الاشتقاق: عدنان فعلان من عدن إذا أقام.

وفي إبراهيم خليل الرحمن يجتمع معه صلى الله عليه وسلم بنو قنطوراء وهم التوك وهو اسم أميهم وكانت جارية لابراهيم صلى الله عليه وسلم ولدت له بعد سارة، وبنو اسرائيل ومن عرف نسبه من بني العيص بن إسحاق ويعقوب بن إسحاق وذلك لا يوجد اليوم، وقبائل قحطان وهم اليمن ولهم خلافت لا يحاط والله أعلم بمنعهم إلا أنهم يجتمعون معه في نوح صلى الله عليه وسلم.

فصل: كل عدناني اليوم يزاري من ولد نزار بن معد بن عدنان، فجماع عدنان نزار وجميع العرب يرجعون إلى جدتين، والجذم الأصل فأحدهما عدنان والآخر قحطان، ولا يخلو أحد من العرب أن ينتمي إلى أحدهما ولا بد أن يقال عدناني أو قحطاني فإلى هذين الجدتين ينتمي كل عربي على وجه الأرض، وقد بينت نسب عدنان بإجماع الأمة على نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه وأنا أوجز القول في قحطان، فقحطان مختلف فيه واسمه مهزم فيما ذكره غير واحد منهم ابن ماكولا حدثني غير واحد عن الفراء عنه وهو أول من قيل له آبيت اللعن، ومعناه: أبارك الله من أن تفعل ما ثلعتن به، وكان لا يكلم بذلك إلا الملوك والسادة، وكذلك عم صباحاً، أصله إنعم صباحاً أي نعمت في صباحك وكذلك إنعم ظلاماً ومساءً وعم ظلاماً، أي، إنعم، وأول من قيل له عم صباحاً.

ثم اختلفوا فيه هل هو من ولد إسماعيل صادق الوعد صلى الله عليه وسلم. قال ابن الكلبي وهو من الراستخين في علم النسب على هناة فيه، أهل اليمن يقولون: قحطان بن عابد بن شاخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح. وربيعة يقولون: قحطان بن الهيمس بن تيمن بن نبت بن قيدر بن إسماعيل بن إبراهيم - عليهما السلام - ويقولون: العرب كلهم من ولد إسماعيل. قلت: وقال الخافظ الرباني أبو عمر النمري وقد تقدمت أسانيدني إليه رأيت بخط أبي جعفر الثقيلي قال حدثنا محمد بن إسماعيل قال حدثني موسى بن إسماعيل قال حدثنا سلام بن مسكين قال حدثنا عون

بن ربيعة عن يزيد الفارسي عن ابن عباس قال العرب العاربة قحطان بن هميسع  
والأمماد والسالفات وحضرموت، وهذا حديث حسن الإسناد وهو أعلى ما روي  
في هذا الباب وأولى بالصواب.

وأبو جعفر هذا ثقة جليل القدر عالم بالحديث والتصنيف وكان أحفظ الناس  
بالحديث وأبصر أهل زمانه بالرجال المعدلين منهم والمجرحين وله تأليف في ذلك توفي  
سنة اثنين وعشرين وثلاثمائة حدثني عنه غير واحد منهم الشيخ الثقة أبو محمد عبد  
الحق بن القاضي أبي مروان القرشي البغدادي سمعاً عليه لتصنيف العقيلي قال حدثنا  
أبو الحسن عبد الرحمن بن عبد الله المعدل يعرف بابن عفيف قال حدثنا أبو محمد بن  
هلال قال حدثنا القاضي أبو يعقوب يوسف بن الدخيل المكي قال حدثنا الإمام أبو  
جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد بن مدرك العقيلي المكي، قلت: وهذا سند  
عال جداً.

والحمد لله نزلت فيه منزلة الحافظ أبي علي الفسائي فإنه رواه عن حاتم بن  
محمد الطرابلسي عن أبي عثمان بن أحمد عن أحمد بن عباس عن ابن الدخيل. وقال  
البرقي: من قال إن قحطان من ولد إسماعيل فيقول قحطان بن تيمن بن هميسع  
وتفسير هميسع السراع، بن نبت بن إسماعيل. وبعضهم يسقط هميسع وقال  
الحافظ الأوحدي أبو محمد بن حزم في كتاب الجماهر من تصنيفه قرأته على غير واحد  
وحدثني به عن القاضي العالم أبي الحسن شريح بن محمد عنه ولو كان قحطان من  
ولد إسماعيل لما خص رسول الله ﷺ بني العنبر بن عمرو بن تميم بن مر بن أد بن  
طابخة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بأن تعلق منهم عائشة - رضي  
الله عنها - إذ كان عليها نذر عتي رقية من بني إسماعيل، وإذ بنو العنبر من بني  
إسماعيل قباؤه بلا شك من بني إسماعيل.

وقيل إن قحطان من ولد هود - عليه السلام - وهذا باطلٌ بيقينٍ لقول الله تبارك  
وتعالى: (وَأَلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا) الأعراف: ٦٥، يعني أخاهم في النسب، وقال

تعالى: (وَأَمَّا عَادٌ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ) الحاققة: ٦، إلى قوله تعالى: (فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ) الحاققة: ٨، وهوذة من عادٍ ولا تَرَى باقيةً لعادٍ، وإنما ادّعت اليمَنُ هوداً أباً حين وقعت العصبيَّة بين اليمَنِ ومضَرَ، ففخَرت مضَرُ بأبيها اسماعيلَ وهو بلا شكٍ أبوها، فادّعت اليمَنُ عند ذلك هوداً أباً“ ليكونَ لهم أبٌ في الأنبياء“ لأن عاداً عادانِ الاوَلَى القديمة قومُ هودٍ والقصةُ فيهم، والأخرى إلى إرمَ بنِ سامِ بنِ نوح، وهو عاد بنِ عوص بنِ أرمَ بنِ سامِ بنِ نوح.

وأكثر أهلِ الخبرِ ابنُ إسحاق وغيره يقول: هو عادٌ بنِ أرمَ بنِ عوص بنِ سامِ بنِ نوح قال الله العظيم: (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَّ رَبُّكَ بِعَادٍ. إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ) الفجر: ٦-٧، لم يُصرفِ إرمُ وهو بدل من عادٍ“ لأنه جعل إسماعيلَ للقبيلة كما قرئَ آلاً إِنَّ شَوْدَ آلا بُعْدًا لشمودَ، كلاهما بالصرفِ وامتناعه، فالصرفُ لعروبةِ الخبرِ والأبُ الأكبرُ ومنعه للتعريف وهو الأفضح.

وفي التوراة هو قحطان بن عابر بن ارفخشذ بن سام بن نوح وهذا أيضاً غيرُ مقطوعٍ بصحته ففي التوراة من الكذب الظاهر الذي لا مخرج منه، وإنها مصنوعةٌ مولدة ليست التي أنزل الله عز وجل على موسى البتة، وقد أخبرنا ربنا جل وعزى كتابه الكريم عنهم أنهم يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنًا قليلاً وقال عز من قائل: (وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ) آل عمران: ٧٨، وكيف يؤمن من خان الله تعالى؟! وكذب عليه وكفر وجحد واستكبر إلا ما كان فيها من اسم محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وصفته فإن الله تعالى لم يسلبهم على تبديله حسب ما أخبر تبارك وتعالى أنهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل ليقوم عليهم بذلك الدليل.

قلت: وقد احتجَّ مَنْ قال في العرب أنهم من ولدِ إسماعيلِ بالسنة الثابتة“ إذ أصول العلم انجمت عليها الكتابُ والسنة فاحتجَّ بحديث سلمة بن الأكوع قال مرَّ النبي صلى الله عليه وسلم على نفرٍ من أسلمٍ ينتضلون فقال النبي صلى الله عليه وسلم: {أرْمُوا بني

إسماعيل فإن أباكم كان رامياً، أرموا وأنا مع بني فلان، قال فأمسك أحد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله ﷺ ما لكم لا ترمون فقالوا يا رسول الله كيف نرمي وأنت معهم قال النبي ﷺ: ارموا وأنا معكم كلكم}، وهذا حديث صحيح حكم بصحته أبو عبد الله البخاري في صحيحه.

قال النمري محجن بن الأدرع الأسلمي من ولد أسلم بن قصي بن حارثة بن عمرو بن عامر كان قديم الإسلام وفيه قال رسول الله ﷺ أرموا وأنا مع ابن الأدرع.

قال ذو النسيين فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن عامر مزيقاً الخارج من اليمن بسبب سد مأرب وعمار هو ماء السماء بن حارثة الفطريف بن امرئ القيس البهلول بن ثعلبة الصنم بن مازن السراج بن الأسد وكلهم ملوك متوجون ويقال الأزدي بالزاي واسمه ذراء بن الغوث فسمي أسداً لكثرة ما أسدى إلى الناس من الأيادي، والأسد من ولد كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان.

وقيل إن الملك كان لكهلان بعد حمير، وإن ملكه دام ثلاث مائة سنة ثم عاد في بني حمير، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم جد الأنصار أوسهم وخزرجهم من ولد إسماعيل، وما قال رسول الله ﷺ هو الصحيح لأنه نسبهم إلى إسماعيل لأنه أبو العرب كلها، ومن لم يكن من ولده فليس من العرب، وذلك أن الله عز وجل عرب إسماعيل وولده وأنطقهم باللسان العربي وجعلهم عرباً. وعبرن إسحاق وولده وأنطقهم بالعبرية وجعلهم عبرانيين، وكلاهما اخوان نبيان ابنا إبراهيم خليل الرحمن.

اللغة: قوله يتنزلون، قال الليث نزل فلان فلاناً إذا فضله في مراماة فغلبه، وفلان يناضل عن فلان إذا تكلم عنه بعذر، وقال أبو عبيد: تنضت الشيء أخرجه، وقال بعضهم انتضل سيفه سلّه.

النسب: قال الفقه اللغوي أبو علي إسماعيل بن القاسم القالي في النوادر وكررها في الذيل كلما في العرب أسلم فهو بفتح الألف واللام إلا أسلم بن الحاف بن

قضاة، قال ذو النسيين كذا قال أبو علي عن الأصمعيّ في العرب أسلم بن القيابة بن غافق بن الشاهد بن عل وأسلم بن تدول بن تيم اللات بن زُفيدة بن ثور بن كلب هذه كلها مضمومة، وكل أسلم في العرب مفتوحة اللام، وقال أبو عبيدة وسُلمى بضم السين في بني حنيفة، وسلمى بفتح السين والميم في غيرهم، وقال الحُثني السينُ مضمومةً والميمُ مكسورة في بني حنيفة.

أجمع النسابون القحطانية والعدنانية والأعاجمَ على أنّ إبراهيم خليل الرحمن صلى الله عليه وسلم من ولد عابر بن شاخ بن أرفحشد بن سام بن نوح.

وأكثر أهل الخبر والنسب على أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما ولده قهذر بن إسماعيل ويقال قهذار، وتفسيره عندهم صاحب الإبل، وذلك أنه كان صاحب إبل إسماعيل.

قال الطبري نسب عدنان يرجع إلى قهذر بن إسماعيل، وإن قهذر كان الملك في زمانه، وأن معنى قهذر الملك، إذا فسّر، وولّد إسماعيل - عليه السلام - اثني عشر رجلاً وامرأةً اسمها نسمة، وأكبرهم نبت، ويقال نابت، فمن نبت وقهذر نشر الله تعالى العرب كلّها، فلما حضرته الوفاة أوصى إلى أخيه إسحاق وزوج ابنته نسمة من العيص ويقال عيصوا، وقالوا عيصا بكسر العين وهو ابن إسحق فولدت له الروم، وكان الروم رجلاً أصفرَ شديدَ الصفرة من أجل ذلك سميت الروم ببني الأصفر، وقيل إن الحبشة غلبتهم وافترشت نساءهم وولدوا أولاداً صفاً فسموا بذلك، والقول الأول أصح،

وقال ابن غرسبة الداني في رسالته المشهورة بالاندلس والمغرب فلا تفاخر بني هاجر أنتم أرقاؤنا وحفدتنا وعتقاؤنا وعبدتنا، فبم ذلك يا عدو الله وهل بنت هاجر يا جاهلاً بالأحساب والأنساب إلا أم الروم أصلُ مُلكٍ من تدعي إليه ولست منه واسمها نسمة ولم يولد لإسماعيل غيرها وهي جدة ملككم الأعظم كما أن هاجر وهي بنت ملك كبير وأصابها سباء. جدُّنا فقد اسوت الحال بنا معكم فيما تُثَقِّصنا به، وهذا أشدُّ النقصان أن تنقص نفسك ولا تدري بذلك، ومن جهلت نفسه قدره رأى

غيره منه ما لا يري. ولو سمع صادق الوعد رسول الله إسماعيل أقوالاً لساء ذلك فلا  
يرد الله ضربحك ولا رحم ثريتك ولا صفيحتك.

فصل: وجعل الله ملك العرب في عدنان ثم في عمارة النبي صلى الله عليه وسلم  
وهي في قريش حكماً من الله تعالى ماضياً وقضاً منه نافذاً ولم يكن في آبائه ملك قبل  
هذا بدليل ما ثبت في الصحيحين من قول هرقل هل كان في آبائه من ملك فقال أبو  
سفيان: لا.

ويروي من ملك فجعل الله تعالى فيهم النبوة والملك وتلك عادة الله وسنته في  
القرون كما قال جل من قائل: (وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ) آل عمران: ١٤٠،  
فللعرب أول الأول من قديم الفخر، وآخر الآخر منه إلى انقضاء الدهر.

فالعرب تفضل جميع الأمم بما خصت به من الشجاعة والكرم وحفظ الجوار  
وفاء الذمم وسناء الهمم، وأن ملكها ناسخ لا منسوخ وفاسخ لا مفسوخ، ومتصل  
بيوم القيامة" إذ المهدي منها وهو الذي يصلي بعيسى بن مريم، وهو حديث صحيح  
حكى بصحة أبو عيسى الزمدي، وتفضل مملكتها جميع الممالك لأن ملكها نبوة،  
وملك فارس استلاب، وتفضلها العرب لأن ملكها واغل في البلاد ووراثه عن الآباء  
والأجداد إلى يوم المعاد، وملك فارس ليس فيه الشام ولا الجزيرة ولا اليمن ولا  
خراسان، ولا عرفت له هذه البلدان، ولا ينكر أحد من أهل العلم بالقرون الماضية  
والأجيال الحالية ما سلف للعرب في الأرض من الملك الجليل كعاد وثمود وطسم  
وجديس والعمالقمة وجزهم وهم العرب العاربة، وجديس هو أخو ثمود، وطسم  
وأميم وهو أول من سقف البيوت بالخشب المنثور، وكان ملكاً كبيراً وهو عند  
الفرس آدم الأصغر وولده، وبلدهم أمة عظيمة هالت الرياح الرمل على فجاجهم  
ومناهلهم فهلكوا، نعوذ بالله من عقابه. قال سيويه: والنسب إليه أبادي علي غير  
قياس وعمليق.



وروى محمد بن إسحاق عن هشام بن عروة عن أبيه قال: أول من وضع الكتاب العربي أبو جادٍ وهوزٍ وحطي وكلمن وقريست أميم رجالة من الجبلية الأولين، وأميم وجديس وطسم وضعوا الكتاب العربي على اسمائهم ولا خلاف بين الأمة أن لسان عادٍ وثمودٍ وصالحٍ وشعيبٍ ومدینٍ عربيّ كله ما أرسل منهم من أرسل إلا بلسان قومه.

وفي صحيح البخاري من حديث ابن عباس أن إسماعيل لما أنزله أبوه مع أمه بمكة مرت بهم رفقة من جرهم فنزلوا بهم ياذنهم وصاروا معهم حتى إذا شبَّ إسماعيلُ وتعلّم العربية منهم، فأعجبهم زوجوه امرأة منهم، فهذا هو الصحيح لا قول من قال أول من تكلم بالعربية إسماعيلُ لأن العرب كانت قبل إسماعيل وقبل أبيه وقبل جدّه. ويحتمل أن يكون أراد أول من تكلم بالعربية من ولد إبراهيم - عليه السلام - لأنَّ إسحق بقي لسانه سريانياً.

وقيل أول من تكلم بها بلسان فصيح يعرب بن قحطان، وبه سميت العرب، وقد كانت عادٌ تكلمت بالعربية ولم تفصح.

والصحيح من ذلك قول من قال إن آدم - عليه السلام - أول من تكلم بالعربية وبالسريانية وغيرهما وأول من وضع الكتاب بذلك لأنَّ الله - عزَّ وجلَّ - يقول في كتابه الحكيم: (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا) البقرة: ٣١، وذلك يقتضي أنواع اللغات والأسماء فعلم معانيها وعلم حساب الأزمنة والشهور والسنين.

وكان الملك في قحطان ودار ملكها ومقر عزتها ومجتمع شملها اليمن من زمان يعرب بن قحطان إلى خراب مارب، وكان الملك في سبع قبائل منها:

وهي حمير بن شحب من يعرب بن قحطان، وكان ملكاً عظيماً وكان يلبس حمر الثياب، فسمي حمير، قاله عبد الرزاق بن ثمام في مصنفه. وهمذان بن أوسله.

وَكِنْدَهُ وَاسْمُهُ ثَوْرٌ وَكَانَ فَاسِقًا جَاهِدًا لِنِعْمِ اللَّهِ، لُقِّبَ بِكِنْدِهِ مِنْ قَوْلِهِمْ كَنْدَ نِعْمَةَ اللَّهِ أَي: كَفَرَهَا، وَكِنْدَ أَبَاهُ، أَي: عَقَّهُ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ) الْعَادِيَاتُ: ٦، أَي: لِكُفُورِهِ، وَالثَّورُ فَحْلُ الْبَقْرِ، وَالثَّورُ أَيْضًا الْقِطْعَةُ الْعَظِيمَةُ مِنَ الْأَلْفَطِ، وَثَوْرٌ مُصَدَّرٌ ثَارَ الْمَاءُ يَفُورُ ثَوْرًا.

وَخَمٌ: وَسَمِيَ خَمًّا لِأَنَّهُ لَخِمَ أَحَاهُ جُدَامًا، أَي: لَطَمَهُ، فَعَضَّهُ الْآخَرُ فِي يَدِهِ فَجَدَمَهَا، فَسَمِيَ جُدَامًا. وَقَالَ قَطْرِبُ اللَّخْمِ سَمَكَةٌ فِي الْبَحْرِ، وَبِهِ سَمِيَ الرَّجُلُ خَمًّا وَدُوسٌ. وَجَفْنَةٌ. وَمَدْحَجٌ. وَسَمُوا بِذَلِكَ بِأَكْمِهِ نَزَلُوا إِلَيْهَا، وَكَانَتْ بَيْتَ الْمَلِكِ الْأَعْظَمِ فِيهِمْ بَنُو الصَّوَالِدِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ وَاثِلِ بْنِ الْغَوْثِ بْنِ حَمِيدَانَ بْنِ قَطْنِ بْنِ عَرَبِ بْنِ زَهْرٍ بْنِ أَيْمَنِ بْنِ الْمَهَبَّبِ بْنِ حَمِيرٍ وَسَائِرِ الْمُلُوكِ أَتْبَاعٌ لَهُمْ.

وَكَانَ مِنْ بَنِي الصَّوَارِ الْمُلُوكِ السَّيَارَةَ وَالتَّبَاعَةَ الْجَبَابِرَةَ أَهْلُ الشَّرَفِ الْقَدِيمِ وَالْعَزِّ التَّلِيدِ وَالْمَلِكِ الْمُوطَّدِ وَاجْتَدِ الْمُؤْتَلِّ الَّذِينَ دَوَّخُوا الْبِلَادَ وَضَعَعُوا الْمَمَالِكَ وَتَرَكُوا الْأَثَارَ الْعَظِيمَةَ وَالْأَخْبَارَ الشَّيْبَةَ فِي مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبِهَا وَجَنُوبِهَا وَشَمَالِهَا كَعَرَبُ بْنُ قَحْطَانَ وَسَبَأُ بْنُ يَشْجُبَ، وَقَدْ اخْتَلَفَ اللَّغَوِيُّونَ فِي تَسْمِيَتِهِ بِسَبَأٍ فَقَالَ النَّحْوِيُّونَ: هُوَ مَهْمُوزٌ مَصْرُوفٌ وَغَيْرُ مَصْرُوفٍ وَهُوَ اسْمُ رَجُلٍ هُوَ أَبُو الْيَمَنِ، وَاسْمُهُ عَامِرٌ، وَيُقَالُ عَبْدُ شَمْسٍ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَبَأَ فِي الْعَرَبِ فَسَمِيَ سَبَأً، وَالهَمْزَةُ فِيهِ عَلَى هَذَا مُلْحَقَةٌ كَمَا قِيلَ طِيٌّ وَهُوَ مِنْ طَوِيٍّ الْمَرَاحِلِ عَلَى قَوْلِ مَنْ قَالَهُ، وَمَنْ جَعَلَهُ مِنْ طَنَا يَطَأُ فَهَمْزَةٌ أَصْلِيَّةٌ.

وَالْحَرْتُ الرَّائِشُ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ أَصَابَ الْغَنَائِمَ وَأَدْخَلَهَا الْيَمَنَ فَسَمِيَ الرَّائِشَ بِذَلِكَ لِأَنَّ النَّاسَ رَائِشُوا فِي عَصْرِهِ، وَالْعَرَبُ تَسْمِي الْمَالَ رَيْشًا وَرِيَاشًا لِأَنَّهُ يُنْهَضُ صَاحِبَهُ إِلَى مَا يُحِبُّ كَمَا يُنْهَضُ الرِّيشُ لِلطَّائِرِ، وَقَدْ بَشَّرَ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ حَمِيرٍ خَمْسَةَ عَشْرَ أَبًا فِي شَعْرِ قَالَهُ وَهُوَ:

وَمَلِكٌ بَعْدَهُمْ رَجُلٌ عَظِيمٌ لِيَّ لَا يَرْحُصُ فِي الْخُرَامِ

يُسَمَّى أَحَدًا يَا لَيْتَ أَنِّي أَعْمُرُ بَعْدَ مَبْعَثِهِ بِعَمَامِ

وكان ملكه مئة سنةٍ وخمسةً وعشرين سنةً، وكان من أعظم الملوك أيضاً بُرْهَةً ذُو  
النَّارِ، وسُمِّيَ بذلكَ“ لأنه كان يَسْرِي بالليلِ فتوقد النيرانَ لعساكرِهِ ليَهْتَدُوا بذلكَ،  
وقيلَ وهو الأكثرُ أنه لما فرَّقَ بَنُه في غزو البلادِ بَنَى المنارَ فيما بينَهُ وبينَهُم، فكان إذا  
أحدَثَ حدثٌ أوقدوا النارَ بالليلِ فأتى الخبرُ في ليلةٍ واحدةٍ وجعلَ لهم علاماتٍ  
يوقدون فيها ناراً ونارَينِ وثلاثةً. قال صاحبُ كتابِ الإكليلِ: كان يمشي بالليلِ  
فجعلتْ له الجنُّ المنارَ فسُمِّيَ ذا المنارِ، وكان ملكه مئة وثلاثاً وثمانين سنةً.

ومنهم العبدُ ذو الأذعارِ“ وسُمِّيَ بذلكَ“ لأنه غزا بلادَ السناسِ، فقتلَ منهم  
مقتلةً عظيمةً ورجعَ إلى اليمنِ من سببِهِم يقومُ وجوهُهُم في صدورِهِم فدَعَرَ الناسُ  
منهُم، فسُمِّيَ ذا الإذعارِ.

ومنهم إفريقيش وهو الذي نَقَلَ البربرُ من أرضِ فلسطينِ ومصرِ والساحلِ إلى  
مساحيهِم اليومَ بالمغربِ، وانتهى إلى طنجةِ وكانوا بقيةً من قتلىِ يوشعَ بنِ نونِ من  
العمالقةِ، وكان ملكه مائةً وأربعاً وستين سنةً وهو الذي بنى إفريقيةَ، وشمرِيدَ بانيِ  
ممرقندَ فسُميتْ به شِمْرَكندُ، وأعرَبها الناسُ فقالوا ممرقندُ، وكان ملكه مئة وسبعاً  
وثلاثين سنةً.

ومنهم ثُبَعُ ابنُ الأقرنِ وهو الذي ملكَ الأرضَ كُلَّها شرقَها وغربَها.  
ومنهم ثُبَعُ الأوسطُ واسمُهُ أسعدُ، ويكنى أبا كَرَبِ، ومن أعظمِ مفاخرِ حَمِيرِ أَنْ  
ثُبَعاً هذا آمنَ النبيَّ ﷺ قبلَ مبعثِهِ بسبعِ مائةِ عامٍ، وكان أعظمَ ملوكِ الأرضِ،  
وهو الذي كَسَى البيتَ بعدما أرادَ غزوَهُ وبعدهما غزا المدينةَ وأرادَ خرابها ثم انصرفَ  
عنها لِمَا أُخبرَ أنها مُهاجِرُ نبيِّ اسمِهِ أحمدُ، وقال شعراً وأودعه عندَ أهلها فكانوا  
يتوارثونه كإبراً عن كابرٍ إلى أن هاجرَ النبيُّ ﷺ فأدَّوهُ إليه، ويقالُ إن الكتابَ  
والشعرَ كانا عندَ ضيفِ النبيِّ ﷺ أبي أيوبِ الأنصاريِ.

شهدتُ على أحمدَ آله رسولَ من اللهِ بأدي التَّسَمِّمِ  
فلو مُدَّ عُمري إلى عمرِهِ لكنتُ وزيراً له وابنَ عَمِّمِ

وجاهدتُ بالسيف أعداءهُ وفِرَّجتُ عن صدرهِ كلَّ غمٍ

وذكر الزجّاج وابن أبي الدنيا أنه حُفِرَ قبرُ بصنعاء في الإسلام فوجد فيه امرأتان صحبحتان وعند رؤوسهما لوحٌ من فضةٍ مكتوبٌ فيه بالذهب هذا قبرُ حُبيّ وميس، ورؤي حُبيّ ومَاضِرُ ابنتي تَبِعَ مائتا وهما يشهدان أن لا إله إلا الله ولا يشركان به شيئاً وعلى ذلك مات الصالحون قبلهما.

ومنهم تَبِعَ الأصغرُ وهو عمرو بن حسان بن أبي كَرِب وهو آخرُ التابِعة، وفي أسمائهم اختلافٌ كثيرٌ لتقديمِ مدّةِ بعضهم على بعضٍ، وسُموا التابِعةَ لأنه إذا مات الواحدُ منهم تبعه الآخرُ.

قال الخليل: لا يسمّى تبعاً إلا من دانت له حِميرٌ وحضرموتٌ ومن لم يدن له هذان الحيان لم يسمّ تبعاً.

قال ابن النحاس: تبع مشتقٌ من الظلّ لأن الظلّ يقال له تبعٌ، فكانه أظلّ الناس، ودفع عنهم كل ما يؤذيهم، وحَميرٌ أصلُ الملكةِ التَّبَعِيَّةِ التي ذكر الله تعالى في القرآن العظيم في قوله - عز وجل - حكاية عن بلقيس الحميرية: (وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ) النمل: ٢٣، وهي بلقيسُ ابنةُ الهدادِ بنِ شرحبيل بن عمرو بن الرايش لأنه جعل الملكَ إلى ابنته إذ لم يكن له ولدٌ سواها، وكانت من أفضلِ الناس في زمانها وأعقلهم وأحزمهم فكان من أمرها وأمرِ سليمان - عليه السلام - ما قصّ الله علينا في القرآن، ويقال إن سليمان - عليه السلام - تزوّجها فولدت له داود بن سليمان، ومات في حياة أبيه وماتت بلقيس بعد سليمان - عليه السلام - ببسبر، ويُقال إن مدّةَ سليمان كانت في ملكه أربعين سنةً. وقبل كانت أربعاً وعشرين فقط.

ثم ملك بعد بلقيس ياسرُ بن عمرو بن يعفور بن عمرو بن شرحبيل ويعرف بياسر النعمّ لإنعامه على الناس، وردّه الملكُ إليهم بعد سليمان - عليه السلام - وكان شديدَ السلطان قوياً على أمره، خرج غازياً نحو المغرب حتى أتى وادي الرمل الجاري فوجّه فيه جيشاً فهلكوا ولم يعد منهم أحدٌ فأمر بصنمٍ من نحاسٍ فصنّع فكُتِبَ

عليه بالسند وهو خطأ يُسند عن هودٍ عن جبريل - عليهما السلام - ليس ورائي  
مذهب، وكان ملكه خمساً وثمانين سنةً. وأخبارهم يطولُ الكتابُ بذكرها، وإنما نبهنا  
على ما سلف لهم من الملك العظيم والصيت المشهور المعلوم، ثم أزال الله جل وعزَّ  
ذلك عنهم وسلبه منهم بعد العزة القعساء وردّه إلى المضربة رعاء الإبل والتناء  
وسكان الصحراء.

ومن القحطانية الملوك الكرماء بنو جفنة وهو ابن عمرو من نقيب بني عامر ماء  
السماء بن حارثة الفطريف بن امرئ القيس البهلول بن ثعلبة الصنم بن مازن  
السراج بن الأزد وقد تقدّم اسمه ومعناه وكلّهم ملوك متوجّون وسُمّي جفنةً لأنه  
كان قد ورث الجفنة التي كان يُطعم فيها أبوه العرب، وكان يطوف بها المائة الفارسُ  
فيما زعموا، وكان أجود بني عمرو بن عامر جوداً وأكثرهم ولداً وعبداً وسُمّي  
مُزيقاً لأنه كانت تُعمل له حلّة يمانية تعمل فيها حاكّة اليمن حولاً كاملاً من عهد  
إلى عهد، فكان يلبسها يومَ عيده ويخرج فيها وكانت كلّها ذهباً ودرّاً وياقوتاً فإذا  
انصرف من عيده وقّف عند باب قصره لرجاله فمزّقوها عليه قطعاً قطعاً لتلا يلبسها  
أحدٌ غيره، ويقال إنما استن في هذا بذي القرنين الصعب بن ذي مراتد، وهذا عندي  
تهوّر شديد وعقلٌ غير سديد.

وكان عمرو أيضاً يلبس كلّ يوم حلّة يمانية فإذا أمسى كساها لرجاله لا يلبسها  
إلا يوماً واحداً، وقال كراعٌ يمي مُزيقاً لأنه مزّق الأزد في البلاد بوصية عمران  
أخيه، وكان كاهناً وهي وصية طويلة أمره فيها أن يتزوج بعد وفاته طريفة الكاهنة  
فإنها تُرشده على الخير فيما ذكره الأخباريون.

وبعد هذا كلّهُ أحوجهم الله إلى شرّ خلقه وهم اليهود فكانوا خدمةً لهم بالمدينة  
مدّةً مديدة وأعواماً عديدة، فلما عرض رسول الله نفسه المقدّسة على قبائل العرب لم  
يقبله سواهم ولا وازره إلا إياهم، فنزل القرآن بذكرهم ونطق بفخرهم، قال الله  
العظيم: (وَالَّذِينَ آوَأُوا وَكَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا) الأنفال: ٧٤، فسماهم

بالأنصار، وفيه حديث صحيح عن أنس بن مالك، وقال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ) (الصف: ١٤)، فكانوا أنصاراً، وهو اسم إسلامي سمي الله تعالى به الأوس والخزرج ولم يكونوا يدعون الأنصار قبل نزول القرآن فيهم.

قال النحويون: والنسبة إما تكون إلى الواحد، وواحد الأنصار ناصرٌ مثل صاحب وأصحاب، فكان القياس في النسبة إلى الأنصارِ ناصريٌّ، فقالوا أنصاريٌّ كأنهم جعلوا الأنصارَ اسمَ الحَيِّ ولم يخصَّ صلى الله عليه وسلم أحداً من جميع الناسِ خصَّهم به من المودة والفضل، وصحَّ قولُ رسول الله صلى الله عليه وسلم: {حقُّ علي الله أن لا يرفعَ شيءٌ من الدنيا إلا وضعَهُ} أخرجه البخاري في صحيحه.

واسْتَبَانَ أنَّ الحَقِيقَةَ هِيَ العَمَلُ أَصْلَ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - والعَدْلُ فِي البِلَادِ وَالْعَمَلُ بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَحَمْلُ النَّاسِ عَلَى الكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، فَذَلِكَ الَّذِي لَا يَقْدَرُ عَلَيْهِ سَخِيفٌ وَلَا يَطِيقُهُ ضَعِيفٌ، وَبِهَذَا يَتَبَيَّنُ فَضْلُ الْفَاضِلِ الْقَوِيِّ عَلَى السَّاقِطِ الدُّنْيِيِّ، لَا بِأَسْمَاءٍ يَقْدِرُ عَلَى التَّسْمِيِّ بِهَا كُلُّ خَسِيسٍ وَهِيَ مِنْ وَسَاوِسِ إِبْلِيسَ.

وَجَمِيعُ مَلُوكِ حِمَيْرٍ لَمْ يَكُونُوا يَسْتَعْمَلُونَ مِنْ قَوَادِمِهِمْ وَلَا يُصَرِّفُونَ مِنْ كُفَّانِهِمْ إِلَّا مَنْ عَرَفُوا مَوْلَاهُ وَوَجَدُوا أَدْلَتَهُ مِنَ البُرُوجِ وَالكَوَاكِبِ مُوَافِقَةً لِأَدْلَتِهِمْ وَمَشَاكِلَةً هَا، وَكَذَلِكَ إِذَا أَرَادُوا غَزْوَ أَحَدٍ مِنَ الْأُمَّمِ تَخَيَّرُوا لِذَلِكَ الْأَوْقَاتِ السَّعِيدَةَ وَالطَّوَالِعَ الْمَشَاكِلَةَ لِمَوَالِيهِمْ وَالْمَالِمَةَ لِنَصَبِ دُولِهِمْ، وَمَكثُوا فِي ارْتِبَادِهَا الْأَزْمَانَ الطَّوِيلَةَ حَتَّى تُمَكِّنَهُمْ عَلَى اخْتِيَارِهِمْ، وَقَدْ أَذْهَبَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - جَمِيعَ ذَلِكَ بِمُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَأَخْبِرُ أَنَّ مَعْتَقِدَ ذَلِكَ كَافِرٌ بِاللَّهِ، وَأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ، فَهَذَا كَانَ حَالُ مَلُوكِ الْعَرَبِ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ.

### ﴿حَالُ الْعَرَبِ بَعْدَ الْمُلُوكِ﴾

وَأَمَّا سَائِرُ الْعَرَبِ بَعْدَ الْمُلُوكِ الَّذِي قَدَّمْنَا ذِكْرَهُمْ، فَكَانُوا طَبَقَتَيْنِ أَهْلَ مُدَرٍّ وَأَهْلَ وَبَرٍّ: فَأَمَّا أَهْلُ الْمُدَرِّ: فَهُمُ أَهْلُ الْخَوَاضِرِ وَسَكَاتِ الْقُرَى وَكَانُوا يَحَاوِلُونَ الْمَعْيشَةَ

من الزرع والنخل والكرم والماشية والضرب في الأرض للتجارة وهي حرفة قريش  
قُيِّلَ رسولُ الله ﷺ ووجد في دمار وهي اليمنِ حجرٌ عظيم مكتوبٌ فيه بكتاب  
الزبور كُتِبَ في الزمن الأول:

لِمَنْ مَلِكُ دِمَارٍ  
لِحِمِيرِ الْأَخْيَارِ  
لِمَنْ مَلِكُ دِمَارٍ  
لِلْحَبِشَةِ الْأَشْرَارِ  
لِمَنْ مَلِكُ دِمَارٍ  
لِفَارِسِ الْأَحْوَارِ  
لِمَنْ مَلِكُ دِمَارٍ  
لِقَرِيشِ التَّجَارِ

فهذا الزبور قد نطق بذلك.

وأما أهل الوبر: فهم قطانُ الصحاري وعمّارُ الفلوات، وكانوا يعيشون بالإناء  
الإبلِ ولحومها، وكانوا زمانَ النجمةِ النبريِّ، يُراعون جهاتِ إِماضِ البرقِ ومنشأ  
السحابِ وجلجلةِ الرعدِ فيؤمّونها منتجعين لمنابتِ الكأِ مرتادين لمواقع القطرِ  
فيخيمون هنالك ما ساعدتهم الخصبُ وأمكنهم الرعيُّ ثم يقوِّضون لطلبِ العشبِ  
وابتغاءِ المياهِ فلا يزالون في حَلٍّ وبرحالٍ، فكان ذلك دأبهم زمانَ الصيفِ والحريفِ  
والربيعِ. قلت: وقد شأمتُ ذلك عندهم الآن فإذا جاء الشتاءُ واقشعرتِ الأرضُ  
وهمدتِ انكَمشوا إلى أطرافِ الشامِ وأريافِ العراقِ وركنوا إلى القربِ من الحواضرِ  
والدنوبِ من الغزيِّ فشتوا هناك مقاسين جُهدَ الزمانِ ومصطربين على بؤسِ العيشِ إذا  
ضالقتِ المدنُ عن عظيمِ نفوسها التي لا تسعها إلا الصحراءُ وأبت تحتها من تطاطُرِ  
رؤسها التي لا يرتفع عليها إلا الهواءُ ما خلا بيوتِ الثغرِ التي هي لوقتِ من المطرِ،  
وحين قضاءِ وطَرٍ وهم خلال ذلك يتواسون بقوتهم ويتشاركون في بُلغيتهم ولا  
ينامون عن إباءِ الضيمِ ونصرةِ الجارِ والذبِّ عن الحرمِ.

وما استبدَّ كسرى ولا قهصر قط من طوائف كانت معهما من العربِ مثل  
سليحِ وكلبِ وغيرهم وكان لهما بين قبائلِ العربِ تضريبٌ وتالِبٌ، فبذلك ما دامت



دولتهما، وخشيت حولتهما ولم تؤمن صولتهما مع أنفد العرب أن تنقاد إلى أميرٍ إذ كلٌّ في نفسه أميرٌ بما يتبعه من العشير.

وقال الإسكندر لأرسطوطاليس إذ ضعف عن الغزو معه زوذي أياً أنفع به حيث سرت، فقال له أرسطوطاليس جنب العرب وانتشر من الأرض حيث شئت ولو كان له فيهم طمع على كثرة جنوده لحاربهم.

وكانت أديانهم مع ذلك أضلَّ مختلفةً، فكانت حمير تعبد الشمس، ودليل ذلك حكاية الله تعالى في كتابه الكريم عن الهدهد إذ قال لسليمان - عليه السلام - واصفاً حال بلقيس الحميرية: ﴿وَجَدْنَاهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ النمل: ٢٤، فلما ملك سليمان تغلب على ملك اليمن وغيرها رفضت حمير عبادة الشمس وتهودت.

### ﴿ديانة العرب﴾

وجمع العرب كانوا عبدة أوثان وهي الأصنام، قال تفتويه: ما كان صورةً فهو وثنٌ من حجارة أو حصيٍّ أو غيره. وقال الأزهرى: ما كان له جثةٌ تُنصب فهو وثنٌ، وما كان صورةً بغير جثةٍ فهو صنمٌ، وقال غيره: يقال لكلِّ صنمٍ من حجر أو غيره صنمٌ، ولا يقال وثنٌ إلا لما كان من غيرِ صخرةٍ كالنحاس ونحوه.

ولم يزلوا على ذلك حتى جاء الله تعالى بالإسلام، وجمعُ عبدةِ الأوثان من العرب مقرَّباً بالله تعالى وإنما كانت عبادتهم لها ضرباً من التدينِ بدينِ الصابئة في تعظيم الكواكب، والأصنام الممثلة بها في الهياكل.

قال أبو القاسم صاعدٌ في طبقاته التي قرأتها على غير واحد من أشياخ الأندلس لا على ما تعتقده الجهالُ بديانات الأمم وبآراء الفرقِ من أن عبدةِ الأوثان ترى أن الأوثان هي الآلهةُ الخالقةُ للعالم لم يعتقد قطُّ هذا الرأيَ ذو فكرةٍ ولا دان به صاحبٌ عقلٍ ودليل ذلك قول الله العظيم: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ الزمر: ٣،



وكذلك من سكن الحيرة وجاور الأعاجم من عهد أسعد أبي كرب وبُخِتَ نَصْرَ حَوَا علم الأعاجم وأخبارهم وأيام حَمِيرَ ومسيرها في البلاد، وعنهم صدر أكثر ما رواه محمد بن السائب الكلبي والهيثم بن عدي.

وكذلك من وقع بالشام من سَلِجَ وغَسَّانَ وخيبر بأخبار الروم وبني إسرائيل واليونانيين.

ومن وقع بالبحرين من تنوخ وإياد فعنه أتت أخبارُ وَبَارَ وطَسْمَ وجديس. ومن وقع من ولد نصر بن الأزد بَعْمَانَ وما يليها فعنه أتى كثير من أخبار ملوك السند والهند وشيء من أخبار فارس.

ومن وقع بجبلي طيِّ فعنه أتت أخبارُ آلِ أذينةَ والجرامقة. ومن كان ساكناً باليمن فإنه علم أخبارَ الأمم جميعاً لأنه كان في دار مملكة حَمِيرَ، وفي ظل الملوك السيادة إلى الشرق والغرب والجنوب والشمال، ولم يكن الملك منهم يفرّوا إلا عرف البلاد وأهلها.

فالعرب أصحاب حفظٍ وروايةٍ خفة الكلام عليهم ورقة ألسنتهم“ لأنهم تحت نطاقِ فلكِ البروج الذي ترسّمه الشمسُ بمسيرها وتجري فيه الكواكب السبعة الدالة على جميع الأشياء عند أهل التعديل:

ومنها: الكهانةُ والعِيافةُ والقِيافةُ و الفراسةُ والزجرُ والخطُّ والطبُّ والرمايةُ والطرقُ وهو كئنُ الحِصَا بالأرض والعلمُ بالسماء والأنواءِ ومهابِ الرياحِ وتفصيلِ الأزمانِ ومناظرِ النجومِ وأسمائها وألوانها ومطالعها ومساقطها والاهتداءِ بها والانتقالِ عن ماءٍ إلى ماءٍ وهم في حركاتها أشعارٌ عدّةٌ لا تحصى.

فهذه كانت حال العرب في الجاهلية في علومها وأديانها ومسكنها ومعايشها أوردتُ ذلك على الإيجاز والاختصار مما سطره غيري في عدة أسفار.

## ﴿حال العرب في بداية الإسلام﴾

وأما حال العرب في الإسلام فعلى ما ذكره بأوجز ما يمكننا وأحصره إن شاء الله تعالى. كانت العرب حين بعث الله محمداً ﷺ قد تفرقت ملكها وتشقت أمرها فضمَّ الله به شاردتها وسكن نافرماً وجمع عليه جماعة من كان بجزيرة العرب من قحطان وعدنان قامنوا به وانقادوا له ورفضوا جميعاً ما كانوا يدينون به من عبادة الأوثان وتعظيم الكواكب وأفردوا الله تعالى بالتعظيم والتمجيد والربوبية والتوحيد والتزموا شريعة الإسلام من اعتقاد حدث العالم وخوابه والبعث والجزاء من العمل بالطاعات من الصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك من شريعة الإسلام.

ثم لم يلبث رسول الله ﷺ إلا قليلاً حتى توفي فصلى الله على روحه في الأرواح وجسده في الأجساد وخلفه أصحابه الكرام أبو بكر وعمر وعثمان، وهم أصحاب الفتوح ولهذا اقتصرنا عليهم، فمهّدوا البلادَ وغلبوا الملوكَ واجتروا على الممالك، وبلغت مملكة الإسلام في أيام عثمان من الجلالة والسعة حتى بيعت جارية بوزنها ذهباً، وكانت الأموال تأتيه من خراسان أقصى الشرق وإفريقية من بلاد المغرب وما بينهما، وفتح الله على هذه الأمة حيث نبه الصادق المصدق محمد ﷺ في قوله الثابت عنه: ﴿زويت لي الأرض فأريت مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك أمي ما زوي لي منها وأعطيت الكثرين الأبيض والأحمر﴾، فأراد ﷺ بهذا الحديث الصحيح والله أعلم مشارق الأرض ومغاربها من البلاد النائية والأقطار البعيدة مما تبلغه دعوته وتفتحه آمنه فامتدَّت في المشارق والمغارب ما بين أرض الهند أقصى المشرق والمغرب إلى بحر طنجة بالمغرب حيث لا عمارة وراءه، وذلك ما لم تملكه أمة من الأمم، ولا تمتدُّ في الجنوب ولا في الشمال، كما أخبر صلى الله عليه وسلم سواءً سواءً.

وأبَاد اللهُ تعالى بدولة الإسلام دولة الفرس بالعراق وخراسان وغيرها. ودولة الروم بالشام، ودول القبط بمصر ونواحيه، ودولة البربر بالمغرب بعد أن كان تنبأ منهم جماعةٌ وادَّعوا الرسالة جرأةً منهم على الله، وقلَّةً حياءٍ من الناس. منهم صاحب بن غواطة وجميع كتامة، وحاميم بقمادة، وجعل الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم رسمَ مُلكِ العرب في عدنان ثم في قريش بعد أن كانوا تجارًا، وأزالها من قحطان بعد أن ملكوها أعصرًا وذهورًا، ولا بدُّ في آخر الزمان أن يملك الأرض رجلٌ من قحطان ثبت ذلك في الصحيحين من حديث أبي الغيث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: {لا تقوم الساعة حتى يقوم رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه}.

﴿تفسير الشعوب والقبائل﴾

الكلام على معنى الأحاديث المتقدمة، وشرح ما فيها من العلوم: فأوَّل ذلك الرُّدُّ على مَنْ زعم من الفقهاء الفروعيين كراهيةَ الرفح في النسب إلى الأيام من أهل الجاهلية، لأن هؤلاء الذين ذكر النبي صلى الله عليه وسلم آباءً جاهليون، وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم حنين بين الصَّفِّين:

أنا النبي لا كذب

أنا ابن عبد المطلب

ومن ذلك التكلم في علم النسب، وهو علمٌ عظيم ثبت في الكتاب الكريم وفي حديث المصطفى عليه أفضل الصلاة وأشرف التسليم. قال الله العظيم: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعْرًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ الحجرات: ١٣، فوجب بذلك أن علم النسب جليلٌ رفيعٌ إذ به يكون التعارف. والناس في هذا الموضع أهل مكة من قريش ولها من العرب، قاله القاضي أبو عبد الله الزبير بن بكار، قال الشاهد على ذلك بين، حدثني أبو ضمرة عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال: ما نزلت آية في القرآن: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ إلا مكة ولا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ البقرة: ١٠٤، إلا مدينة، وقاله ابن مسعود والضحاك.

قال ذو النِّسَيْنِ هذا على الأكثر وليس بعامٍ لأن البقرة والنساء مدنيّتان، وفيهما: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾، وقوله: ﴿مَنْ ذَكَرَ وَأَنْتَى﴾ يعني من آدم وحواء، والخلق كلُّهم إنما يُخلَقون من ذكرٍ وأنثى يعني من آدم وحواء، والشعوبُ الجمهورُ من مُضَرَ.

قال ابن عباسٍ " فالعرب ستُّ طبقاتٍ " شعبُ بفتح الشين، وحكى بندارٌ وحده الثُّعبُ بكسر الشين، وهو غريب. وقبيلةٌ وعمارةٌ بكسر العين، وبطنٌ، وفخذٌ وهو الطائفة من القبيلة بإسكان الحاء، وفصيلةٌ، وقال الثعالبي في فقه اللغة ثم العشيّة، ثم العِزّة والعِوّة والعشيّة" ولذلك قال أبو بكر الصديق يومَ السَّقِيفَةِ، نحن عِوّةُ رسولِ الله التي خرج منها ويبيّضه التي تفتّقت عنه" فعِوّة الرجل عشيرته الأذنون من مضي منهم ومن غُبرٍ، سمّيت العِوّة وهي المِزْزَنْجُوشَةُ لأنها لا تنبت إلا شعباً متفرقة.

قال الشاعر:

فما كنتُ أخشى أن أقيمَ خِلافَهُم

بِسِتَّةِ آيَاتٍ كَمَا يَنْبَغُ الْعَثْرُ

ثم الأسرة فالشُّعْبُ مُضَرَ وربيعةٌ شعبٌ ومُدْحَجُ شعبٌ وحِمَيْرُ شعبٌ. وإنما سمّيت الشعوبُ " لأن القبائل تشعبت منها، وسمّيت القبائل وهي مأخوذ من قبائل الرأس. وهي أربع قطعٍ مشعوب بعضها إلى بعض، أي: تقابلت عليها العمائرُ، فالشعبُ يجمع القبائل، والقبيلةُ تجمع العمائرَ، والعمارةُ تجمع البطونَ. والبطنُ يجمع الأفضادَ، والفخذُ يجمع الفصائلَ.

كانت قبيلةٌ وقريشٌ عمارةٌ، وقصيٌّ بطنٌ، وهاشمٌ فخذٌ، والعباسُ فصيلةٌ، قال الله العظيم: ﴿يَبْصُرُونَهُمْ يُودُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِنَيْبِهِ وَصَاحِبَتِهِ وَأَخِيهِ. وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ. وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ﴾ المعارج: ١١ - ١٤، أي يتمنى الجرمُ يوم القيامة لو يفتدي من العذاب ببنيه وصاحبه وهي زوجته وأخيه وفصيلته وهي عشيرته التي تؤويه وتضمّه بقرايةٍ ما بينه وبينها، ويودُّ لو يفتدي بمن في الأرض

جميعاً ثم ينجيه، ذلك من عذاب الله ولو وجد إلى ذلك سبيلاً من عظيم ما تنزل به لفعله.

وقال قتادة: فصيلة التي تؤويه الأحب فالأحب والأقرب فالأقرب من أهله وعشيرته. وقال الهمداني في كتاب الإكليل: العرب على سبع طبقات: شعب، و قبيلة، وعمارة، و بطن، وفخذ، و حبل، و فصيلة. قالوا: مُضَرُّ شَعْبٌ، و كنانةٌ قَبِيلَةٌ، و قريشٌ عِمَارَةٌ، و فَهْرٌ بَطْنٌ، و قصي فخذٌ، و هاشمٌ حَبْلٌ، و آل العباس فصيلةٌ، و الفصيلة من يُساكن المراء و ينفصلُ معه، و الشَّعْبُ و الحَيُّ بمعنى يُقال شَعْبٌ عَظِيمٌ و حَيٌّ عَظِيمٌ.

قال أهل النسب: فالشعوب الجماهيرُ و الجرائمُ التي تفرقت منها العرب، ثم تفرقت القبائلُ من الشعوب، ثم تفرقت العمائرُ من القبائلِ ثم تفرقت البطونُ من العمائرِ، ثم تفرقت الأفعادُ من البطونِ، ثم تفرقت الفصائلُ من الأفعادِ، و ليس دون الفصائلِ شيءٌ فصيلةُ الرجل رهطُهُ الأدنى و بنو أبيه.

و القبائلُ في ولد إسماعيلَ، و الأسباطُ في ولد إسحاقَ بمنزلةِ القبائلِ، يقال فيها ذكره أبو منصور الأزهري: إنما سُمُوا بذلك“ ليفصل بين أولادهما، قال: و معنى القبيلةِ معنى الجماعةِ يقال لكل جماعةٍ من أمِّ و أبٍ واحدٍ قبيلةٌ، و يقال لكل جمعٍ من آباءٍ شتى قبيلٌ بلا هاءٍ. و العرب تشبه النسبَ بالجسد فتعبر عنه بالأعضاء بالقرب و البعد. فهذا تفسيرُ الشعوبِ و القبائلِ على الإيجاز و الاختصار.

فأشرفُ الأحسابِ حَسَبُ العرب، و قال ملكٌ: مَنْ لَيسَ من العرب فهو مَوَلَى للعربِ، و الحسبُ مأخوذٌ من قوله حَسَبْتُ الشيءَ أَحسبُهُ حَسَبًا إذا عَدَدْتَهُ، فكان الرجلُ بِحَسَبِ مَأْتَرِ آبَائِهِ فَيَعْدِدُهُمْ رَجُلًا رَجُلًا، يقال لفلان حَسَبٌ، أي: آباءٌ يُعَدُّونَ لَهُ، و له فضائلٌ تُحَسَّبُ، فالمصدر ساكنٌ و الاسم مفتوحٌ، كما تقول: هَدَمْتُ الحائِطَ تُسَكِّنُ الدالَّ من المصدر، و تقول لِمَا سَقَطَ إلى الأرضِ هَدَمٌ، فَتَفْتَحُ الدالَّ من الاسم.

والعُربُ اسمٌ جامعٌ للعربِ العاربةِ من قحطان، وعملاقٍ وعادٍ وثمودٍ وطَّسُمٍ  
وجديسٍ، والعربِ المستعربةِ من نزار.

﴿تحقيقٌ تامٌ في ضرورةِ علمِ النَّسَبِ﴾

وفي الكتابِ المحكمِ في اللغةِ للنحويِّ اللغويِّ الحافظِ أبي الحسنِ عليِّ بنِ إسماعيلِ  
بنِ سيدهِ الذي حدَّثني الشيخُ الفقيهُ العدلُ أبو الحسنِ عليُّ بنِ الحسينِ في منزلهِ بمدينةِ  
فاسٍ، قال: حدَّثني الشيخُ الأستاذُ النحويُّ الأديبُ أبو إسحاقِ إبراهيمَ بنَ أبي  
الفضلِ بنِ صوابِ الحجريِّ الشاطبيِّ قديمِ علينا مدينةِ فاسٍ، قال حدَّثنا ابنُ سيدهِ  
المذكورُ، قال في المحكمِ والمحيطِ الأعظمِ: العُربُ والعُربُ خلافُ العجمِ ومؤنثُهُ  
وتصغيرُهُ بغيرِ هاءٍ نادرٌ، وعُربٌ عاربةٌ وعرباءٌ ذُخلاءٌ ومستعربةٌ ومتعربةٌ ذُخلاءٌ  
العربيُّ منسوبٌ إلى العربِ، وإن لم يكنِ بدويًّا، والأعرابيُّ البدويُّ عربيًّا كان أو  
غيره، وعربيٌّ بين العُروبةِ والعُروبيَّةِ، وهما من المصادرِ التي لا أفعالَ لها.

وكانتِ العربُ قبائلَ فكلُّ شريفٍ ينتمي إلى قبيلةٍ، فانزولُ اللهِ تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ  
عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ {الحجرات: ١٣} إذ بهِ شرفُهُ وجماعُ خيرِهِ. ففي هذه الآيةِ دليلٌ  
على تفضيلِ العلمِ والدينِ على النَّسبِ والحَسبِ، وفي صحيحِ البخاريِّ ومسلمٍ عن  
أبي هريرةَ: قيل يا رسولَ اللهِ من أكرمِ الناسِ، قال: ﴿أتقاهم﴾ فقالوا: ليس عن هذا  
نسألُكَ قال: ﴿فيوسفِ نبيِّ اللهِ بنِ نبيِّ اللهِ بنِ خليلِ اللهِ﴾، فدَكَرَهُ بكرَمِ النَّسبِ إذ  
تكرَّرَ في آياته من شرفِ النبوةِ ما لم يشاركه فيه غيرهُ، ولأنَّ الثلاثةَ تعاقبوا الصبرَ  
على المكارهِ في اللهِ عزَّ وجلَّ، ولذلك قال في صحيحِ البخاريِّ وحده عن ابنِ عمرٍ،  
قال: قال النبيُّ ﷺ: ﴿إنَّ الكريمِ ابنُ الكريمِ يوسفِ بنِ يعقوبِ بنِ إسحاقِ بنِ  
إبراهيمٍ﴾ فابتلى يوسفُ بالحبِّ وإخوتهِ والعبوديةِ وامرأةَ العزيزِ والسجنِ. وابتلى  
يعقوبُ بفقدِ ولدهِ، وذهابِ بصرِهِ وطولِ حزنِهِ. وابتلى إسحاقُ بالصبرِ على تَلْفِ  
مُهَجِّهِ إذ هو الذَّبْحُ عندَ أكثرِ العلماءِ، وهو مذهبُ أحمدَ بنِ حنبلٍ، واحتجُّوا



بالقرآن والحديث، وأن الله بدأ بذكره وقدمه على إسماعيل لقوله - عزّ وجل -  
 وعلا: ﴿وَاذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ ص: ٤٥، وابتلي إبراهيم بالنار  
 ومكابدة الكفار. {قالوا: ليس عن هذا نسألك، قال: فمن معادن العرب تسألني،  
 خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا}.

قال ذو النسيين: في فجاء من هذا أن الشرف في المتقين وأهل العلم، وأن النسب  
 الحسب لا يُغيّبان في الدين شيئاً لأن الشرف بالنسب وراثته عن غير الرجل،  
 والفضل والدين ليس بوارثة عن أحدٍ إنما اكتساب الرجل، ولفظة الشرف غير  
 مقصورة على أحدٍ في عرف اللغة ولا عرف الشرع إلا على الأعيان من أي القبائل  
 كان.

وقد كان في أول الإسلام تُدعى الأنصار بالأشراف، وهم أهلٌ لذلك بالفضيلة  
 التي أبانهم الله تعالى بها عن جميع الناس، وقد كان في المائة الخامسة يُدعى بذلك من  
 صحّ نسبه من الأنصار منهم الشريف أبو المعمر المبارك بن أحد الأنصاري الحديث،  
 وقد حدثني عنه غير واحد من شيوخي منهم جمال العراقيين العالم القاضي العدل تاج  
 الدين أبو الفتح محمد بن أحمد.

وقد نصّ الله - عزّ وجل - علينا في القرآن العظيم ولاداتٍ كثيرٍ من الأنبياء -  
 عليهم السلام - وهذا علمٌ نسب، وكان رسول الله ﷺ يتكلّم في النسب، وذكر  
 في الصحيحين أفخاذ الأنصار: إذ فاضل بينهم فقدم بين النجار ثم بني عبد الأشهل،  
 ثم بني الحوث بن الخزرج، ثم بني ساعدة، ثم قال ﷺ: {في كلّ دور الأنصار  
 خيرٌ} يعني قبائلها وعشائرها المجتمعة في محلة، فسمّى المحلة داراً، يقال: هذه دارُ  
 القوم، فإذا أردت محلتهم قلت: داره.

ونسبَ عليه وسلم الحبيشة إلى بني أرفدة، وهو جدّهم الأكبر، ثبت ذلك في  
 الصحيحين عن عائشة قالت رأيت النبي ﷺ يسألني وأنا أنظر إلى الحبيشة، وهم  
 يلعبون في المسجد، فزجرهم عمر، فقال النبي ﷺ: أمناً يا بني أرفدة. وله طرق

وكانوا يلعبون بحرابهم، وذلك في أيام العيد أيام منى، وهو عند النحويين مصدر، أي: أمتهم أمنا. ونادى قريشاً بطناً بطناً إذ أنزل الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَلِدْزُ عَشِيرَتِكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ الشعراء: ٢١٤، والحديث في الصحيحين. وأخبر أن بني العنبر بن عمرو بن تميم من ولد إسماعيل، وكلُّ هذا علمٌ نسب، وقال في الصحيحين:

أَنَا النِّيُّ لَا كَذِبُ

أَنَا بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

وقال في صحيح البخاري من حديث أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال عمرو بن لُحَيِّ بن قَمْعَةَ بن خندف أبو خزاعة. وقال في صحيح مسلم من حديث جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: { رأيت عمرو بن لُحَيِّ بن قَمْعَةَ بن خندفَ أبا بني كعب وهو يجرُ قَصَبَهُ في النار }، كذا في صحيح مسلم من رواية أبي العلاء بن ماهان، والطُّرَيْي. وكذا ذكره ابن أبي شيبَةَ أبا بني كعبٍ من الأبوَّة، والتَّصَبُّ برأيتُ التي في أول الكلام. ورواه بعضهم أبا بني كعب وهو خطأ، لأنَّ كعباً أحدُ بطونِ خزاعة، وهم بنو عمرو هذا.

وأمر حسان بن ثابت أن يأخذ ما يحتاج إليه من نسب قريشٍ عن أبي بكر الصديق فقال له في صحيح مسلم لا تعجل فإنَّ أبا بكر أعلمُ قريشٍ بأَسبابها، وأن لي فيهم نسباً حتى يُلخَصُ لك نسبي، فاتاه حسانٌ ثم رجَع فقال يا رسول الله قد لخصَّ لي نسبك، والذي بعثك بالحق لأسئلك منهم كما تسألُ الشجرةُ من العجين وفي رواية من الخمير. ويروى يُلخِصُّ والأول أصحُّ. قال أهل اللغة: خَلِصْتُ وُخِّلِصْتُ سواء، وقيل: يُلخِصُّ يُصْقِي ويميز، والخلاصة ما أُخْلِصَ من الشيءِ ويُلخِصُّ يُبَيِّنُ ويهدِّب.

وقد أقدم قومٌ من جهلة الرواة فنسبوا إلى رسول الله ﷺ أنه قال في النسبِ علمٌ لا يَنفَعُ وجهلاً لا يضرُّ.

حَدَّثَنِي الشَّيْخُ الْفَقِيه أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ أَنْبَأَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ  
 مُحَمَّدٍ الْخَوْلَانِيُّ سَنَةَ إِحْدَى وَخَمْسِ مِائَةٍ قَالَ: أَنْبَأَنَا أَبُو ذَرِّعَةَ بْنِ أَحْمَدَ الْهَرَوِيَّ الْحَافِظَ  
 قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ الْوَلِيدِ الدَّمَشْقِيُّ الْكَلَابِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو أَيُّوبَ  
 سَلِيمَانَ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَرْوَانَ الْقُرَشِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا  
 بَقِيَّةُ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَرَأَى  
 جَمْعًا مِنَ النَّاسِ عَلَى رَجُلٍ، فَقَالَ: { مَا هَذَا؟ } قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ عَلَامَةٌ، فَقَالَ:  
 وَمَا الْعَلَامَةُ؟ قَالُوا: أَعْلَمُ النَّاسِ بِأَنْسَابِ الْعَرَبِ، وَأَعْلَمُ النَّاسِ بِشَعْرِ، وَأَعْلَمُ النَّاسِ  
 بِعَرَبِيَّةٍ، وَأَعْلَمُ النَّاسِ بِمَا اخْتَلَفَتْ فِيهِ الْعَرَبُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: { هَذَا عِلْمٌ لَا  
 يَنْفَعُ، وَجَهْلٌ لَا يَضُرُّ } وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: { الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ وَمَا خَلَا فُهِوْهُ فَضِلَّ عِلْمٌ  
 آيَةٌ مُحْكَمَةٌ، أَوْ سَنَةٌ قَائِمَةٌ، أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ } وَهَذَا أَشْبَهُ أَسَانِيدَهُمْ وَهُوَ حَدِيثٌ  
 مَوْضُوعٌ سَلِيمَانَ بْنُ مُحَمَّدٍ كَذَابٌ لَا يَحِلُّ الْاِحْتِجَاجُ بِهِ، وَأَمَّا بِقِيَّةُ فَيُدَلِّسُ أَقْبَحَ  
 التَّدْلِيْسِ، رَوَاهُ عَنْ بَعْضِ الضَّعْفَاءِ فَحَدَفَ اِسْمَهُ عَلَى عَادَتِهِ الذَّمِيمَةِ وَقَدْ كَانَ لَهُ رِوَاةٌ  
 يُسَوِّوْنَ الْحَدِيثَ وَيَحْدِفُونَ اِسْمَ الضَّعِيفِ، وَالْحَدِيثُ بَاطِلٌ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ. وَالْعَجَبُ  
 مِنْ مُسْلِمٍ بِنِ الْحِجَابِ كَيْفَ أَخْرَجَ فِي صَحِيحِهِ عَنْ بَقِيَّةُ وَقَدْ كَانَ أَحَدًا عَلَيْهِ فِيهِ  
 الْإِمَامُ الْحَافِظُ أَبُو زُرْعَةَ الرَّازِيَّ مَعَ أَنَّهُ إِذَا خَرَّجَ عَنْهُ مِنْ طَرِيقِ الشَّامِيِّينَ، وَرِوَايَتَهُ  
 عَنْهُمْ صَالِحَةٌ عِنْدَ بَعْضِهِمْ، قَالَ أَبُو مُسَهَّرٍ أَحَادِيثُ بَقِيَّةُ غَيْرُ نَقِيَّةٍ، فَكُنْ مِنْهَا عَلَى  
 نَقِيَّةٍ. وَالْحَدِيثُ بَاطِلٌ مِنْ جَمِيعِ طَرَفِهِ.

قَالَ الْحَافِظُ الْأَوْحَدُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَزْمٍ فِيْمَا حَدَّثَنِي غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ  
 الْقَاضِي أَبِي الْحَسَنِ الرَّعْفِيِّ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ بْنِ حَزْمٍ بَكْتَابِ الْجَمَاهِيرِ مِنْ تَأْلِيْفِهِ قَالَ:  
 وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى جِزَاءً مِنْ عِلْمِ النَّسَبِ فَرَضًا تَعَلَّمُهُ لَا يَسَعُ أَحَدًا جَهْلُهُ. وَقَدْ جَعَلَ  
 اللَّهُ تَعَالَى جِزَاءً مِنْهُ كَبِيرًا فَضْلًا تَعَلَّمُهُ مَنْ جَهْلَهُ نَاقِصُ الدَّرَجَةِ فِي الْفَضْلِ، وَكُلُّ عِلْمٍ  
 هَذِهِ صِفَتُهُ فَهُوَ عِلْمٌ فَاضِلٌ لَا يُنْكِرُ حَقَّهُ إِلَّا جَاهِلٌ أَوْ مُعَانِدٌ. فَأَمَّا الْفُرُوضُ مِنْ عِلْمِ  
 النَّسَبِ فَهُوَ أَنْ يَعْلَمَ الْمَرْءُ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْإِنْسِ

بدين الإسلام هو محمد بن عبد الله القرشي الهاشمي الذي كان بمكة ورحل إلى المدينة، فمن شك في محمد صلی اللہ علیہ وسلم فهو كافر غير عارف بدينه إلى أن يُعذر بشدة ظلمة الجهل، ويلزم من محضرته أن يعلمه لك. وأن يعرف الإنسان أباه وأمه وكل من يلقاه بنسب في رحم محرمة، ليجتنب ما يحرم عليه من النكاح. وأن يعرف كل من يتصل به برحم لوجب ميراثاً أو حكماً أو تلمذه صلة أو نفقة أو معاملة فمن جهل هذا فقد أضاع فرضاً واجباً عليه لازماً من دينه.

وأما الذي يكون معرفته من النسب فضلاً في الجميع وفرضاً على الكفاية يعني على من يقوم به من الناس دون سائرهم فمعرفة أسماء أمهات المؤمنين المفروض حقهن على جميع المسلمين ونكاحهن على جميع المؤمنين حرام. ومعرفة أسماء أكابر الصحابة من المهاجرين والأنصار الذين حببهم فرض، وقد صح بكتاب الله وسنة رسوله صلی اللہ علیہ وسلم في إكرامهم أحاديث كثيرة.

وصح أيضاً عنه في الأنصار أنه قال: آية الإيمان حب الأنصار وآية علامة الإيمان حبهم، وآية النفاق بغضهم، فهم الذين أقام الله بهم الإسلام، وأظهر الدين بسعيهم. وكذلك صح عنه بنقل العدل عن العدل أنه أمر كل من ولي أمور المسلمين شيئاً يستوصي بالأنصار خيراً، وأن يُحسين إلى مُحسِنهم، وأن يتجاوز عن مسيئتهم فإن لم يعرف أنساب الأنصار لم يعرف إلى من يُحسين ولا عن من يتجاوز، وهذا حرام.

ومعرفة من يجب له حق في الخمس من ذوي القربى ومعرفة من تحرم عليهم الصدقة من آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم من لا حق له في الخمس، ولا تحرم عليهم الصدقة، وكل ما ذكرنا فهو جزء من علم النسب، فهذا علم ينفع وجهل يضر في الدنيا والآخرة.

ولا يحل لمسلم أن ينسب الباطل المتيقن إلى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم، وهذا من أكبر الكبائر. وكان أبو بكر أعلم قريش بأنسابها بشهادة الرسول المعصوم له بذلك في صحيح مسلم كما قلنا، وكان عمر وعثمان وعلي علماء أنساب العرب، وما

فرض عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب الديوان إذ فرضوه إلا على القبائل، ولولا علمهم بالنسب ما أمكنهم ذلك، وأرسلتهم في العلم بالنسب العرب عقيل بن أبي طالب وجبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وأبو الجهم بن حذيفة.

قلت: وأنا ذو النسيين لو صحَّ الحديث الذي يُروى عن علي بن أبي طالب - عليه السلام - قال لما أمر الله رسوله ﷺ خراج وأنا معه وأبو بكر - رضي الله عنه - حتى دُفِعنا إلى مجلس من مجالس العرب، فتقدم أبو بكر فسلم. قال أبو بكر مقدمًا في كل خير، وكان رجلًا نسابًا وذكر قصته مع دغفل. والحديث موضوع فلا يحل الاحتجاج به.

وبعدهم من علماء النسب سعيد بن المسيب وابنه محمد وأبو بكر محمد بن شهاب الزهري في جماعة من أهل العلم والفضل والإمامة ومنهم من المتأخرين أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي وأبو عبيد القاسم بن سلام قاضي طرسوس وغيرهما.

وإذا مدح النبي ﷺ قوماً فواجب على كل مسلم عالم أن يعرف فهم حقهم، وأن يقرّر في نفوسنا تقدمهم وسبقهم، وإذا ذمَّ آخرين فحقيق أن نزلهم المنزلة التي أنزلهم فنوقياً كلاً حقه في ما هم وعليهم، وهذا لا يصل إليه إلا بمعرفة الأنساب.

ففي الصحيحين من رواية سفیان الثوري عن سعد بن إبراهيم عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: {قريش والأنصار ومُزينة وجهينة، وأسلم وغفار وأشجع موالٍ ليس لهم مولى دون الله ورسوله}. قلت: موالٍ، أي: أوليائي المختصون بي، قيل: هو ما هي الولي القائم بأمرهم الكافل لهم. وقد قيل: إن الخلق كلهم ملك لله، ثم يُوالي من شاء ويُعاد من شاء، فاخصاص هؤلاء القبائل بولاية الله تعالى ورسوله دون المسلمين شرف عظيم أما قريش فهم سكان بيت الله ورهط رسول الله وقد تقدمت مناقبهم.

وأما سائر القبائل فلأنهم فارقوا أصول قبائلهم وعادوهم وآمنوا بالله ورسوله، فوالاهم الله وشرفهم بذلك، وقد يكون تخصيصاً لهم وسمة كما قيل للأنصار أنصاراً، وإن كان قد نصر غيرهم. وقيل: لأنهم لم يكن لهم خلفاء من العرب كما كان لغيرهم، وفي رواية أخرى لصحيح البخاري موالٍ بغير ياء النسب، كأنه قال: أنصاراً وأولياءً لله ورسوله، والأول أظهر.

وأما فضل الأنصار فضيق عنه الأوراق فضلاً عن الأسطر، قال ابن عباس: ما استلت السيوف ولا أقيمت الصفوف ولا زحفت الزحوف حتى أسلم أبناء قيلة وهو الأوس والخزرج من بني عمرو بن عامر من ثقباء.

قلت: أمهم قيلة بنت كاهل بن غذرة قضاعية، ويقال: هي بنت جفنة، واسم جفنة غلبة بن عمرو بن عامر، وقيل هي بنت يشع بن الهون بن خزيمة بن مدركة قاله الزبير في أخبار المدينة وهو كتاب حسن.

وفي صحيح مسلم عن خفاف بن أيماء بن رخصة أنه ركع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع رأسه فقال: {غِفَارَ غَفَرِ اللَّهِ هَا وَأَسْلَمَ سَالِمَهَا اللَّهُ وَعُصْبَةُ عَصَتِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ اللَّهُمَّ الْعَن بَنِي لِحْيَانَ وَالْعَن رِعَالاً وَذَكَوَانِ ثُمَّ وَقَعَ سَاجِدًا}، قال خفاف فجعلت لعنة الكفرة من أجل ذلك.

وأخرجنا في الصحيحين عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال: {أَسْلَمَ سَالِمَهَا اللَّهُ وَغِفَارَ غَفَرِ اللَّهِ هَا}.

وأخرجه مسلم من حديث محمد بن زياد القرشي عن أبي هريرة ومن حديث ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة بجملة ومن حديث عراك بن مالك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: {أَسْلَمَ سَالِمَهَا اللَّهُ، وَغِفَارَ غَفَرِ اللَّهِ هَا أَمَا إِلَيَّ لَمْ أَقْلَهَا لَكِنَ اللَّهُ قَالَهَا}.

وقد أخرجنا في الصحيحين عن صالح بن كيسان عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال على المنبر: {غِفَارَ غَفَرَ اللَّهُ لها، وَأَسْلَمَ سالها الله وَعُصِيَّةُ عُصَتِ اللهَ ورسولَه}، ولهذا الحديث طرق.

قال ذو النسيين: وإنما قال رسول الله ﷺ: {عُصِيَّةُ عصت الله ورسولَه} لأنهم ممن قتل أصحاب رسول الله ﷺ ببئر معونة، ولا أعلم في رعلٍ وعُصِيَّةٍ صاحباً له، روايةٌ صحيحةٌ عن رسول الله ﷺ فغفار من كنانة بن خزاعة، وأسلم من خزاعة، وعُصِيَّةٌ من سُليم، والنسب إليه عضوي.

ومنهم رواحة لا أراهم الله راجحةً، لأن رواحة ابن هواهلال بن عُصِيَّة بن خُفاف بن سُليم بن منصور، ويجمعهم مع دُبَابٍ وزعْبٍ وبني أحمد خُفَافٌ ويجمعهم مع عُميرة وناصره هلال، وقد قيل: في عميرة وناصره أنهما ولدا في ليلة استهلال الشهر والله أعلم.

كل هؤلاء الذين دعا عليهم رسول الله ﷺ عُصاةً لله يقطعون طريقَ الله ويقتلون حُجَّاجَ بيتِ الله وهم أَلَمُ خَلْقِ الله، وسكناهم بصحارى المغرب.

ولحيان من هُدَيْل وهو بكسر اللام ويقال بفتحها، وهم الذين قتلوا أميرَ رسول الله ﷺ عاصمَ بنَ ثابتِ بنِ أبي الأُفْلَح، وكان أمره على سريةٍ بعثها عينا.

وزعل وذكوان من سُليم، وسُليم هو ابن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس بن غيلان. وهوازن بن منصور ومازن بن منصور وسُليم أخوةٌ فيهم بطون كثيرة.

وأما الحديث ففيه بلاغةٌ لفظٍ ونفاضةٌ معنىً، فأما بلاغةُ اللفظِ فالتجنيسُ الواقعُ

في الكلام، وهو قولُ النبي - عليه أفضل الصلاة وأشرف التسليم - غِفَارَ غَفَرَ اللَّهُ لها

وأسلمَ سالها الله وعُصِيَّةُ عصت الله ورسولَه. وقد بينتُ ذلك في شرحي لحديث

رسول الله ﷺ: {المسلمُ من سلِم المسلمون من لسانه ويده}، فقوله

عليه وسلم: {غِفَارَ غَفَرَ اللَّهُ لها، وأسلمَ سالها الله} مجانسةٌ في الكلام، لأن من سألته لم ير

منك ما يكرهه، فكانه دعا لهم بأن يصنع الله لها ما يوافقها، ويكون سالها بمعنى سلّمها

كما قال تعالى: ﴿فَاتْلَهُمْ اللَّهُ التَّوْبَةَ: ٣٠﴾، بمعنى قتله، وهذا التسليم هو هُداها إلى أن  
أسلمت فسلمت من السبي والقتل.

وقل: أجمت الصحابة - رضي الله عنهم - على معرفة بعضها بعضاً فقالوا أبو بكر  
التميمي، وعمرُ العدوي، وعثمانُ الأموي، وعلي الهاشمي، وأصل ذلك في سائرهم من  
الصحابة والتابعين وتابعيهم إلى وقتنا هذا.

فبالأنساب يتعارف الناس بالناس في مناصحتهم ومعاملاتهم وسائر ذلك من  
ملابساتهم، وبها إيقاعُ شهاداتهم، وإن الرجل إذا توقّف عن علمِ نسبه كان ذلك  
غضاً منه ونقصاً فيه.

ثم يُحتاج إليه أيضاً في نقلِ الوحي الذي هو أصلُ الدين عند جميع علماء  
المؤمنين، فإن العلماء بالحديث حفظوا أسماءَ الرّواةِ وأسماءَ آبائهم وأجدادهم واهتمّوا  
برعاية أنسابهم، فقالوا:

فلان التميمي، من تميم قريش، وفلان التميمي من تميم الرّباب، وفلان التميمي من  
النمر بن قاسط. وفلان من شيبان. والعدوي من عدّي بن كعب في قريش، والعدوي  
من عدّي بن عبد مناة، وعدّي، وتيمهم هم الرّباب بنوا عبد مناة بن أدّ بن طابخة بن  
إلناس بن مضر. والكلابي في قريش، والكلابي في قيس. والأسدي من أسدِ قريش،  
والأسدي من أسدِ بن خزيمه. والسهمي من سهم باهلة. والكناني من كنانة بن  
خزيمة. والكناني من كنانة كلب بن وبرة، وهم كثير بالشام.

وميّزوا بين الصميم والحليف والمولى، فقالوا: فلان الأنصاري من أنفسهم،  
وفلان الأنصاري حليف لهم، وفلان الأنصاري مولى لهم.

وقد غلط ابنُ إسحاق في مالك بن أنس إمام دار الهجرة وبسبب حلفِ آبائه في  
تيم قريش، وهو عربيّ حميريّ أصبحيّ.



﴿محاكمة مع ابن حزم﴾

وقد كان ابن حزم أحفظ أهل زمانه لكنه كان غفل عن حفظ المولد والوفاء  
والأسماء والكنى، ففي تواليفه من الفضائح والقباح ما لا غطاءً عليه منها في كتاب  
الإيصال وهو خمسة وثلاثون مجلدًا يستوعب أبواب الشرائع وينقضي سائر السنن  
وهو ألف روضه وصفو حوضه وزهرة بستانه وحسنه إحسانه، فأورد في أول مجلد  
منه بإسناده الأندلسي عن مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح حديث ربي بن  
حراش عن حذيفة عن النبي صلی الله علیه وسلم: {فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثٍ جُعِلَتْ صَفْوُنَا  
كصَفْوِ الْمَلَائِكَةِ، وَجُعِلَتْ لَنَا الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا، وَجُعِلَتْ تُرْبَتُهَا لَنَا طَهْرًا إِذَا لَمْ  
يَجِدِ الْمَاءَ}. وذكر خصلة أخرى. قلت: الخصلة الأخرى التي لم يذكرها مسلم هي  
وأوتيت هذه الآيات من بيت كنز تحت العرش من آخر سورة البقرة لم يُعط أحدٌ منه  
كان قبلي، ولا يُعطى أحدٌ منه كان بعدي، أخرجها الحافظ الثقة أبو بكر بن أبي  
شيبه عن حذيفة المذكور، وهذا الحديث أخرجه مسلم في صحيحه من طريقين  
مفتقرين عن أبي مالك سعد بن طارق فقال مسلم ما هذا نصه: حدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبه قال حدثنا محمد بن فضيل عن أبي مالك الأشجعي عن ربي عن حذيفة  
قال: قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: {فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثٍ} الحديث، قال مسلم:  
وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا ابن أبي زائدة عن سعد بن طارق قال  
حدثني ربي بن حراش عن حذيفة قال: قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: {فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ  
بِثَلَاثٍ}، فجمع ابن حزم بين الإسنادين وركبهما وظن بفرط جهله بهذا الباب  
وضعف نظره فيه وتنقصه لعلي بن أبي طالب في كتاب النحل والملل من تأليفه حتى  
أعمى الله بصره وبصيرته، فقال: إن سعد بن طارق الذي روى عنه ابن أبي زائدة  
غير أبي مالك الذي روى عنه ابن فضيل. فقال بأن حزم بإسناده نفسه عن مسلم  
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبه وأبو كريب قال ابن أبي شيبه حدثنا محمد بن فضيل عن  
أبي مالك الأشجعي وقال أبو كريب حدثنا ابن أبي زائدة هو زكريا عن سعد بن

طارق ثم اتفق أبو مالك وسعد كلاهما عن ربي عن حذيفة قال: قال رسول الله  
عليه وسلم: {فَضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ}، الحديث.

قلت: وأبو مالك هو سعد بن طارق بعينه واسمه كناه ابن فضيل في الإسناد،  
وسماه ابن أبي زائدة وهو أبو مالك سعد بن طارق بن أشيم بن مسعود الأشجعي  
كوفي، ولأبيه طارق صحبة وهو ممن تفرد مسلم رحمه الله بالإخراج عنه وعن أبيه  
دون البخاري رحمهما الله تعالى.

قال الحافظ الناقد أبو بكر محمد بن حيدرة بن مفوز المعافري: ولم يأت في إسناد  
هذا الحديث بهذه السوء والفضيحة الفاضحة إلا وهو قد جهلهم كل الجهالة، ثم  
صححه واحتج به فكيف صححه واحتج به، ولم يعرف رجاله وإسناده؟! واحتج به  
وقد جهل حلقته وناقله إلا أن يكون قلده مسلماً فكيف صح له نقله وهو لا يقول  
بالنقل! بل ينتفي عنه ويبرأ منه أم كيف لم يقلده في سائر ما رد من الأحاديث التي  
أخرجها وأبطل من السنن التي صححها، ثم أنه أتبع هذه الفضيحة بأخرى فقال ابن  
أبي زائدة الذي روى عنه أبو كريب هو زكريا، وإنما هو ابنه يحيى بن زكريا بن أبي  
زائدة نسبة إلى جدّه، وإنما يتوصل أبو كريب إلى زكريا بابنه يحيى وغيره من  
أصحابه. وقد أخرج مسلم في صحيحه أحاديث لأبي كريب عن يحيى بن أبي زائدة  
عن أبيه ولو كان له أقل معرفة أو أدنى ذرية لعلم أن الطبقة التي روي عنها زكريا  
أقدم من طبقة سعد بن طارق، وأن الطبقة التي تروي عن زكريا أكبر من طبقة أبي  
كريب، ولكن إذا لم يعرف الرجل لم يعرف طبقته، وإنما رواية زكريا بن أبي زائدة  
عن الشعبي والسبيعي وطبقتيهما، والرواة عن زكريا الثوري وشعبة وابنه يحيى  
وطبقتهم، وإنما رواية يحيى عن أبيه والأعمش وإسماعيل بن أبي خالد وعاصم الأحول  
وطبقتهم.

وكذلك فعلوا في ضبط العسي بالياء بواحدة والعنسي بالنون والعسي بالياء  
المنثاة باثنتين من أسفل، وقالوا من جاء من الكوفة فهو عسي بالياء بواحدة وعيس

من غطفان، ومن جاء من اليمن فهو عنسي، وعنس بالنون قبيلة من مذحج، ومن جاء من البصرة فهو عبشي بالهاء المثناة والشين المعجمة. وكذلك من جاء من الكوفة فهو شباني، ومن جاء من خراسان فهو سيباني بالسین المهملة المكسورة، ومن الشام سيباني بالسین المهملة المفتوحة وسكون الهاء المثناة، قاله أبو عمر محمد بن العباس بن حيوية الخزاز الكوفي، وكذلك فعلوا في البجلي بفتح الجيم والبجلي بإسكانها مراعاة أن لا يُنسب الرجل إلى غير قبيلته أو يُخزل عن قومه وعشيرته.

فإن أول ما ينبغي أن يُتكلّم في الحديث على الناقل وتعديله ثم في منته وتأويله وإذا تُكلّم في الناقل فلا بدّ من بيان اسمه واسم أبيه ونسبه لئلا تشبه الرواة، وقد تتفق الأسماء وتختلف النسب فبمع البيان باختلافها كطلحة بن يحيى، وطلحة بن يحيى، أحدهما قرشي تيمي والآخر أنصاري زُرقي. وكحبة بن شريح وحبة بن شريح، أحدهما تميمي والآخر حضرمي، وما ألحق بالرجل أن نقول عبد الرحمن بن عبد القاري مهموزًا فينسب إلى القراءة وهو منسوب إلى القارة!!.

فإذا علم المحدث الأنساب كان متحرراً من تغييرها متبناً لدى تكريرها، ومتى جهلها جازت عليه أوهاّم قبيلة.

وحدث رجل عن ابن عائشة عن سعيد الخريزي، فقيل له سعيد الخريزي، فقال بقلّة دينه كان يبيع الجرار ثم صار يبيع الخريز، فقيل له هذا رجل من العرب من بني جريز، فقال: فعل الله بالعرب ما ألحق أسماءها!!.

﴿ميزة هذه الأمة﴾

قال الإمام الحافظ محدث أهل الأندلس أبو علي حسين بن محمد الغساني في كتاب شرف المحدثين من تأليفه، وقد حدثني عنه غير واحد منهم الفقيه المحدث اللغوي أبو عبد الله محمد بن عبد بن خليل القيسي وقد خصّ الله تعالى هذه الأمة بثلاثة لم يُعطها من قبلها: الإسناد والإعراب والأنساب.

وقال الحافظ محمد بن حاتم بن المظفر: إن الله تعالى كرم هذه الأمة وفضلها وشرفها بالإسناد، وليس لأحد من الأمم كلها قديمهم وحديثهم إسناد، وإنما هي صحت في أيديهم وقد خلطوا بكثيرهم أخبارهم وليس عندهم تمييز ما نزل من التوراة والإنجيل مما جاءهم به أنبياءهم وتمييز بين ما ألقوا بكثيرهم من الأخبار التي أخذوها عن غير الثقات. وهذه الأمة إنما تنص الحديث عن الثقة المعروف في زمانه المشهور بالصدق والأمانة عن مثله حتى يتأها إخبارهم ثم يبحثون أشد البحث حتى يعرف الأحفظ فالأحفظ والأضبط فالأضبط والأطول مجالسة لمن فوقه من كان أقل مجالسة ثم يكتبون الحديث من عشرين وجهاً وأكثر حتى يهدبوه من الغلط والزلل ويضبطون حروفه ويمدونه عدداً. فهذا من أعظم نعم الله على هذه الأمة نستودع الله شكرها.

قال ذو النسيين: وإنما جهل هذا العلم أهل الرأي لعجزهم عن الفهم والرعي، فالرد على المالكية من أحب الكتب إليهم وأشرفها لديهم وهي المدونة، وقد قرأها ورويتها والحمد لله، ففيها قلت: رأيت من قال لرجل من العرب يا قرشي أو لرجل من مضر يا يماني، أو قال لرجل من اليمن يا مضرى، قال هذا كله قطع نسب وأرى فيه الحد كاملاً كما قال مالك في قطع الأنساب.

وتنتج منها مسائل، منها: أن يقول: لرجل بكرى يا كنانى، فإن كان من بكر كنانة فلا حد عليه وإن كان من بكر بن هوازن أو بكر بن وائل بن قاسط أو غيرهما فعليه الحد. وفيها إذا جرح الرجل ولم يكن في قومه من يحمل عقله لقلتهم ضم إليهم أقرب القبائل إليهم، فإن لم يكن فيهم قوم يحملون العقل ضم إليهم أيضاً أقرب القبائل منهم حتى يكون فيهم من يحمل العقل فقد احتجوا إلى معرفة الأنساب فإنهم لا يعرفون الأقرب فالأقرب من المسألة المذكورة ولا من غيرها إلا بتحقيق علم النسب، وقد خصت لك علوماً كثيرة في أوراق يسيرة لا تحتاج إلى ديوان بعده لا حرماناً الله خيراً ما عنده.

## ﴿مولد رسول الله﴾

باب مَوْلِدِ رَسولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وُلِدَ رَسولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَحَبِّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ مَكَّةَ فِي الدَّارِ الَّتِي كَانَتْ بِأَخْرَةَ تُدْعَى مُحَمَّدَ بْنَ يوسُفَ أَخِي الحُجَّاجِ لِأَنَّ رَسولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ تَرَكَ هَذِهِ الدَّارَ لِعَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَلَم تَزَلْ فِي يَدِ عَقِيلٍ حَتَّى تَوَفَّى فَبَاعَهَا وَلَدَهُ مِنْ مُحَمَّدَ بْنَ يوسُفَ أَخِي الحُجَّاجِ فَبَنَى دَارَهُ وَأَدْخَلَ ذَلِكَ البَيْتَ فِي الدَّارِ حَتَّى أَخْرَجْتَهُ الخِيزْرَانَ أُمَّ أَميرِ المُؤْمِنِينَ هَارُونَ الرَّشيدِ عَامَ حَجَّتِ فَجَعَلْتَهُ مَسْجِدًا يَصَلِي فِيهِ نَفْعَهَا اللَّهُ.

وَبَيَّنَّ وَصَحَّ بِنَقْلِ العَدَلِ عَنِ العَدَلِ عَنِ رَسولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ وَلِدَ يَوْمَ الإِثْنِينَ، وَأُنزِلَ عَلَيْهِ يَوْمَ الإِثْنِينَ، وَصَحَّ أَيْضًا أَنَّهُ تَوَفَّى يَوْمَ الإِثْنِينَ.

حَدَّثَنِي الشُّيُوخُ الأَجَلَاءُ العُلَمَاءُ الفُضَلَاءُ مَجِدِ الدِّينِ مَفِيهِ الفَرِيقِينَ أَبُو سَعْدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَفْصِ الصَّفَّارِ قِراءَةَ مَنِيَّ عَلَيْهِ فِي مَدْرَسَتِهِ بِنِيسَابُورِ ثُمَّ مَرَضَ فَلَمْ يَكْمَلِ الصَّحِيحَ لِمُسْلِمَ عَلَيْهِ فَقَرَأْتَهُ عَلَيَّ الشُّيُخِينَ الفَاضِلِينَ الزَّاهِدِ المُتَّقِيفِ أَبِي الحُسَيْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَبِي القَاسِمِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي الحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدِ الشُّغْرِيِّ الجُرْجَانِيِّ قَالَا سَمِعْنَاهُ عَلَيَّ فِيقِهِ الحَرَمِيِّ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ الفُضْلِ الصَّاعِدِيِّ سَنَةِ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ وَقَرَأْتَهُ بِمَجَامِعِ المَطْرُزِ بِشَادِيَاخَ بِنِيسَابُورِ عَلَيَّ العَدَلِ الفَاضِلِ تَاجِ الدِّينِ صَفِيِّ الفَرِيقِينَ أَبِي القَاسِمِ أَبِي الفُحْجِ مَنصُورَ بْنَ الفُقيهِ أَبِي المَعَالِيِّ عَبْدِ المَنعمِ بْنِ الفُقيهِ أَبِي البَرَكَاتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الفُقيهِ المَفِيهِ الحَرَمِيِّ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ الفُضْلِ المَذْكَورِ بِحَقِّ سَمَاعِهِ عَلَيَّ جَدِّهِ مَرَّتَيْنِ إِحْدَاهُمَا بِقِراءَةِ السَّمَانِيِّ قَالَا سَمِعْتُهُ عَلَيَّ العَدَلِ أَبِي الحُسَيْنِ عَبْدِ الغَافِرِ بْنِ مُحَمَّدِ الفَارَسِيِّ بِقِراءَةِ أَبِي سَعِيدِ البَحْتَرِيِّ عَلَيْهِ فِي شَهْوَ رِ سَنَةِ ثَمَانٍ وَأَرْبَعِينَ وَأَرْبَعِ مِائَةٍ وَفِيهَا مَاتَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الشُّيُخُ الحَاكِمُ أَبُو أَحْمَدَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِيَةَ الجُلُودِيِّ قِراءَةَ عَلَيْهِ فِي شَهْوَ رِ سَنَةِ خَمْسٍ وَسِتِّينَ وَثَلَاثَ مِائَةٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الفُقيهِ عَابِدُ خِرَاسَانَ أَبُو إِسْحَاقَ إِبرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ سَفِيَانَ سَمَاعًا قَالَ حَدَّثَنَا

فخرُ نيسابورَ وحافظُها أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري زاد الحافظ أبو بكر محمد بن إبراهيم بن يحيى الكسائي في روايته عن الفقيه أبي إسحاق بن سفیان سنة ثمان وثلاث مائة قال فرع لنا مسلم من قراءة الكتاب لعشرِ خلونَ من شهر رمضان سنة سبع وخمسين ومئتين فهذا جماعُ عالٍ صحيحٌ وسندُ الكسائي ذكره الحافظ الفقهُ أبو علي الفسائي في تقييد المهمل له وقرأناه بالأندلس بهذه الرواية والحمد لله.

وقال الحافظ أبو عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي في آجر الجمع بين الصحيحين وذكر إسناده للكاتبين فلما وصل إلى ذكر الفقيه أبي إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفیان قال سمعته من الإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري - رضي الله عنه - قلت وتوفي مسلم بنيسابور لخمس بقينَ من رجب سنة إحدى وستين ومائتين في حدِّ الكهولة ذكره الحاكم أبو عبد الله بن البيهق، وقرأته أنا على قبره بخارج نيسابور العتيقة وخرَج صحيفته هذا من ثلاث مائة ألف حديثٍ مسموعة.

وقال الحاكم في تاريخ إبراهيم بن محمد بن سفیان أبو إسحاق النيسابوري الفقيه كان من أصحاب أيوب بن الحسن الزاهد صاحب الرأي، وكان إبراهيم بن سفیان من أصحاب المجتهدين ومن الملازمين لمسلم بن الحجاج سمع بنيسابور محمد بن رافع القشيري. ومحمد بن أسلم الطوسي وأقرائهما وبالريِّ محمد بن مقاتل وموسى بن نصر وأقرائهما، وبالعراق عمر بن عبد الله الأودي وسفیان بن وكيع وأقرائهما، وبالحجاز محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ وأقرائه. روى عنه أبو العباس أحمد بن هرون، والقاضي عبد الحميد بن عبد الرحمن سمعت أبا أحمد محمد بن محمد بن شعيب يقول توفي إبراهيم بن محمد بن سفیان يوم الإثنين ودفن عشية الإثنين في رجب سنة ثمان وثلاث مائة سمعتُ محمدَ زيدَ العدل يقول كان إبراهيم بن محمد بن سفیان مجاب الدعوة.

وقد قرأت هذا الصحيح بالأندلس على جماعة من أعلامها برواية الكسائي المذكور آنفاً، وأبي سعيد عمر بن محمد بن محمد السجزي منسوب إلى السجزي، ورواية أبي العلاء عبد الوهاب بن عيسى بن عبد الرحمن بن ماهان، وقُيِّدَتْ ذلك في أصلي وذكُرْتُ ذلك في الفهرست واقْتَصَرْتُ الآن على رواية نيسابورَ ولعلَّوها فكانني لقيت حافظ الأندلس بل حافظ الدنيا أبا عُمر بن عبد البر وهو شيخ شيوخ أشياخنا ... منهم لأنه يرويه عن أبي العباس أحمد بن عمر العُدري عن أبي العباس محمد بن الحسن الرازي سمعه عليه العُدري بمكة سنة تسع وأربع مائة، قال: حدثنا أبو أحمد الجلودي بسنده، وقد اختلف الأغفال في ضبط الجلودي فقالوا: هو بفتح الجيم التفاتاً إلى ما ذكره يعقوب في الإصلاح، ونقله عنه ابنُ قتيبة في الأدب، وليس هذا من ذاك في شيءٍ؛ لأنَّ الذي ذكر يعقوب هو رجل مخصوص منسوب إلى جلود قرية من قرى أفرقة بينه وبين هذا أعوامٌ عديدة وهذا متأخرٌ إسلاميٌّ، كان يحكم في الدار التي تُباع فيها الجلود للسلطان، وكان الصواب عند النحويين أن يقال له الجلودي؛ لأنك إذا نسبتَ إلى الجمع رُدَّتْ إلى الواحد، كقولك: مَسْمَعِي ومَهْلِي وصَحْفِي بفتح الصاد والحاء.

قال مسلم في صحيحه: حدثني زهير بن حرب قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا مهدي بن ميمون عن غيلان بن جرير عن عبد الله بن مَعْبِد الزماني عن أبي قتادة الأنصاري أن رسول الله ﷺ: {سئل عن الصوم يوم الإثنين، فقال: فيه وُلِدْتُ وفيه أنزل عليٌّ}، ولهذا الحديث الصحيح طُرُقٌ وثبت في الصحيح أيضاً أن رسول الله ﷺ: {مات يوم الإثنين}، فقد ثبت بنقل العدول عن فارس رسول الله ﷺ أبي قتادة الحارث بن ربعي وكان من خيار أهل المدينة وصلحائهم فقيت عندنا يوم ولادته بنقل الصحابة المختارة لإبلاغ عن نبيهم ﷺ إلى من بعدهم من التابعين والصحابة هم خير أمة أخرجت للناس، وقد أوجب الله تعالى علينا الدعاء لهم والرحم عليهم بقوله جل وعلا: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا

وَلِيَاخُوتَانَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ  
رَحِيمٌ ﴿الحشر: ١٠﴾.

ثم اختلفوا في أي شهر ولد عليه صلى الله عليه وسلم وفيما مضى من ذلك الشهر لولادته على  
ثمانية أقوال، ولم يذكر منها ابن الجوزي في كتاب التلخيص وهو مُلَهَبَةٌ أهل بغداد  
سوى أربعة أقوال بعد اتفاق العلماء بالأثر والسير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد عام  
الفيل، إذ ساقه أبرهة الحبشي - لعنه الله - إلى مكة لغزو البيت المعظم فأهلكهم الله.  
فأحد الأقاويل: أنه ولد بعد قدوم الفيل مكة بشهرين وستة أيام يوم الإثنين  
لليلتين خلقتا من شهر ربيع الأول.

قال ابن عبد البر في كتاب الاستيعاب في أسماء الصحابة والتعريف بهم - رضي  
الله عنهم - وهو كتاب حافلٌ سمعته على بقية المشيخة بقرطبة ومسيهم وأكبر  
مُسْنِدِيهِمُ الْقَاضِي الْحَدِيثُ الْمُؤَرِّخُ الْفَقْهَ أَبُو الْقَاسِمِ خَلْفُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ بَشْكَوَالٍ،  
وحدثني به عن جماعة من شيوخه منهم شيخ عصره أبو محمد بن عتاب وأبو المطرف  
عبد الرحمن بن سعيد بن هارون الفهمي المقرئ والوزير الفقيه أبو الوليد أحمد بن  
عبد الله بن طريف، والوزير الفقيه أبو جعفر أحمد بن سعيد بن خالد بن بشتقير  
اللخمي، والمفسر العالم أبو الحسن علي بن عبد الله بن موهب الجُدَامِي المروي،  
والفقيه الملقب بالعالم أبو عمران موسى بن عبد الرحمن بن أبي تليد الشاطبي، قالوا  
سئتهم: أخبرنا الإمام الحافظ أبو عمر بن عبد البر وقرأته على سلطان بَنَسِيَةِ الْعَالِمِ  
أبي عبد الملك مروان بن عبد الله بن عبد العزيز التَّحِيي، قال أخبرنا الفقيه أبو  
عمران ابن أبي تليد المذكور، قال: سمعته على مصنفه وقد ذكره ابن الجوزي.

الثاني: لاثنتا عشرة ليلة خلَّتْ منه، ذكره ابنُ إسحاق مقطوعاً دون إسناد،  
وكذلك رواه الطبري من طريق محمد بن إسحاق خاصة، وذلك لا يصح أصلاً ولو  
أسنده ابن إسحاق لم يُقْبَلْ منه "لجريح أهل العلم له فكيف بما قطع وأعضله.  
جرَّحه هشامُ بن عروة بن الزبير بن العوام الإمام، ورماه إمامُ دار الهجرة أبو عبد الله



مالك بن أنس بالكذب“ ولهذا لم يُخْرِج البخاريُّ عنه حرفاً في صحيحه، وقال الإمام أبو الحسن علي بن المديني: ابن إسحاق ليس بحجة، يُحدِّث عن الجاهولين بأحاديث باطلية، وكذلك قال يحيى بن معين: ليس بحجة تُقبَل له الأشعار فنسبها للعرب ويضعها في السيرة، وذكر ذلك الفقيه العدل أبو يحيى الساجفي تعديله وتوجيهه. وقد عدَّله جماعة، والجرحُ أعملُ من التعديل عند الفقهاء“ فإن احتجوا بفعلهم الآن بحكَّة فقد بُدلت كثيرٌ من السنن بعد رسول الله ﷺ بحدة يسيرة في عهد الصحابة، منها: الأذان في العيدين وإخراج المنبر إلى المصلَّى، والابتداء بالخطبة قبل الصلاة حتى صاح الناس، وأبو سعيد الخدري وغيره يأمر مروان فلم يفعل مروان وتنادى علي فعله بسبب ولايته، والناس يقولون: خالفتُ فعَلَ رسول الله ﷺ وقد خرَّجه أهل الصحيح، هذا.

ومروان في القرن المدوح أهله المأثور فضله ثبت عن رسول الله ﷺ من وجوه شتى صحاح أنه صلَّى العيدين بغير أذان ولا إقامة من حديث جابر بن عبد الله وجابر بن سمرة وابن عمر وسعد وابن عباس - رضي الله عنهم - وهو أمرٌ لا خلاف فيه بين علماء المسلمين وفقهاء الأمصار“ لأنها نافلةٌ وسنةٌ غيرُ فريضة، وإنما أحدث فيها الأذان بنو أمية، واختلف في أول من فعل ذلك منهم.

وقد ذكر ابن أبي شيبة في مصنفه ذلك كله، وكذلك ثبت عن رسول الله ﷺ عليه وسلم تقديم الصلاة قبل الخطبة في العيدين، وعلى ذلك جماعة الصحابة والتابعين وعلماء المسلمين إلا ما كان من بني أمية في ذلك أيضاً وفي صحيح مسلم عن طارق بن شهاب قال: أولُ من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان، فقام إليه رجلٌ فقال: الصلاة فلا الخطبة، فقال: قد ترك ما هنالك، فقال أبو سعيد أما هذا فقد مضى عليه.

سمعت رسول الله ﷺ يقول: {مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ}، ومن حديث إسماعيل بن رجاء بن ربيعة عن

أبيه عن أبي سعيد مثله إلى غير ذلك، منها: إسقاط الميبتِ عتَى يوم التروية، وقد شاهدتُ ذلك بمكة، والزيادةُ في الأذان الآن بمكة حَيَّ على خيرِ العملِ للزيدية في الحرم بمحضر جميع الناس.

وفي صحيح البخاري خاصة عن الزهري قال: دخلتُ على أنس بن مالك بدمشق، وهو يبكي فقلتُ ما يُبكيك فقال: لا أعرف شيئًا بما أدركت إلا هذه الصلاة، وهذه الصلاة قد ضيَّعت.

وأخرجه أيضًا من طريقٍ وثبت بنقل العدل عن العدل عن رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم أنه صلَّى على سهيل بن بيضاء في المسجد فقد أنكر أهلُ المدينة على عائشة أنها أمرت أن يمر عليها بسعد بن أبي وقاص في المسجد حين مات لدعو له. والحديث في الموطأ وفي صحيح مسلم، فلم تَرَ إنكارهم حجةً، وإنما رأتِ الحجةَ في ما علمته من السنة الثابتة، وهذا هو الصحيح والذي أمرنا الله تعالى به ورسوله صلَّى الله عليه وسلَّم.

الثالث: أنه ولد صلَّى الله عليه وسلَّم لثمانٍ عشرة ليلةً خلَّت من ربيع الأول رواه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان بن سعيد بن مينا عن جابر بن عبد الله الأنصاري وعبد الله بن عباس أنهما قالوا: وُلد رسولُ الله صلَّى الله عليه وسلَّم عامَ الفيل يوم الإثنين الثامن عشر من شهر ربيع الأول، وفيه بُعث، وفيه عُرج به إلى السماء، وفيه هاجر، وفيه مات، وقد رواه أبو القاسم البغوي عن الحافظ أبي بكر وهو حديثٌ معلونٌ، عفان عن سعيد بن أبي شيبة مقطوعٌ.

الرابع: لعشرٍ خلونَ من ربيع الأول، وقد ذكره ابنُ الجوزي أيضًا.  
الخامس: يومُ الإثنين لثمانٍ بقينَ لربيع الأول، ذكره الحافظُ أبو عمير بن حزم في المرتبة الرابعة، وهي عندي بخطُّ ابنه الوزير أبي رافع، وقال أيضًا: لثمانٍ خلَّت من شهرِ ربيع الأول وهو الذي نقله عن الحمدي.

السادس: أنه وُلد يومَ الإثنين لاثنتا عشرة ليلةً خلَّت من شهرِ رمضان مع طلوع الفجر عام الفيل ذكره السلامي وذكره أيضًا الحافظُ الربائي أبو عمر النمري

في كتاب الاستيعاب عن القاضي الزبير بن بكار قال: حَمَلَتْ بِهِ أُمُّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامَ  
التَّشْرِيقِ فِي شِعْبِ أَبِي طَالِبٍ عِنْدَ الْجُمُرَةِ الْوَسْطَى فَوُلِدَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَكَّةَ فِي الدَّارِ الَّتِي  
كَانَتْ تُدْعَى مُحَمَّدَ بْنَ يُوسُفَ أَخِي الْحِجَاجِ، وَذَلِكَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ لاثِنَا عَشْرَةَ لَيْلَةً  
خَلَّتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ.

السابع: أَنَّهُ وُلِدَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسَبْعِ عَشْرَةَ لَيْلَةً خَلَّتْ مِنْ شَهْرِ رَيْبِعِ الْأَوَّلِ عِنْدَ طُلُوعِ  
الشَّمْسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، قَرَأْتُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ إِعْلَامِ الْوَرَى بِأَعْلَامِ الْهُدَى وَهُوَ تَأْلِيفُ  
الشُّعْبَةِ وَهُوَ مَقْطُوعٌ بَاطِلٌ ثَبِتَ بِنَقْلِ الْعَدْلِ عَنِ الْعَدْلِ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ  
قَالَ: {وُلِدْتُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ}.

الثامن: أَنَّهُ وُلِدَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ لثَمَانِ خَلُونَ مِنْ شَهْرِ رَيْبِعِ الْأَوَّلِ عَامِ الْفَيْلِ  
رَوَاهُ الْإِمَامُ الْمَقْدَمُ الْعَالِمُ الْمُعْظَمُ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ شَهَابِ الْقُرَشِيِّ الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
جَبْرِ بْنِ مَطْعَمِ بْنِ عَدِيِّ بْنِ نُوْفَلِ بْنِ عَبْدِ مَنَافِ الْقُرَشِيِّ النَّوْفَلِيِّ، وَكَانَ مِنْ أَعْلَامِ أَهْلِ  
وَقْتِهِ بِالنَّسَبِ وَأَيَّامِ الْعَرَبِ يُكْتَبُ أَبُو سَعِيدٍ أَخَذَ عَنْ أَبِيهِ جَبْرِ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ذَكَرَ ذَلِكَ الزُّهْرِيُّ فِي كِتَابِ النَّسَبِ لَهُ، رَوَاهُ عَنْهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأُئِمَّةِ مِنْهُمْ  
مَالِكٌ وَيُونُسُ بْنُ يَزِيدٍ وَعُقَيْلٌ وَغَيْرُهُمْ وَهُوَ الَّذِي لَا يَصِحُّ غَيْرُهُ، وَقَدْ رَوَاهُ أَيْضاً ابْنُ  
الْجَوْزِيِّ.

### ﴿الْإِيمَانُ الصَّحِيحُ بِالْأَسْبَابِ﴾

وقد أمرنا الله - عزَّ وجلَّ - في كتابه الكريم عند تنازعنا أن نردُّ ذلك إلى الله  
وإلى الرسول فوجدنا الله قال في كتابه: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ لِّمَنْ حَمَلَتْهُ آيَةُ اللَّيْلِ  
وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلاً مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ  
وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَا تَفْصِيلاً﴾ الإسراء: ١٢، وفيه وجهان، أحدهما: أن يُرَادَ أَنَّ اللَّيْلَ  
وَالنَّهَارَ آيَاتَانِ فِي أَنْفُسِهِمَا لِتَكُونَ الْإِضَافَةُ فِي آيَةِ اللَّيْلِ وَآيَةِ النَّهَارِ لِلتَّبَيُّنِ كِإِضَافَةِ

العدد إلى المعداد، أي: فَمَحَوْنَا آيَةَ الَّتِي هِيَ اللَّيْلُ وَجَعَلْنَا آيَةَ الَّتِي هِيَ النَّهَارُ  
مُبْصِرَةً.

والثاني: أَنْ يُرَادَ وَجَعَلْنَا نَيِّرِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَتَيْنِ، يُرِيدُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ،  
فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ، أي: جَعَلْنَا اللَّيْلَ مَمْحُورَ الضَّوِّ مَطْمُوسَهُ مُظْلِمًا لَا يُسْتَبَانَ فِيهِ  
شَيْءٌ كَمَا لَا يُسْتَبَانَ مَا فِي اللَّوْحِ الْمَمْحُورِ، وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مُبْصِرًا، أي: بُصِرَ فِيهِ  
الْأَشْيَاءُ وَتُسْتَبَانَ. أَوْ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ الَّتِي هِيَ الْقَمَرُ حَيْثُ لَمْ يُخْلَقْ لَهُ شُعَاعٌ  
كَشُعَاعِ الشَّمْسِ فَتَرَى بِهِ الْأَشْيَاءَ رُؤْيَةً بَيِّنَةً، وَجَعَلْنَا الشَّمْسَ ذَاتَ شُعَاعٍ فَيُبْصِرُ فِي  
ضَوْئِهَا كُلَّ شَيْءٍ لِيَتَبَهَّرُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ وَلِتَعْرِضُوا بِبَيَاضِ النَّهَارِ إِلَى اسْتِبَالَةِ  
أَعْمَالِكُمْ وَالنَّصْرِفِ فِي مَعَايِشِكُمْ وَلِتَعْلَمُوا بِاخْتِلَافِ الْجَدِيدِ عِدَدَ السِّنِينَ وَجِنْسِ  
الْحِسَابِ، وَمَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنْهُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَمَا عَلِمَ أَحَدٌ حُسْبَانَ الْأَوْقَاتِ وَتَعَطَّلَتِ  
الْأُمُورُ وَكُلُّ شَيْءٍ مِمَّا تَفْتَقِرُونَ إِلَيْهِ فِي دِينِكُمْ وَدُنْيَاكُمْ، فَصَلَّنَاهُ تَفْصِيلًا مَبِينًا بَيِّنًا غَيْرَ  
مُتَبَسِّئٍ وَأَرْخْنَا عَلَيْكُمْ وَمَا تَرَكْنَا حِجَّةً عَلَيْهَا.

قال قتادة: خلق الله - جل ثناؤه - هذه النجوم لثلاث خصال، زينة للسماء،  
ورجوماً للشياطين، وعلامات يهتدي بها، فمن تأول فيها غير ذلك فقد أخطأ خطئه  
وأضاع نصيبه، وتكلف ما لا علم له، وإن قضى بشيء منها فهو كافرٌ حلالٌ الدم  
إذا قضى بها في موتٍ أحدٍ أو حياته أو مجيءٍ مطرٍ أو سعادةٍ إنسانٍ أو نحوها أو  
سلامته في سفره، لأن رسول الله ﷺ نفى صحّة ذلك ونهى عنه وكفرٌ معتقده إذا  
اعتقد أن النجم فاعلٌ ذلك وأنه يعلم ذلك من جهة النجم فقد ادّعى هذا المنجم  
الفاسق علم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله أو من أطلعه عليه ممن ارتضاه من رسله  
خاصةً، وأما من جعل النجم دليلاً فهو جاهلٌ بمعنى الدلالة وفي تكفيره قولان فالفهم  
هذا.

وقال - جلّ وعلا -: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ كَالْعُرْجُونِ  
الْقَدِيمِ﴾ يس: ٣٩، أي: قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ لِلنَّقْصَانِ بَعْدَ تَنَاهِيهِ وَتَمَامِهِ وَاسْتَوَائِهِ حَتَّىٰ عَادَ

كالعرجون القديم وهو العنق من النخلة القديم، أي: الهابس، يعني في انحائه وتقويسه. وقيل: قدرناه منازل ثم حذف المضاف ويجوز أن يكون حذف حرف الجر من المفعول الأول ولم يحذف مضافاً من الثاني، تقديره: قدرنا له منازل، وارتفع القمر على الابتداء، وقدرناه الخبر، ويجوز رفعه على إضمار مبتدأ، وقدرناه في موضع الحال من القمر، ويجوز نصبه على إضمار فعل يفسره قدرناه، ولا يكون قدرناه حالاً من القمر، إنما هو تفسير كما نصب القمر.

﴿تحقيق في السنة الشمسية والقمرية﴾

فالْحَسَابُ بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنَّجُومِ أَصْلٌ فِي الشَّرَائِعِ كُلِّهَا، فَأَمَّا فِي شَرِيعَةِ مَنْ قَبَلْنَا فَكَانَ الْحَسَابُ بِالرُّومِيَّةِ، فَالسَّنَةُ الرُّومِيَّةُ أَيَّامُهَا ثَلَاثٌ مِائَةٌ وَخَمْسَةٌ وَسِتُّونَ يَوْمًا وَرَبْعُ يَوْمٍ.

وَالسَّنَةُ الْعَرَبِيَّةُ أَيَّامُهَا ثَلَاثٌ مِائَةٌ وَأَرْبَعَةٌ وَخَمْسُونَ يَوْمًا، إِذْ تُحَسَّبُ سِتَّةُ أَشْهُرٍ كَامِلَةٌ وَسِتَّةُ أُخْرَى نَاقِصَةٌ كُلُّ شَهْرٍ تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ يَوْمًا“ وَهَذَا قَالَ جَلٌّ مِنْ قَائِلٍ فِي حَقِّ أَصْحَابِ الْكَهْفِ: ﴿وَلْيُكْفَرُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾ الْكَهْفِ: ٢٥، أَي: بِحَسَابِهِمْ، وَازْدَادُوا تِسْعًا بِحَسَابِ الْعَرَبِيِّ“ لِأَنَّ أَيَّامَ السَّنَةِ الرُّومِيَّةِ تَزِيدُ عَلَى الْعَرَبِيَّةِ بِأَحَدٍ عَشْرَ يَوْمًا، فَإِذَا ضُرِبَ أَحَدُ عَشْرٍ فِي ثَلَاثِ مِائَةٍ بَلَغَ عِدْدُهَا ثَلَاثَةَ آلَافٍ وَثَلَاثَ مِائَةٍ يَوْمٍ، وَإِذَا قُسِّمَتْ هَذِهِ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ وَأَرْبَعَةٍ وَخَمْسِينَ الَّتِي هِيَ أَيَّامُ الْعَرَبِيِّ خَرَجَ مِنَ الْقِسْمَةِ تِسْعُ سِنِينَ وَأَيَّامٌ لَا تَبْلُغُ سَنَةً“ فَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾، وَلَمْ يَذْكَرِ الْأَيَّامَ الزَّائِدَةَ مَعَ التَّسْعِ“ لِأَنَّ الْآيَةَ لِيَبَيِّنَ السِّنِينَ لَا لِيَبَيِّنَ الْأَيَّامَ، فَفَقِفْ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ صَحِيحٌ مَلِيحٌ.

وَحَكِي أَنْ نَصْرَانِيًّا قَالَ لِبَعْضِ عُلَمَاءِ الْإِسْلَامِ هِيَ فِي عِلْمِنَا ثَلَاثُ مِائَةٍ، وَفِي حَسَابِكُمْ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَتِسْعُ سِنِينَ، فَيَبِينُ لَهُ تَفَاوُتَ الْحَسَابَيْنِ فَدَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ.

وَبَيَّنَتْ فِي الصَّحِيحِينَ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ زَمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا

منها أربعة حرمٌ ثلاثة متوالية: ذو القعدة، وذو الحجة، ورجب، مُضَر الذي بين جمادى وشعبان}، وذلك أن العرب ما زالت تَسْتَحِلُّ شهراً حراماً ثم تُحَرِّمُ شهراً آخرَ بدلَه، وتؤخِّرُ التحريمَ من شهرٍ إلى شهرٍ، فلما حجَّ رسولُ الله ﷺ كان التحريمُ قد انتهى إلى الأشهرِ الحُرْمِ التي حرَّمها الله - عزَّ وجلَّ - فهذا قال عليه ﷺ: { إنَّ الزمانَ قد استدار } يعني حتى وافقَ وقتَ الحجِّ في ذي الحجة من أجل ما كانت العربُ تُغيِّره وتقلُّ أسماءَ الشهورِ، تزيد شهراً في كلِّ أربعة أشهرٍ لِيَتَّفِقَ الأزمانُ والزمنُ في اللغةِ الدهرُ عند أكثرهم. وكان أبو الهيثم يُنكِرُ هذا ويقول: الدهرُ مُدَّةُ الدنيا لا ينقطع، والزمانَ زمنُ الحِرِّ وزمنُ البردِ، وكأله الجزءُ من الدهرِ، قال والزمانُ يكون شهرين إلى ستة أشهرٍ.

فعلى القول الأول يكون معناه إنَّ حسابَ الزمانِ على الصوابِ وقِوامَ أوقاته المؤقَّبة وتروكَ النسيءِ وما دخلَ ذلك من التباسِ الشهورِ واختلافِ وقتِ الحجِّ وقد استدار حتى صادف الآثَ القِوامَ ووافق الحقَّ.

وعلى الوجه الثاني إنَّ زمنَ الحجِّ قد استدار بما كانت تدخُلُه فيه الجاهلية حتى وافق الآثَ وقتَه الحقيقيَّ على ما كان عليه يومَ خلقَ الله السمواتِ والأرضَ قبل أن تُغيِّره العربُ بالزيادةِ والتبديلِ كما تقدَّم. قلتُ: إنما خصَّ يومَ خلقِ السمواتِ والأرضَ بالذكرَ لأنَّ هذا الحسابَ يتعلَّقُ بالطُّوعاتِ والأقواتِ، وألما تحققتُ بعد خلقِ السمواتِ المشتملةِ على الأفلاكِ والأرضينِ التي بها يتعلَّقُ ظهورُ الآفاقِ، والله أعلم.

وقوله عليه ﷺ: {السنة اثنا عشر شهراً} بيانُ السنةِ العربيةِ التي يتعلَّقُ بإهلالِ الأهلَّةِ خلافَ حسابِ الفارسيِّ والروميِّ. فالسنةُ الفارسيةُ اثنا عشر شهراً كلَّ شهرٍ ثلاثون يوماً، وخمسةَ أخرى في آخرِ الشهورِ تُسمى المسترقَّة. والشهرُ في اللغةِ هو الهلالُ، وعن ابنِ عمر أن رسولَ الله ﷺ قال فيما صح عنه: {الشهرُ تسعُ وعشرون} فالشهرُ هنا بلا خلافِ الهلالُ، وسُمِّيَ شهراً لاشتهاره، أي: إنما فائدةُ

ارتقابه ليلة تسع وعشرين“ ليعرف نقص الشهر قبله لا في كماله“ ولذلك جاء يأما في حديث جابر رواه مسلم في صحيحه عن قتيبة بن سعيد، واللفظ له قال: حدثنا ليث عن أبي الزبير عن جابر أنه قال: كان رسول الله ﷺ اعتزل نساءه شهراً، قال: فخرج إلينا في تسعة وعشرين، فقلنا: أما اليوم تسعة وعشرون، فقال: إنما الشهر، وصفق بيده ثلاث مرات، وخمس إصبعاً واحدة في الآخرة. ومنه قول الشاعر:

### والشهر مثل قلامة الظفر

وقيل: يحتمل وجهين لا ثالث لهما في النظر، أحدهما: أن يكون الألف واللام اللذان في الشهر إشارة إلى شهر بعينه، وهو الشهر الذي آلى فيه رسول الله ﷺ من أزواجه، فكأنه قد قال: هذا الشهر تسع وعشرون، وكذلك كان الشهر الذي اعتزل فيه نساءه.

والوجه الآخر أن يكون أراد بقوله ﷺ: {الشهر تسع وعشرون}، أي: إن الشهر قد يكون تسعاً وعشرين، فلا يكون حينئذ إشارة إلى معهود، ولا يجوز أن يكون أراد بقوله: {الشهر تسع وعشرون}، إن الشهور كلها تسع وعشرون، وليس التعريف هاهنا في الشهر إشارة إلى جنس الشهور، ولكن المعنى ما ذكرنا. والأمر في ذلك بين لا تنازع فيه، والحمد لله.

وسمي الهلال هلالاً لأن الناس يرفعون أصواتهم بالإخبار عنه، ومنه قوله - جلّ وعلا -: ﴿وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَقَبِىَ اللَّهُ الْبَقْرَةَ: ١٧٣﴾، أي: يرفع الصوت بغير ذكر الله، ثم استعمل في كل ما ذبح لغير الله، وإن لم يرفع به الصوت، ومنه في الذكر بعد الصلاة كان رسول الله ﷺ يهليل بهنّ دُبر كل صلاة، أي: يُعلن بذلك ويرفع صوته، ويُقال استهّل علينا شهر رمضان بكسر الهاء وضمّ التاء، واستهّل علينا الهلال بالفتح فهما، يقال أهل الهلال إذا طلع واستهّل، وأهلنا الهلال واستهّلناه رأيناه،

ولا يقال هل عند الأصمعي، وحكى ابن دريد عن أبي زيد هل وصححه، وقال: هل  
هلاً، وأهل إهلاً، واستهلاً المولود رفع صوته، وكل شيء ارتفع صوته فقد استهلاً.

﴿تسمية أيام الشهور﴾

والهلال أول ليلة والثانية والثالثة، ثم هو قمر بعد ذلك إلى أن يندر، وليلة البدر  
لأربع عشرة، وسُمي بدرًا لمبادرته الشمس بالطلوع، كأنه يُعجلها المهب، ويقال:  
سُمي لتمامه وامتلائه، وكل شيء تم فهو بدر، ومنه قيل لعشرة آلاف درهم بدره  
لأنها تمام العدد ومنتهاه، ومنه قيل عين بدره، أي: عظيمة.

والعرب سُمي ليالي الشهر كل ثلاث منها باسم، فقول: ثلاث غرر جمع غرة،  
وغرة كل شيء أوله، وثلاث نفل، وثلاث تسع لأن آخر يوم منها اليوم التاسع،  
وثلاث عشر لأن أول يوم منها اليوم العاشر، وثلاث يرض لأنها تبيض طلوع  
القمر من أولها إلى آخرها، وثلاث ذرع بضم الدال وفتح الراء، وهذا على غير  
قياس، وكان القياس ذرع جمع ذرعاء وظلماء مثل حمراء وخمر، سُميت بذلك  
لاسوداد أولها وايضا سائرهما، ومنه يقال شاة ذرعاء إذا سودت رأسها وعنقها  
وابيضت سائرهما. وثلاث ظلم لإظلامها، وثلاث جنادس لسوادها، وثلاث دادي  
لأنها بقايا، وثلاث محاق لمحاق القمر أو الشهر. وكان أبو عبيدة يُبطل التسع  
والعشر إلّا أشياء منه معروفة، كذا قرأته في الغريب المصنف.

فاجع أهل الزيج أن رسول الله ﷺ ولد لقمان خلون من شهر ربيع الأول  
بعد قدوم الفيل بخمسين يوماً، أخذوا ذلك من حساب السنين والأعوام ومنازل  
النجوم، وقد قام عليه الدليل واستند إلى محكم التنزيل، وهو اختيار العلماء المتقدمين.  
فأولهم من الصحابة - رضي الله عنهم - جبير بن مطعم وعبد الله بن عباس. وهو  
قول الكندي ابن شهاب، وهو الذي اختاره جماعة من العلماء، منهم عالم الأندلس  
أبو الوليد القشيري وأبو محمد بن حزم الظاهري، حكاه عنه الحميدي، واختاره أيضاً  
في نسب رسول الله ﷺ، ومولده، ومعجزاته، وغزواته، وأسماء أزواجه،



وصحابتِه، وأمرائِه، وجبَّاةِ صدقاتِه وشُرطِه، ووفاتِه، وهذا الكتابُ الذي ادَّعاه  
الحَمِيدِيُّ إذا استخرجه من المرتبة الرابعة لابن حزم، فكان يجب عليه أن ينسب ذلك  
إليه، إذ شرف العلم أن تنسبه إلى قائله.

وحدَّثني غيرُ واحدٍ عن أبي عبد الله محمد بن أحمد الرازي، قال: حدَّثني القاضي  
أبو عبد الله بن سلامة القُضاعيُّ في منزله بمصرَ بما عايناهُ عليه لكتابِ عيونِ المعارف أن  
رسولَ الله ﷺ على ما زعم أصحابُ الرِّجِّجِ ولدَ ليلَةَ الإثنينِ لثمانِ خلونِ من  
شهرِ ربيعِ الأولِ. قال الحافظُ محمد بن موسى الخوارزمي وهي ليلَةُ اليومِ الثامنِ  
والعشرينِ من نيسانَ سنة ثمانِ مائةٍ واثنينِ وثمانينِ سنةً لدي القرنينِ، وزعموا أن  
الطالعَ كان عشرينِ درجةً من برجِ الجَدِيِّ وكان المشريُّ ورُحِّلَ في ثلاثِ دَرَجٍ من  
العقربِ مقربين وهي درجةٌ وسطِ السماءِ انتهى كلامُ الخوارزمي.

وقيل: إنه وافق من البروج الحملَ وصدقوا والله أعلم لأن شهرَ هذا البرجِ  
عندهم هو نيسانُ، وبالحملِ يبدأ، لأن استدارةَ الأفلاكِ كان مبدؤها من بُرجِ الحملِ  
فيما ذكروا، وكان مولده عند طلوعِ العفْرِ، والغفْرِ يطلع في ذلك الشهرِ أوَّلَ الليلِ  
لأن رقبتهِ النطحُ وهو السرطانُ، وهما قُرنا الحملِ، ويقال لها الأشرافُ أيضاً من أجل  
كوكبِ صغيرٍ إلى جنبِ الجنوبيِّ منهما، فهي ثلاثةٌ بذلك الكوكبِ وإلى الحملِ  
يضاف البُطينُ، أي: بطنُ الحملِ وبعد الحملِ الثورُ ثم الجوزُ أو يقال لها البِشْرُ  
والتومانُ والجبارُ وهامةُ الجوزاءِ هي الفَقْعَةُ ثم السرطانُ ثم الأسدُ ثم السُنْبُلَةُ ثم  
الميزانُ ثم العقربُ وما بين الزبائِنِ من العقربِ وبين أليةِ الأسدِ هو السِّمَالُ يَطْلُعُ  
العفْرُ الذي به مولدُ الأنبياءِ ثم القوسُ ثم الجَدِيُّ ثم الدلوُّ، وها فرغانِ الفرغِ المقدمِ  
والفرغِ المؤخَّرِ وهما في المنازلِ، ثم رِشاءُ الدلوِّ وهو الحوتُ يُحسَبُ في البروجِ وفي  
النوازلِ، وجعلَ اللهُ تعالى الشهورَ على عددها فقال - عزَّ من قائلٍ: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ  
عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ التوبة: ٣٦، وقال تعالى في سورة الحجر: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي  
السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ الحجر: ١٦، هي الاثنا عشر بُرجاً، التي هي جملةُ المنازلِ منازلِ

الشمس والقمر، وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ الأنبياء: ٣٣، أي: يَجْرُونَ، وقيل: يَدُورُونَ.

قال الحسن: إن الشمس والقمر والنجوم في طاحونة بين السماء والأرض كهيئة فلجة المغزل تدور فيها ولو كانت ملتزمة بالسماء لم تجر.

وروى عكرمة عن ابن عباس قال: الفلك مَوْجٌ مكفوفٌ دون السماء قائمٌ في الهواء تجري الشمس والقمر فيه.

وقال مجاهد: الفلك كهيئة حديدة الرِّحَاءِ، وقيل: الفلك سرعة جري الشمس والقمر والنجوم وسيرها.

ومن قول أهل السنة والجماعة: إن الشمس والقمر والدراري والبروج والنجوم جارية في الفلك وأن سماء الدنيا مختصة بذلك كله دون سائر السموات، قال الله العظيم: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ الفرقان: ٦١، أي: نجومًا: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا﴾ الفرقان: ٦١، أي: شمسًا: ﴿وَقَمَرًا مِّنِيرًا﴾ الفرقان: ٦١، أي: مضيئًا. وقال تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ البروج: ١، أي: ذات النجوم، وقال تعالى: ﴿إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ. وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾ الصافات: ٦-٧، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ الملك: ٥، وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّجْمِ الْأَنْعَامِ: ٩٧. وروى أبو عثمان التهدي عن سلمان الفارسي أنه قال: النجوم كلها معلقة كالقناديل من السماء الدنيا في الهواء كتعليق القناديل في المساجد، والخنفس وهي سبعة البرجيس، وزحل، وعطارد، ذو بهرام، والزهرة، تجري مع الشمس والقمر في الفلك، وسائر الكواكب معلقة كما ذكر.

قال شيخ السنة الراسخ في العلم أبو عمر عثمان بن سعيد فيما حدثني الشيخ الفقيه القاضي أبو بكر محمد بن الفقيه المقي أبي جعفر أحمد بن عبد الملك بن خطاب عن أبيه عنه فإن احتج محتج بقول الله - جل وعلا - : ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ

سَبَعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا. وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ﴿نوح: ١٥-١٦﴾ ، والقمر في إحداهن دون سائرهن. قيل: قوله: ﴿فِيهِنَّ﴾ للمفسرين وعلماء اللغة ألقوال، منها: أي: معنى فيهنّ معهن، كما يقال: زينة في القوم، أي: معهم.

وقال ابن كيسان: جواب النحويين في ذلك آله إذا جعل النور في إحداهن فقد جعله فيهنّ، كما يقال: أعطيت الثياب المعلمة، وإن لم يُعلم منها إلا واحدة. وقال غيره: ﴿فِيهِنَّ﴾، كما يقال: في هذه الدور وليمة، وهي في واحدةٍ منهنّ. وكما يقال قديم فلان في شهر كذا، وإنما قديم في يومٍ منه، وكذلك أخبر الله - جلّ جلاله - أن القمر في السموات، وإن كان في واحدةٍ منهنّ على لغة العرب.

قال الحافظ محمد بن موسى الخوارزمي فيما ذكره أبو عمر في الاستيعاب وقد تقدمت أسانيدُ إليه، كان قدوم الفيل بحكة وأصحابه لثلاث عشرة بقية من الحرم، وقد قال ذلك غيرُ الخوارزمي أيضًا وزاد يوم الأحد. قال: وكان أولُ الحرم تلك السنة يوم الجمعة، قال الخوارزمي وولد رسول الله ﷺ بعد ذلك بخمسين يومًا يوم الإثنين لثمان خلت من ربيع الأول، وذلك يوم عشرين من نيسان. قال: وبُعث نبينا يوم الإثنين لثمان أيضًا من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من عام الفيل، فكان من مولده إلى أن بعثه الله تعالى أربعون سنةً ويومًا من مبعثه إلى أول الحرم من السنة التي هاجر فيها اثنا عشرة سنةً وتسعة أشهرٍ وعشرون يومًا وذلك ثلاث وخمسون سنةً تامةً من أول عام الفيل.

وكذا قال حبر القرآن عبد الله بن عباس ويشهد لصحة ذلك قولُ أبي قيس بن صرمة بن قيس الأنصاري توى في فريشٍ بضع عشرة حجةً يُذكر لو يُلقني صديقًا مؤاتياً وهي أبيات كثيرة. وقيل لقيث بن أشيم: من أكبر أنت أم رسول الله ﷺ؟ فقال: رسول الله - عليه السلام - أكبر مني وأنا أسن منه.

وولد رسول الله ﷺ عام الفيل ووقفت بي أمي على روث الفيل، ويروى خلق الطير، فرأيتُه أخضر مَحْبَلًا، أي: أني عليه حول، قال أهل اللغة: يقال ذرق

الطائرُ، وخذق ومزق، وذرق يذرق ويخدق، ويمزق ويرزق، قاله أبو عبيد في الغريب المصنف. وقال أبو زيد: يذرق بضم الراء ويُخدق ويرزق.

وقال ابن عباس: وُلِدَ يَوْمَ الْفَيْلِ، وهذا يحتمل أن يكون أراد اليوم الذي حَسَبَ اللهُ الْفَيْلَ فِيهِ عَنْ وَطِي الْحَرَمِ، وَأَهْلَكَ الَّذِينَ جَاؤا بِهِ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ بِقَوْلِهِ: يَوْمَ الْفَيْلِ عَامَ الْفَيْلِ“ إِذْ لَا خِلَافَ آلِهِ وَوُلِدَ عَامَ الْفَيْلِ إِنَّا آلَهُمْ اخْتَلَفُوا فَقَالُوا وَوُلِدَ بَعْدَ قُدُومِ الْفَيْلِ بِشَهْرٍ، وَقِيلَ بِأَرْبَعِينَ يَوْمًا، وَقِيلَ بِخَمْسِينَ يَوْمًا، وَهُوَ الصَّحِيحُ الَّذِي أُبْرِزَهُ بِالْحَقِيقِ شَيْخِ الطَّرِيقِ الْخَوَارِزْمِيِّ وَوَافَقَهُ عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

وليس العجبُ من اختلافهم في مولده إنما العجبُ من اختلافهم في وفاته على كثرة من حضرها من كبار الصحابة وعلمائهم، وسأبين التحقيق في ذلك في آخر الكتاب - إن شاء الله - حدثني الشيخ الفقيه القاضي بسبته أبو عبد الله محمد بن سعيد بن أحد الأنصاري قال أخبرنا الفقيه المقتي أبو عمران ابن أبي تليد قال: قرأت على عالم الأندلس أبي عمر بن عبد البر قال حدثنا القاضي الإمام الناقد أبو الوليد عبد الله بن محمد الأزدي قال: قرأت على الحافظ أبي زكريا يحيى بن عائد في كتاب المولد له: وانتقالُ النورِ تصنيفه، قال:

بقي رسولُ الله ﷺ لي بطنِ أمِّه سيدةِ بني زهرة آمنَةُ بنتُ وهبِ بن عبدمنافِ بن زهرة بن كلابِ تسعةَ أشهرٍ كَمَلًا لَا تَشْكُو وَجَعًا وَلَا مَغَصًا وَلَا رِجْمًا وَلَا مَا يَعْرِضُ لِلدَّوَاتِ الْحَمَلِ مِنَ النِّسَاءِ، وَكَانَتْ تَقُولُ: وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مِنْ حِمْلٍ قَطُّ هُوَ أَحْفُّ مِنْهُ وَلَا أَعْظَمُ بَرَكَةً مِنْهُ حِمْلًا بِكَسْرِ الْحَاءِ، أَي: كَانَ أَحْفَّ مِمَّا أَحْمَلُهُ“ لِأَنَّهَا لَمْ تَحْمَلْ قَطُّ سِوَاهُ.

قال ابن عائد: كانت أمه تُحَدِّثُ عَنْ نَفْسِهَا وَتَقُولُ: أَنَا لِي آتٍ حِينَ مَرَّ بِي مِنْ حَمَلِي سِتَّةَ أَشْهُرٍ وَكَرَّيْنِي فِي مَنْامِي بِرِجْلِهِ وَقَالَ: يَا أَمَنَةُ إِنَّكَ حَمَلْتِ بِخَيْرِ الْعَالَمِينَ طَرًّا، فَإِذَا وَلَدْتَهُ فَسَمِّهِ مُحَمَّدًا وَاكْتُمِي شَأْنَكَ، قَالَتْ أَمَنَةُ: فَوَقَعَ حِينَ وَلَدْتُهُ وَإِنَّهُ لَوَاضِعٌ

يديه بالأرضِ رافع رأسه إلى السماء فرأيتُ حين حَمَلت به أنه خَرَجَ مِنِّي نورٌ أضَاءَ لي قِصُورَ بَصْرَى مِن أَرْضِ الشَّامِ.

وكانتُ ولادته يوم الإثنين لثمانِ خلونِ مِن شهرِ ربيعِ الأولِ عامِ الفيلِ. وقد عارضه عند بعضهم حديثُ أم عثمانِ الثقفية قالت: حضرتُ ولادةَ رسولِ الله ﷺ فرأيتُ البيتَ حين وُضِعَ قد امتلئَ نوراً ورأيتُ النجومَ تدنو حتى ظننتُ أنها ستقع عليّ، وهو حديثٌ مقطوعٌ ذكره الحافظُ أبو عمر في الاستيعابِ.

قال ذو النِّسَبينِ: ولا يصحُّ عندي بوجهٍ أنه ولد ليلاً لقوله الثابت عنه بنقلِ العدلِ عن العدلِ أنه سئلَ عليه ﷺ عن صومِ يومِ الإثنينِ فقال: { فيه ولدتُ } واليومِ إنما هو النهارُ بنصِّ كتابِ ربِّ العالمينِ قال أصدُقُ القائلينِ: ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَكَمَانِيَةَ أَيَّامٍ﴾ الحاققة: ٧، والنهارُ اسمٌ للبياضِ مِن الصبحِ إلى العشاءِ، والليلُ اسمٌ للسوادِ مِنَ العشاءِ إلى الصبحِ.

قال بعضُ المتكفِّينِ: إن اليومَ يجمعهما، ولو كان كما قال لكان ذكُورُ الليلِ في الآيةِ عبثاً، والقرآنُ منزَّلٌ عن شينِ الإطالةِ وإخلالِ الإيجازِ ظاهرُ البيانِ والإعجازِ وكذلك في شرعنا في صيامِ أيامنا، فالهَؤُمُ مِن طلوعِ الفجرِ، فإذا غرَبَتِ الشمسُ وأقبلَ الليلُ فقد أظفرَ الصائمُ.

تَبَّتْ في الصحيحينِ مِن روايةِ عاصمِ بنِ عمرَ عن عُمرَ قال قال رسولُ الله ﷺ: {إذا أقبلَ الليلُ وأدبرَ النهارُ وغابتِ الشمسُ فقد أظفرَ الصائمُ}.

إذا أقبلَ الليلُ يعني جاء من قِبَلِ المشرقِ وهي ظلمتهُ وسوادُ الأفقِ، قال عائذُ بعد كلامِ القصبتهِ إنَّ أمانةَ كانت تُحدِّثُ عن يومِ ميلاده، وما رأيتُ من العجائبِ قالتُ: بينا أنا أعجبُ إذ بثلاثةِ نفرٍ ظننتُ أنَّ الشمسَ تطلعُ من حلالِ وجوههم بيديهم أحدهم إبريقُ فضةٍ وفي ذلك الإبريقِ ريحٌ كريحِ المسكِ وفي يدي الثاني طَسَّتْ ومن زُمردةٍ خضراءَ عليها أربعةُ نواحيِ علي كل ناحيةٍ من نواحيها لؤلؤةٌ بيضاءُ، وإذا قائلٌ يقول: هذه الدنيا شرقُها وغربُها وبرُّها وبحرُّها فاقبِضْ يا حبيبَ الله على أيِّ ناحيةٍ

شتت منها، قالت: فجعلتُ لأنظر أين قبض من الطست فإذا هو قد قبض على وسطها فسمعتُ القائل يقول قبض محمد على الكعبة ورب الكعبة

.....

إذا أقبل الليل يعني جاء من قبل المشرق وهي ظلمته وسواد الأفق قال عائذ بعد كلام قصته آمنة كانت تحدث عن يوم ميلاده وما رأت من العجائب قالت بينا أنا أعجب إذ بثلاثة نفر ظنت أن الشمس تطلع من خلال وجوههم بيد أحدهم إبريق فضة وفي ذلك الإبريق ريح كريح المسك وفي يد الثاني طست ومن زمردة خضراء عليها أربعة نواحي على كل ناحية من نواحيها لؤلؤة بيضاء إذ قائل يقول هذه الدنيا شرقها وغربها وبرها وبحرها فاقبض يا حبيب الله على أي ناحية شئت منها قالت فجدرت لأنظر أين قبض من الطست فإذا هو قد قبض على وسطها فسمعتُ القائل يقول قبض محمد على الكعبة ورب الكعبة، أما أن الله عز وجل قد جعلها له قبلة ومنسكًا مباركًا ورأيتُ بيد الثالث حريرة بيضاء مطوية طيًا شديدًا فشمرها فإذا فيها خاتم تحار أبصار الناظرين دونه ثم جاء بي فناوله صاحب الطست ففعلُ بذلك الإبريق سبع مرات ثم ختم بين كتفيه بالخاتم ختمًا واحدًا ولفه في الحريرة مربوط عليه بحيث من المسك الأذفر ثم جمه فأدخله بين أجنحته ساعة قال ابن عباس كان ذلك رضوان خازن الجنة عليه السلام وقال في أذنه كلامًا لم أفهمه وقال أبشر يا محمد فمابقي لبي علم إلا وقد أعطيته فانت أكثرهم علمًا وأشجعهم قلبًا معك مفاتيح النصر وقد ألبست الخوف والرعب لا يسمع أحد بكرك إلا وجل فؤاده وخاف قلبه وإن لم يرك يا خليفة الله هذا حديث غريب عن ابن عباس ذكر الإمام الحافظ الثقة أبو زكريا يحيى بن عائذ في مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم من تأليفه وفضائل نبينا وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لا تحصر ولا تحصى بل تزيد عددًا على مجموع الحصى وأيضًا فإني أحلتك على من رواه وما توفيقى إلا بالله وكان الإمام أبو عبد الله أحمد بن حنبل يقول إسناد ضعيف أحب إلي من رأي قوي، وقال

القاضي شريك أثر وفيه ضعف أحب إلي من رأيهم وهذا الذي ذكرناه في الأحكام فكيف في الفضائل والرقائق والآداب وما زال النقاد والحفاظ والراسخون في العلوم يروون نحو هذه الأحاديث ويصنفون فيها ويترجمون لها ... عليها ما لا يرفع موضوعًا أو يحتاج به فإن ذلك لا يحل لمن يؤمن بربه. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " ليس كذب من كذب عليّ ككذب عليّ ". وفضائله صلى الله عليه وسلم أكثر من أن تحصى بل تزيد عددًا على مجموع الحصى ولا يجوز على فضائله النسخ ولا الخصوص ولا استثناء ولا النقص وذلك جائز في غير فضائله إذا كانت أمرًا ونهيًا أو في معنى الأمر والنهي. وأما الخبر عن الله أو عن رسوله فلا يجوز النسخ في الأخبار اليتية بحال لأن المخبر عن شيء أنه كان أو يكون إذا حدث ورجع عن ذلك لم يحل من السهو أو الكذب وذلك لا يعزى إلى الله ولا إلى رسوله فيما يخبر به عن ربه في دينه. أما الأمر والنهي فجائز عليهما النسخ للتخفيف أو لما شاء الله من مصالح عباده، وذلك من حكمته لا إله إلا هو وقد أنكر قوم من الروافض والخوارج النسخ في القرآن والسنة وضاهاوا في ذلك قول اليهود لعنهم الله ولو أنهم انظر لعلموا أن ذلك ليس من البداء كما زعموا وهو ظهور رأي بعد آخر أو ظهور شيء بعد أي لم يكن ظهر قبل وذلك محال في حق الله جل وعز وليس من البداء كما زعموا ولكنه من باب الموت بعد الحياة والكبر بعد الصغر والعناء بعد الفقر إلى أشباه ذلك من حكمة الله تبارك وتعالى ولكن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولم تنزل فضائله صلى الله عليه وسلم تتزايد حتى مات ألا ترى أنه كان عبدًا غير نبي ثم نبأه الله تعالى ثم أرسله فصار رسولاً نبياً ثم غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووعده أن يعطه المقام المحمود الذي يبين به فضله على سائر الأنبياء قبله، وبذلك جاءت الآثار الثابتة عنه صلى الله عليه وسلم بخلاف ما كان يقول في أول أمره وبدء شأنه ما أدهى ما يفعل بي ولا بكم وقال لا تفضلوني على يونس بن متى وقال له رجل يا خير البرية فقال ذلك إبراهيم ثم شك في نفسه وفي موسى فلم يدر من تشق عنه

الأرض قبل فلما غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وذلك بأخرة وأنه يبعثه المقام  
اخمود قال أناشيد سيد الناس يوم القيامة وهو حديث مجمع على صحته وقال أيضًا  
أناشيد ولد آدم ولا فخر والسيد أفضل من المسودة وقوله صلى الله عليه وسلم لا  
فخر أي لا أقول هذا فخرًا لكن أقوله بلاغًا وتعريفًا وتحذيرًا بنعمة الله وفضله ولا  
فخر في الدنيا عندي أي لا أعظم ولا أنكر بذلك في الدنيا وإلا فله الفخر الأكبر في  
الدنيا والآخرة وقوله صلى الله عليه وسلم في الصحيحين من رواية جابر وغيره  
أعطيت خمسًا لم يعطهن أحد قبلي كان كل نبي يبعث إلى أمته خاصة ويبعث إلى كل  
أحر وأسود وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي و جعلت لي الأرض طيبة  
مسجدًا وطهورًا فأما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ونصرت بالرعب من  
يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال: فضلت على الأنبياء بست أعطيت جوامع الكلم ونصرت  
بالرعب وأحلت الغنائم و جعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا وأرسلت إلى الخلق  
كافة وختم بي النبيون. وفي صحيح مسلم عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس بثلاث و جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة  
و جعلت لنا الأرض كلها مسجدًا و جعلت تربتها لنا طهورًا"، إذا لم نجد الماء وذكر  
خصلة أخرى وخرجه حافظ الدنيا أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده وهو مسند رفيع  
قال أبو ذر: من أراد الدنيا والآخرة فعليه بمسند ابن أبي شيبة، حدثني به بالجامع  
الأعظم ومسجد الغدير من مدينة قرطبة شيخنا الحافظ أبو القاسم بن بشكوال قراءة  
وسماعًا قال سمعت جميعه على شيخ عصره أبي محمد بن عتاب في شهر سنة خمس  
عشرة وخمسة إلا الجزء الأول فإني قرأته عليه قال سمعت جميعه على أبي قال سمعته  
على أبي القاسم خلف بن يحيى قال حدثنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن يوسف ابن  
أبي العطف قال الإمام العدل أبو عبد الله محمد بن وضاح قال أخبرنا أبو بكر بن  
أبي شيبة قال شئنا وسمعت بعضه على أبي الحسن بن مغيث وأخبرني به عن أبي



عمر بن الخطاب عن عبد الوارث بن سفيان عن قاسم بن أصبغ عن ابن وضّاح عنه عن حذيفة أيضًا وقال فيها وأوتيت إلى هؤلاء الآيات من بيت كتب تحت العرش من آخر سورة البقرة لم يعط أحد منه كان قبلي ولا يعطى أحد منه كان بعدي وهي الخصلة التي أغفلها مسلم من صحيحه وفي هذه الأحاديث الصحيحة الثيرة ما خصّه الله تعالى به من الشفاعة وأنه لا يشفع في أحد يوم القيامة إلا شفع فيه وإنما يشفع في المذنبين المستحقين للعقوبة. وفي قوله صلى الله عليه وسلم بعثت إلى الناس كافة دليل أن الحجّة تلزمه بالخير كما تلزمه بالمشاهدة ولذلك خص الله عز وجل نبيه محمدًا صلى الله عليه وسلم ببقاء معجزته وهي القرآن العظيم لبقاء دعوته ووجوبها على من بلغته إلى آخر الزمان. وهي ألف خصلة ذكورها في كتب ألفته في خصائص رسول الله صلى الله عليه منها صلاة الله تبارك وتعالى والملائكة عليه ومنها الرؤية والقرب والذنو والشفاعة، والوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والبراق والمعراج والصلاة بالأنبياء والإسراء وإعطاء الرضا والسول والكوثر وسماع القول وإتمام النعمة والعفو عن ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشرح الصدر ووضع الوزر ورفع الذكر وعزة النصر ونزول السكينة وإيتاء الكتاب والسبع المثاني والقرآن العظيم وأن بعثه رحمة للعالمين، والحكم بين الناس بما أراه الله.

وليس ذلك لغيره من الأنبياء عليه وعليهم السلام حسبما نطق به القرآن العظيم، والقسم باسمه، وإجابة دعوته، والشهادة بين الأنبياء والأمم يوم القيامة، والحجة، والخلة، وغير ذلك مما لا يحصى كثرة.

وكانت قريش في جدوية شديدة وضيق من الزمان فسمت السنة التي حل فيها بمحمد صلى الله عليه وسلم سنة الاستبهاج والفتح، وذلك أنهم أحضرت لهم الأرض، وحملت لهم الأشجار، وأتاهم الوفد من كل مكان فأخصب أهل مكة خصبًا عظيمًا. فائدة: من نفيس العلم وذلك أن خاتم النبوة لم يدر هل خلق به أم وضع فيه

بعدهما ولد وحين نبي فتبين في هذا الحديث وإن كان مرسلًا فمالك يقبلها وأبو حنيفة رحمهما الله وكذلك أحمد بن حنبل وقد أسند عن أبي ذر وبين فيه أيضًا متى وضع وكيف وضع ومن وضعه زادنا الله تعالى علمًا وأوزعنا شكرًا علم فخرجه البزار في مسنده الكبير من طريق عروة عن أبي ذر ولم يذكر فيه بطحاء مكة ولا أعلم لعروة سمعًا من أبي ذر وقد روي بأسانيد كثيرة عن أبي ذر وذكره ابن أبي الدنيا فينا الفقيه المفتي أبو الحسن علي بن الحسين في منزله قال أخبرنا الثقة أبو عبد الله أحمد بن محمد الخولاني قال ابانا الفقيه المقرئ العالم ابو عمر احمد بن محمد قال حدثنا أحمد بن خالد قال حدثنا أبو علي الحسين بن صفوان البردعي قال قرأت علي الإمام الزاهد أبي بكر عبد الله بن محمد بن عبيد الله بن أبي الدنيا القرشي بسنده قال أبو ذر قلت: يا رسول الله كيف علمت أنك نبي وم علمت حتى استيقنت قال: يا أبا ذر أتاني ملكان وأنا ببطحاء مكة فوق أحدهما بالأرض وكان الآخر بين السماء والأرض فقال أحدهما لصاحبه أهو هو قال: فزنه برجل فوزني برجل فرجحته ثم قال: زنه بعشرة فوزني فرجحتهم ثم قال زنه بمئة فوزني بمائة فرجحتهم ثم قال زنه بألف فوزني فرجحتهم حتى جعلوا يتساءلون علي من كفة الميزان فقال أحدهما لصاحبه شق بطنه فشق بطني فأخرج منه معزز الشيطان وعلق الدم فطرحها فقال أحدهما لصاحبه خط بطنه فخاط بطني وجعل الخاتم بين كتفي كما هو هو الآن ووليا عني فكأني أعاين الأمر معاينة وهذا حديث حسن ذكره غير واحد فيه البزار في مسنده الكبير من غير طريق عروة عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: يا أبا ذر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: يا أباذر وزنت بأربعين أنت فيهم فرجحتهم وزاد البزار ايضا ولم يذكر بطحاء مكة وأتيت بالسكينة كأنها هرصة فوضعت في صدري قال شيخنا العالم أبو القاسم السهيلي في كتاب الروض الأنف الرهرهرة بصيص البشرة قلت وليس كما قال فإن الخطابي قهد سكينة كأنها برهرهه سكينة بيضاء فادخلت قلبي قال الخطابي اراد بالبرهرهرة سكينة بيضاء صافية

الحديد شبهها بالبرهرة النبا في بياضها وصفها لونها وقال ابن الأنباري هريرة وهي  
السكينة المعوجة الرأس التي يسميها العمامة المنجل وأصله من كلام الفرس درة  
فعرته العرب وزادت فيه حروفاً ورد ابن الأنباري على العتيبي قوله في هذا الحرف  
التمست له مخرجاً فلم أجده إلا أن تكون الهاء مبدلة فيه من الحاء لقرب مخرجيهما  
فكانه أراد جبي بطست رحرح أي واسع قال ابن الأنباري وهذا بعيد لأن الحاء لا  
تبدل من الهاء في كل موضع وإنما هو ما روي عن العرب ولا يقاس عليه وإنما هي  
درهرة فأسقط الراوي الدال سهواً وقال الخطابي عشرت على رواية وفيها أنه شق  
عن قلبه قال فدعا بسكينة كأنها درهمة بيضاء فوقع لي أنه أراد بالبرهرة سكينة  
بيضاء صافية الحديد شبهها بالبرهرة من النساء في بياضها وصفاء لونها قلت  
ويظهر لي شيء أظهر من هذا موافق لسياق القصة وهو أنه روي أنه قال فشق بطني  
وأخرج حشوتي وإنما يحتاج إلى السكن للثق فبعد أن أخرج العلقة السوداء ما كان  
يحتاج إلى الشق وآلته بل رد بقية الحشوة بعد القاء العلقة السوداء نقية صافية إلى  
جوفه كالبرهرة في صفاتها ونقاها ولونها ثم ذر الدرود وهذا الترتيب والوجه الحسن  
قال أبو حاتم سألت الأصمعي عنه فلم يعرفه. قال القاضي أبو الفضل عياض السبق  
في كتاب شرف المصطفى من تأليفه وشيخنا العالم أبو القاسم السهيلي في شرح  
السيرة النبوية له هذا وهم من بعض النقلة وهو قوله بينما أنا بطحاء مكة وهذه  
القصة لم تعرض له إلا وهو في بني سعد مع حليلة كما ذكره ابن إسحاق. قلت: بالله  
كيف يحتاج برواية ابن إسحاق في حديث حليلة عن جهم ابن أبي جهم وفي رواية  
بكر بن سليمان عن محمد بن إسحاق حدثني جهم بن أبي جهم مولى الحارث بن  
حاطب الجمحي عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب قال بكر أو عن حدثه عنه  
حدثني حليلة وفي رواية بكر كانت حليلة وهو حديث تفرد به لا يعرف إلا من  
طريقه مع جرحه المشهورة وأحاديثه المنكرة قال عبد الله بن إدريس الأودي سمعت  
مالكاً يقول وما ابن إسحاق وإنما هو دجال من الدجاجلة نحن نفينا من المدينة. قال

سمعت دجالاً يجمع على دجاجلة إلا من مالك بن أنس إمام الأئمة رضي الله عنه  
يعني بذلك مالك ما ثبت في صحيح مسلم وغيره عن مسلم بن يسار أنه سمع أبا  
هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في آخر الزمان دجالون  
كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم وإياهم لا  
يضلونكم ولا يفتنونكم فكيف يمتحج بابن إسحاق المنفي من طيبة إلى العراق ويعرض  
عن الصحيحين اجمع عليهما في الآفاق ففي حديث أبي ذر في الصحيحين فرج  
سقف بيتي وأنا بمكة فنزل جبريل ففرح صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست  
من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً. ففرج بتخفيف الرء شق شدتها صارت للمبالغة من  
الشق وسأشرح الحديث بطوله في الإسراء إن شاء الله تعالى وفي صحيح مسلم عن  
حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل وهو  
يلعب مع الصبيان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فأخرج منه علقة فقال هذا حظ  
الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده في مكانه  
وجاء الغلمان يسعون إلى أمة الحديث بكماله سأذكره إن شاء الله تعالى في باب  
الإسراء. وقد قيل في السكينة في الحديث الأوائل إنها السكينة مخففة لأنه قد روي في  
الصحيح أنه إذا أدخل بطنه حكمة وإيماناً وروى رحمه وعلماً لأن السكينة هي المديّة  
بضم الميم وكسرها وهي تذكّر وتؤكّث قال صاحب العين. قال الهروي أكثر العرب  
لا يعرفون الماء فيها والصواب في هذه اللفظة السكينة لأنه قال بعد شق البطن ثم  
أتت بالسكينة كأنها برهره فوضعت في صدري فإنما يعني بها السكينة التي هي في  
أصل اللغة فعيلة من السكون وهي أكثر ما تأتي في القرآن العظيم بمعنى السكون  
والطمأنينة كقوله تعالى: (فأنزل الله سكينته عليه) وكقوله جل وعلا: (هو الذي أنزل  
السكينة في قلوب المؤمنين)، وكقوله عز وجل وأنزل السكينة عليهم ثم قد تأتي  
السكينة بمعنى الآية المستودعة تابوت العهد الذي أيد الله تعالى بها موسى كقوله  
تعالى: (إن يأتيكم التابوت في سكينة من ربكم) الآية، ويروى عن علي عليه السلام

أنه قال كانت ريحًا هفافة لها وجه كوجه الإنسان. وفي رواية عنه أنها ريح خجوج  
ولها رأسان وعن مجاهد أن لها رأسًا كراس الهرة في رواية عنه زيادة وجناحين وذنبًا  
مثل ذنب الهر. وعن ابن عباس أنها طست من ذهب كانت تغسل فيه قلوب الأنبياء  
عليهم السلام وعن الربيع عن أنس أن معنى فيه سكينه من ربكم أي رحمة من ربكم  
وعن عطا بن ابي رياح ان معنى قوله فيه سكينه من ربكم اي فيه مما يعرفون من  
الآيات فيسكنون إليها، واختار بعض أهل العلم قول عطاء هذا لأن السكينه في كلام  
العرب فعلية كما قدمنا من قولهم سكن فلان إلى كذا إذا أطمأن إليه وهدأت عنده  
نفسه فهو يسكن سكونًا وسكينه مثل قولك عزم فلان على الأمر عزمًا وعزيمة  
وقضى الحاكم بين القوم قضاء وقضية فإذا كان هذا معنى السكينه في لغة العرب  
فجائز أن يكون ذلك ما جاء عن علي عليه السلام وغيره ممن تقدم ذكره آنفًا لأن  
جميع أقوالهم آيات باهرات تسكن إليهن النفوس وتلج بهن الصدور. فاختاروا قول  
عطاء لأنه يمكن معه صحة كل قول. من هذه الأقاويل يحكى عن السدي مثل وقول  
ابن عباس وأن في داخل السكينه وضع موسى الألواح، وهذا نص في التوراة التي  
بأيدي اليهود إلى اليوم وقد شرحها حافظ أهل زمانه أبو محمد بن حزم الظاهري  
فقال فيها إن الله تعالى أمر موسى عليه السلام أن يجعل في التابوت ألواح الشهادة  
التي كان أعطاه وفيها أيضًا من صفه عمل التابوت أن الله تعالى أمره أن يعمل من  
خشب قهل هو الصندل أو شبيه الصندل وفيها أن طوله ذراعان ونصف وان عرضه  
ذراع ونصف وسمكه ذراع ونصف وفيها أن الله تعالى أمره أن يغطيه من داخله  
وخارجه بصفائح من الذهب والإبريز وأن تتخذ له إكليلاً من ذهب محيطاً به. وفيها  
أيضًا بعد وصف يطول أن الله تعالى أمره أن يتخذ صفيحة التطهير على أعلى  
التابوت من مصفيات العقيان يكون طولها طول التابوت وعرضها عرضه وتتخذ من  
المسجد كروبيين تعني ديكين لا الكروب في لغتهم الديك فأما الملائكة الكروبيون

فهو بالتخفيف للراء عند اللغويين من كرب إذا قرب واشتد وانشدوا ان كروبية  
منهم ركوع وسجد

رجعنا إلى التوراة يجعلها من جانبي التابوت ووجههما متقابلة يكونان مفروعين  
باسطين أجنحتهما تظل التابوت. وفيها أن الخطاب الذي كان أتى موسى من التابوت  
كان يسمعه من أعلاه ما بين الكروبيين. هذا هو النص الباقي من توراتهم إلى اليوم  
وحكي محمد بن جرير الطبري عن وهب بن منبه أنه قال وذكر السكينة والخطاب  
الذي كان يصدر عنها إنما كانت روحًا من الله تعالى يتكلم إذا اختلفوا في شيء  
يتكلم فأخبرهم ببيان ما يريدون وليس من جاء عن السلف الأول من هذه الأقوال  
المقدمة آنفًا وبين ما حكيت عن التوراة تعارض ولا اختلاف كما يظهر من صفات  
تلك التصاوير فإنه قد ذكر أن ذلك التابوت كانت صفاته تختلف في أزمان الأنبياء  
بعد موسى بأمر من الله لا بصنعة صانع. وقرأت على شيخنا العالم النحوي أبي جعفر  
أحمد بن عبد الصمد بن عبد الحق الخزرجي قال قرأت في صحف النبي حزقيال وكان  
من تأخر زمانه من الأنبياء عليهم السلام أن تابوت السكينة صار في تعطير تلك  
الازمان بصورة أشد من أحد جلية وصورة ثور في الجانب الآخر وفي موضع  
الكروبيين من أعلاه صفة كروب واحد من أحد الجهتين وصفه نسر من الجانب  
الآخر فإذا كان أحوال السكينة تنتقل في تلك الأزمان بأمر الله تعالى فليس في جميع  
ما تقدم به الذكر تعارض ولا اختلاف وكل ما قدمت به الأخبار عن أجرام وظواهر  
تصاوير فليس الأمر على ظاهره، وإنما هي أسرار لله تعالى ملكية يدل على ذلك قوله  
جل وعلا عن تابوت السكينة يتحمله الملائكة ثم قد يظهر في الإخبار عن المعاني  
الملكية بالفاظ التصوير الحسي المألوفة أشخاصه من طائر ذي أجنحة ونحو ذلك قال  
الله العظيم جاعل الملائكة رسلا أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع و مجمل القول في  
أمر السكينة المذكورة في سورة البقرة أنها كانت على نحو ما ذكر وهب بن منبه

وأنها كانت أمرًا عجيبيًا من أمر الله تعالى جعلها الله إية لموسى واستودعها التابوت وكان التابوت في قبة العهد التي أمر الله تعالى موسى بعملها وكان هرون هو الذي يصل إلى التابوت بتقية وخشوع ويطيف به ويقوم بأمر خدمته بما يوحي الله تعالى إليه وإلى أخيه موسى على نبينا وعليهما السلم وكانت تظهر من تابوت السكينة لبني إسرائيل آيات باهرات يطول وصفها. وها أنا أذكر في كتابي هذا جميع ما قيل في صفة الخاتم المقدس مما كان ففرقًا في الدواوين ... إلى باب واحد بعون الرزاق ذي القوة المتين كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم كزر الحجلة ثبت في الصحيحين وترجم عليه البخاري في باب من ذهب بالصبي المريض ليدعى له. حدثنا إبراهيم بن حمزة قال حدثنا حاتم هو ابن إسماعيل عن الجعدي قال سمعت السائب يقول ذهبت بي خالتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله إن ابن أختي وجع فمسح رأسي ودعا لي بالبركة ثم توضأ فسربت من ضوئه ثم قمت خلف ظهره فنظرت إلى خاتم مثل زر الحجلة بين كتفيه وخرجه مسلم حدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن عباد قالوا حدثنا حاتم وهو ابن إسماعيل عن الجعدي بن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث قال البخاري في تفسيره قال ابن عبيد الله يعني شيخه الحجلة من حجل الفرس الذي بين عينيه كذا قيده بعضهم الحجلة بضم الحاء وسكون الجيم في الأولى وبضمها وفتح الجيم من الثاني بعضهم بكسر الحاء وفتح الجيم فإن كان البخاري رحمه الله سمي البياض الذي بين عيني الفرس حجلة لكونه بياضًا كما سمي بياض القوائم تحجيلًا فما معنى ذكره للزر مع هذا .. لا يتجه فيه وجه. وفسر الزمذي في جامعه الكبير الزر بالبياض فقال زر الحجلة ببيضها فالحجلة عنده الطائر الذي يسمى القبع وهذا مما أنكر عليه وإن كان معذورًا في ذلك لما رأى في حديث آخر كبيضة حمامة اعتمادًا على ما وجد من ذكر بياض الحمامة وإنما الزر واحد الأزرار التي تدخل في العرى

كأزرار القميص والحجلة إحدى الحجال وهي سنور قال أمير المؤمنين أبو الحسن علي بن أبي طالب عليه السلام لأهل العراق في خطبة خطب بها:

يا أشباه الرجال ولا رجال ويا طعام الأحلام ويا عقول ربّات الحجال وهذا أولى ما قيل.

قال إبراهيم بن حمزة رز الحجلة يعني الرء قبل الزاي وهكذا ذكره الخطابي بتقديم الرء كأنه أخذه من رز الجراد وهو بيضها يقال أرزّت الجراد إذا أتاحت ذبيها في الأرض فهاضت فاستعارة للطائر والضواب عندهم أن الزر واحد الأزرأ وقيدناه في صحيح البخاري عن أكثرهم إن ابن أختي وقع وهو بمعنى وجع أي مريض والوقع المشتكى المريض وأصله وهن الرجل ومرضاها من حفي يصيبها والعرب تسمي كل مرض وجعاً وروي عن أبي ذر الهروي في صحيح البخاري في باب احطام النبوة وقع على الفعل الماضي والوجه ما تقدم والسائب هو ابن يزيد بن سعيد بن ثمامة بن أخت نمر الكندي اختلف في نسبه فقيل هو كناني وقيل هو مخزومي ولا يصح بوجه وقال النسابة الثقة مصعب الزبيري السائب بن يزيد هو ابن أخت النمر الكندي قال ابن عبد البر في التمهيد ويقال إنه من كندة وهو حليف لبني أمية أو بني عبد شمس يكنى أبا يزيد حج أبوه مع النبي صلى الله عليه وسلم والسائب ابن سبع سنين. فقه هذا الحديث وفوائده وبركاته منها أن رواية ما سمع الإنسان أو رآه في صباه مقبولة لأن هذه الرواية من السائب مقبولة عند أئمة الدين. ومنها ما يفعله الصالحاء من وضع اليد على رؤوس الصبيان عند الدعاء لهم الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم زاد الحافظ أبو القاسم الطبراني في معجمه فلم يبيض موضع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم. حدثني الحرة الجليلة فارس بانويه بنت محمد بن أبي القاسم أبويه الصالحاني قراءة عليها في منزلها بأصبهان رحمه الله عليها قالت: حدثني أم إبراهيم العابدة فاطمة بنت عبد الله الجوردة سماعليها قالت: حدثني الفقيه الأمين أبو بكر محمد بن عبد



الله بن ... سماعاً عليه وكان ثقة أمهناً نحوياً لغوياً توفي سنة أربعين وأربعمئة وولد سنة ست وأربعين وثلاثمئة آخر من ختم عليه حديث الطبراني قال حدثني الإمام الحافظ الرحال الثقة صاحب التصانيف الكثيرة أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني سماعاً مني عليه قال حدثنا عبد الجبار بن أبي عامر قال حدثنا مؤمن بن إهاب قال حدثنا النضر بن محمد الجرشني قال حدثنا عكرمة بن عمار عن عطاء مولى السائب بن يزيد قال رأيت مولاي السائب بن يزيد طيته بيضاء ورأسه أسود فقلت يا مولاي ما لرأسك لا يبيض أبداً قال لا يبيض رأسي أبداً وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مضى وأنا غلام ألعب مع الغلمان فسلم على الغلمان وأنا فيهم فرددت عليه السلام من بين الغلمان فدعا لي وقال لي ما اسمك فقلت السائب بن يزيد بن أخت النمر فوضع يده على رأسي وقال بارك الله فيك فلا يبيض موضع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبداً قال الطبراني لم يروه عن عطاء إلا عكرمة تفرد به النضر ولا يروي عن السائب إلا بهذا الإسناد فمن فوائد الحديث بركة يد المصطفى صلى الله عليه وسلم فإنه بقي ببركة يده جمال سواد شعره مع كبر سنه وفي الصحيحين أن اسائب قال فمسح رأسي ودعا لي بالبركة وأصل البركة دوام ما هو حاصل وهو من البر وكأي الثبوت يقال برك بالمكان أي ثبت وقيل في تفسير قوله تعالى تبارك الذي معناه دام ملكه وثبت فلهدا ثبت جمال شبابه وللشيب أيضاً فضيلة وأول من رآه إبراهيم خليل الرحمن على ما ثبت في الموطأ وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم يسير منه في رأسه ولحيته دون عشرين شبيبة على ما ثبت في الصحيحين عن أنس وغيره ولهذا ابيضت لحيته لتجتمع له ما دعا به النبي صلى الله عليه وسلم. وفضيلة الشيب وقد أفردت للشيب والحضاب جزءاً نافعاً نفعنا الله. ومنها قوله صلى الله عليه في الصحيحين ثم توضع فشربت من وضوئه. فيه من الفقه دليل على طهارة الماء الذي قد توضع به لانه لو كان نجساً لنهاه عن استعماله وقد ثبت في الصحيحين أيضاً أنه صب وضوه على جابر بن عبد الله وهو مريض لا يعقل

قال جابر: فعقلت ولو كان نجسًا لم يصبه عليه وقد أمر بالني صلى الله عليه وسلم الذي عان سهلاً أن يتوضأ له ويغسل داخلته إزاره ويصبه عليه ولو كان نجسًا لأمر سهلاً أن يغتسل منه بل رجا له بركعة وأن يجل عنه شر العين وقد اختلف الفقهاء في ذلك وهم محجوجون بالسنة ومنها نستنبط الفقه وكل أحد مأخوذ من قوله ومزوك إلا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه مأخوذ كله لا يترك إلا ما تركه صلى الله عليه وسلم وفيه من الفقه حوله حيلان كأنها تفرد بهذا الحديث الصحيح الإمام ابو الحسين مسلم بن الحجاج في صحيحه من رواية عاصم الأحول عن عبد الله بن سرجس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكلت معه خبزًا أو لحمًا وقال ثريدًا قال فقلت استغفر لك النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ولك ثم تلا هذه الآية: (واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات)، قال: ثم درت خلفه فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه عندنا غص كتفه اليسرى جمعًا عليه خيلان كأمثال القائل. قلت: الناغض فرع الكتف وكذلك النفض والنفض سمي به لتحركه أو لأنه تحت العنق حيث ينفض الإنسان رأسه ومنه قوله جل وعلا: (فسينفضون إليك رؤوسهم) أي يحركون وسمي الظليم نفضًا لأنه يحرك رأسه إذا عدا ﴿ص ١٣٢﴾

ص ١٣٧

فله ولكم، وقالت الأنصار ما كان لنا فله ولرسوله فودت الأنصار ما كان في أيديها من الدراري والأموال واستنقذنا برسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد روينا هذه القصة بأسانيد كثيرة وألفاظ متقاربة، وهذا الحديث حسن غريب وقصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم على أسارى هوازن يوم حنين صحيح بنقل العدل عن العدل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد سقط من هذا الحديث ذكر المهاجرين والصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم لما كلمه تركت المهاجرون

وتركت الأنصار، وهذا الإسناد عالٍ كلهم معتمرون وعبيد الله بن رماحس قال: كان يحدثنا زياد بن طارق وهو ابن عشرين ومئة سنة، وكان يطلع فوق شجر العين. وسئل عبيد الله: ابن كم أنت؟ فقال: ابن ست وتسعين. وذكر بن محمويه في آخر أيامه أنه كان ابن ثمان وتسعين. وذكر ابن محمويه في آخر أيامه أنه كان ابن ثمان وتسعين، وذكر أبو العلاء أنه كان ابن سبع وتسعين. وقد حدث عن عبيد الله بهذا الحديث جماعةٌ وزهير هذا مقلٌّ ومخرَجٌ حديثه هذا من الشام.

وذكر ابن عبد البر أن عبيد الله بن رماحس رواه عن زياد بن طارق بن زياد عن زياد بن صرد بن زهير بن صرد عن أبيه عن جده زهير بن صرد أبي جرول أنه حدثه بهذا الحديث فجعل بين زياد وبين زهير رجلين، وقد تابع محمد بن أحمد بن محمويه المسكري على إسناده أبو سعيد بن الأعرابي وأحمد بن زكرياء المقدمي وأبو جعفر أحمد بن إسماعيل بن القاسم وأبو بكر أحمد بن عمر وابن جابر الرملي الحافظ.

وذكر الحافظ اللغوي الثقة الزاهد أبو الحسين بن فارس في كتاب المبني في أسماء النبي أن الذي أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم قوم خمس مئة ألف ألف وهذا نهاية الجود الذي لم يُسمع بمثله في الوجود، فلما شبَّ وسعى رده إلى أمه فافتصلته فلما أتت له ست سنين خرجت به أمه سيده بين زهرة آمنة بنت وهب بن عبد مناف إلى أخواله بني عدي بن النجار تزورهم به ومعها أم أيمن دابته وكانت حبشية خلفها زوجها عبد الله مع تركته فورث ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجعت به أمه إلى مكة فتوفيت بالأبواء وهي قرية من عمل الفرع بينهما وبين الجحفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً وسميت بذلك لبوء السيول بها قاله ثابت في الدلائل، وقيل لما فيها من الوباء وهذا باطل لو كان ذلك كذلك لقبل الأوباء بتقديم الواو أو يكون مقلوباً منه.

وقيل هو جمع أبو هو جلد الخوار الخشور بالعين، كذا قيدته بالهمز على الإسناد أبي  
القاسم السهيلي وبغير همز قاله سيبويه، لأنه أدخله في مضاعف الواو ... ونحوه،  
وأنشد اللغويين:

حَيْنَ أُمِّ الْبَوِّ فِي رَبَائِهَا      وَهُوَ لِلْمُنْتَجِعِ بْنِ تَيْهَانَ

وأظن السهيلي قلّد فيه ابن سراج، لأنه همزة وتقييدُ سيبويه أعلا وحفظه عن العرب  
أولى وفي صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم زار قبرَ أمه بالأبواءِ عام  
الفتح في ألف مقنع فبكى وأبكى. قوله: ألف مقنع أي مغطى الرأس بمغفر أو بيضة.  
والتقُّع أيضا تقطيه الرأس بالرداء في غير هذا الموضع وهو التلقع وقيل: توفيت وهو  
ابن أربع سنين فلما توفيت قبضه جدّه شبّية الحَمْدِ مُطَعَمِ طَيْرِ السَّمَاءِ عبد المطلب  
وكان يكرمه ويحسن إليه ويطوف به فلما أتت له ثمانى سنين وشهران وعشرة أيام  
توفي جدّه عبد المطلب وله مئة وأربعون سنة، وهذا أصح ما قبل فأوصى به أبا  
طالب. وكان شقيق عبد الله من أمه وأبيه فكفله وكان به رقيقاً وقد خفف الله تعالى  
بذلك مع عذابه على ما ثبت في الصحيحين فلما أتت له اثنا عشرة سنة وشهران  
وعشرة أيام ارتحل به أو طالب تاجراً قَبْلَ الشَّامِ فنزل تيماء فرآه حَبْرٌ من يهود تيماء  
يقال له بغيرا الراهب.

قرأت في الجامع الكبير في السنن المسندة من تصنيف أبي عيسى محمد بن عيسى بن  
سورة بن موسى بن الضحاك السلمي بالولاء، الومذي الحافظ الصَّيرِرِ يُعْرَفُ بِابْنِ  
الدَّهَانَ، وقد حدثني به جماعة بالمشرق والمغرب وكتب به إلى شيخنا الحافظ أبو طاهر  
أحمد بن محمد السُّلْفِيِّ الأصبهاني، قال: حدثنا الشيخ الزكي أبو الفتح أحمد بن محمد  
بن أحمد بن سعيد المقرئ الحدَّادُ بأصبهان عن إسماعيل بن بيان المروزي عن أبي

العباس محمد بن احمد بن محبوب المزوري عن الزمدي قال أبو الطاهر لم يُجز لي أبي الفتح ما أُجيز له بل ما سمعه.

قلت: وقد زعم أبو عمر وعثمان بن أبي بكر الصدي السفاقي أن الزمدي لم يسمع هذا الكتاب. وقال: جزم الزمدي مجهول وكذلك قال فيه الخطيب ولم يذكره في تاريخه وهو يروي عن شيوخ بغداد والزمدي معروف العين والاسم مشهور الطلب والعلم. قال الأمير أبو نصر بن ماکولا: توفي أبو عيسى الزمدي بالرمذ ليلة الإثنين لثلاث عشرة ليلة خلت من رجب سنة تسع وسبعين وميتين رحمه الله.

وقال الحافظ أبو علي الفسائي: كان شيخنا أبو عمر بن عبد البرّ يقول: ثلاثة كتب في معناها أثرها أو أفضلها مصنف أبي عيسى الزمدي في السنن والأحكام في القرآن لابن بكير ومختصر ابن عبد الحكم. قال الزمدي في مصنفه خرج أبو طالب إلى الشام وخرج معه النبي صلى الله عليه وسلم في أشياخ من قريش فلما أشرفوا على الراهب هبطوا فحلوا رحالهم فخرج إليهم الراهب وكانوا قبل ذلك يمرّون فلا يخرج إليهم ولا يلتفت، قال: فهم يحلون رحالهم فجعل يجللهم الراهب حتى جاء فأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: هذا سيد العالمين هذا رسول الله ربّ العالمين بعثه الله رحمة للعالمين، فقال له أشياخ من قريش: ما علمك فقال إنكم حين أشرفتم من العقبة لم يبق شجر ولا حجر إلا خرّ ساجداً ولا يسجدان إلا لنيّ، وإني أعرفه بخاتم النبوة أسفل من غضروف كتفه مثل التفاحة ثم رجع فصنع لهم طعاماً فلما أتاهم به وكان هو في رعية الإبل قال: أرسلوا إليه فأقبل وعليه غمامة تُظلّه فلما دنا من القوم وجدهم قد سبقوه إليه في الشجر مال عليه. قال: فبينما هو قائم عليهم وهو يناشدهم أن لا يذهبوا إلى الروم، فإن الروم إن رأوه عرفوه بالصفة فيقتلوه“ فالتفت فإذا بسبعة قد أقبلوا من الروم فاستقبلهم“ فقال: ما جاء بكم، قالوا جئنا إن هذا النبي خارج في هذا الشهر فلم يبق طريق إلا بعث إليه بأناس وإنا قد

أخبرنا خبره، بُعثنا إلى طريقك هذا، فقال: هل خلفكم أحدٌ هو خير منكم، قال: إنا  
أخبرنا لطريقك هذا، فقال: أفرأيتم أمراً أراد الله أن يقضيه هل يستطيع أحد من  
الناس رده، قالوا: لا. قال: فبأيّوه وأقاموا معه. قال: أنشدكم الله أيكم ولئيه؟ قالوا:  
أبو طالب: فلم يزل يناشده حتى رجه أبو طالب وبعث معه أبو بكر بلالاً وزوّده  
الراهب من الكفد والزيت. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. قلت: ولم يكن  
بلال إذ ذاك عبداً لأبي بكر ياجمع من علماء الأخبار، وإنما اشتراه بعد المبعث بعد  
أن عذّب في الله عذاباً شديداً“ فيمكن أن يكون استأجره أو بعته أمية بن خلف  
الجمحيّ معه.

فلما أتت له خمس وعشرون سنة جرح في تجارة خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد  
العزى بن قصيّ بن كلاب سيدة نساء زمانها.

حدثني غير واحدٍ عن ابن غلبون عن أبي ذر الهرويّ قال حدثنا أبو إسحاق إبراهيم  
بن داود بن درستويه الماورديّ بالبصرة قرأت عليه قال: حدثنا أبو الحسين محمد بن  
غسان بن جبلة العتلي سنة ثمان عشرة وثلاثمئة قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن  
الحسن العتلي قال حدثنا النسابة أبو المنذر هشام بن محمد قال: حدثنا أبي عن أبي  
صالح عن ابن عباس قال: كان سب تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة  
بنت خويلد بن أسد عبد العزى بن قصي انه اقبل مسيره غلام خديجة بن خويلد من  
سفره ومعه النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزل تحت شجرة قال: فرآه الراهب  
فقال: من هذا الذي معك. قال: من أهلي، قال: فإنه نبي، ما جلس هذا المجلس بعد  
عيسى بن مريم أحد غيره، قال: فأقبل إلى خديجة فأخبرها بما قال الراهب، وقال: لها  
إني كنت أكل معه حتى نشبع ويبقى الطعام“ فدعت خديجة بقناع عليه وهي رطب  
ودعت اختها هالة ام ابي العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد الشمس النبي صلى  
الله عليه وسلم فآكلوا حتى شعروا فلم ينقص شيئاً فقالت له خديجة: أخطبتني إلى

عمي عمرو بن أسد، وكان شبيحًا كبيرًا ولم يكن لأسد يومئذ ولد غيره فانطلق هو وحزة معه إليها فلذبحت شاة وجعلت طعامًا ثم بعثت إلى عمرو فآكل ثم سقته فلما أخذ فيه الشراب. قالت خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم: قل لعَمَّكَ أبي طالب يخطبني إليه في هذا المجلس فاتاه أبو طالب فخطب إليه خديجة على النبي صلى الله عليه وسلم فزوجته، وذلك قبل أن ينزل عليه الوحي“ فلما ذهب عنه السكر سمع أصواتًا، فقال: ما هذا فأخبر“ فقال: خدعتني، فقالت: يا هذا هو والله كَفَوُكُ فأت له ذلك ففعل وكانت قبله عند أبي هالة هند بن النباش بن زرارة بن وقْدَان بن حبيب بن سلامة بن عديّ بن جرّوة بن أسيد بن عمرو بن تميم حليف بني عبد الدار بن قُصَيِّ. وقيل: زرارة بن نباش. وقال القاضي الزُّبَيْر بن بَكَّار: أبو هالة ملك بن نباش بن زرارة من بني نباش بن زرارة بن عدي الدارمي، وقوله: ليس بشيء وأكثر أهل التَّسَبُّب يخالفون الزُّبَيْر في اسم أبي هالة وينسبونه على حسب ما قدّمنا ذكره. وقيل له ابن الكلبي وهو عالم بأساب العرب على ركاكة دينه هند بن النباش بن زرارة بن واقدان بن حبيب بن سلامة بن غوى بن جرة بن أسيد بن عمرو بن تميم هكذا قيده من خط نسابة الأندلس ابي محمد الرشاطي. وحدثني غير واحد عنه: وولدت له هند بن أبي هالة وكانت قبله عند عتيق بن عائذ بن عبد الله بن عمر بن مخزوم فولدت له عبد الله وجارية ثم خلف عليها أبو هالة المذكور.

أبو صالح اسمه باذام، ويقال: باذان بالنون مولى أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنها شقيقه علي عليه السلام، قال ابن أبي حشمة: سألت يحيى بن معين عن أبي صالح الذي روي عنه سماك بن حرب والكلبي“ فقال اسمه باذام كوفي ضعيف الحديث. قال أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني الحافظ صاحب التعديل والتجريح أبو صالح الذي روى عنه الكلبي اسمه باذام مولى أم هانئ بنت أبي طالب يحدث عن ابن عباس ولم يسمع منه، ولم يره، وإنما ذكرت هذا الإسناد لأعرف بعلته“ فإنه من

فوائد الحديث. قال الإمام عبد الرحمن بن مهدي: لأن أعرف علة حديث هو عندي أحب إلي من أن أكتب عشرين حديثًا ليس عندي. أبوه هو محمد بن السائب الكليبي كذاب وضاع لا يجوز قبول خبره، ولا الاحتجاج بحديثه. قال أبو عاصم النبيل عن سفیان الثوري، قال: قال لنا الكليبي: ما حدثت عن أبي صالح عن ابن عباس فهو كذب فلا تروه.

وذكر ابن إسحاق مثي رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خويلد بن أسد مع عمه حمزة سيد الشهداء، وذكر غيره أن خويلدًا كان إذ ذاك قد هلك، وأن الذي أنكح خديجة وعمها عمرو بن أسد، وقاله الميرد، وقد ذكر ابن إسحاق أيضًا أن أخاها عمرو خويلد أنكحها منه. وذكر الإمام أبو بكر محمد بن شهاب الزهري في سيره، وهي أول سيرة ألفت في الإسلام: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لشريكه الذي كان يتجر معه في مال خديجة: هلم فلتنحدث عند خديجة، وكانت تكرمهما وتتحفهما“ فلما قاما من عندهما جاءت امرأت مستثبة، وهي الكاهنة“ فقالت له جئت خاطبًا يا محمد، فقال: كلا، فقالت: ولم فوالله ما لي فريش امرأة وإن كانت خديجة، إلا تراك كفؤًا لها“ فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم خاطبًا لخديجة رضي الله عنها مستحيا، وكان خويلدًا أبوها سكران من الخمر“ فلما كلم في ذلك أنكحها“ فألقت عليه خديجة حلة وضمته بخلوق واخلوق طيب يخلط بالزعفران“ فلما صحا من سكره قال: ما هذه الحلة والطيب“ فقيل: إنك أنكحت محمدًا صلى الله عليه وسلم خديجة، وقد انفي بها“ فأنكر ذلك ثم رضيه وأمضاه“ فهذا الإمام المقدم الفقه المعظم أبو بكر محمد بن شهاب الزهري يقول: إن أباهما أنكحهما. والله أعلم. وحدثنا الإمامان العالمان قاضي القضاة أبو جعفر بن مضاء اللخمي وأبو القاسم الخنعي السهيلي، قراءة مني عليهما، قالا: حدثنا القاضي الناقد أبو بكر محمد بن عبد الله المعافري بمعاً عليه بقربة، قال: حدثني العالم أبو الفتح نصر بن إبراهيم



المقدسي قراءة عليه ببيت المقدس، قال: حدثني الفقيه العالم أبو الفتح سليم بن أيوب الرازي قراءة عليه بمدينة صور. قال: حدثنا العالم اللغوي أبو الحسين أحمد بن فارس سماعًا من لفظه، قال: لما أتت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خمس وعشرون سنة وشهران وعشرة أيام خطب إلى خديجة نفسها فحضر أبو طالب ومعه بنو هاشم ورؤساء سائر مضر“ فخطب أبو طالب، فقال: الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل و الصفيي معدي وعنصر مضر وجعلنا حضنة بينه وسواس حرمه وجعل لنا بيتًا محجوجًا آمنًا وجعلنا الحكام على الناس، ثم إن ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به رجل إلا رجح به“ فإن كان في المال قلبي فإن المال ظل زائل وأمر حائل ومحمد من قد عرفتم قرابته وقد خطب خديجة بنت خويلد وبذل لها من الصداق ما عاجله وآجله من مالي وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل. فأصدقها صلى الله عليه وسلم عشرين بكرة، وبنى بها ولها أربعون سنة.

اللغة: الضبيعي: بضاد معجمة وبضاد مهملة مهموز الوسط، وكذا قيده أبو ذر الهروي في صحيح البخاري، وقيده عامة الحفاظ عن مسلم بضاد معجمة في قوله صلى الله عليه وسلم: "مخرج من صبيعي هذا". وقال أهل اللغة: إنه يقال بهما جميعًا، وبالسین أيضًا ومعناه الأصل. وقيل: النسل، وقوله: وإن كان المال قلبي هو على وزن فُعلي ﴿١٥٢﴾ عنده علم من الكتاب فأرسلت إليه تسالته عن جبريل فقال: قدوس قدوس هذه البلاد أن يذكر فيها جبريل سيده نساء قريش فأخبرته بقول النبي صلى الله عليه وسلم فقال عداس مثل قول الراهب“ فكان ذلك مما زادها الله تعالى به إيمانًا و يقينًا.

فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسًا وثلاثين سنة تراضت قريش بحكمه فيها. قلت وأنا ذو النسيين كذا قال أكثر أهل السير، وأحدهم ابن إسحاق وإن كان جرحه هشام بن عروة ومالك بن أنس وعلي بن المدبني وغيرهم فقد شهد له جماعة

بالبحر في علم السير. منهم: سفیان الثوري، وسفيان بن عيينة، والحمامان حماد بن سلمة وحماد بن زيد، ويحيى بن سعيد القاضي، وأثنى عليه الشافعي، وكذلك أحمد بن حنبل، وقد وافقه على قوله: إن قريشًا بنت الكعبة سنة خمس وثلاثين أبو بكر محمد بن شهاب الزهري شيخ الجميع وعالم أهل زمانة في رواية عقيل وخالف في ذلك محمد بن جبير بن مطعم، فقال فيما حدثني الشيخ أبو القاسم عبدالرحمان بن محمد الفقيه احدث القاضي بمدينة مرسية قراءة مني عليه قال: حدثني الشيخ الفقيه المفتي لسان أهل قرطبة أبو الحسن يونس بن محمد بن محمد بن مغيث قراءة عليه قال حدثنا الفقيه القاضي أبو عمر أحمد بن محمد التميمي يعرب بابن الحذاء وقرأ علي إسناده قال حدثنا عبد الوارث بن سفيان قال حدثنا الإمام أبو محمد صاحب الرحلة الطويلة أبو محمد قاسم بن أصبغ قال: حدثنا سيد احدثين ببغداد أبو بكر بن زهير، قال حدثنا إبراهيم بن المنذر قال أخبرنا عبد العزيز بن أبي ثابت قال حدثني عبد الله بن عثمان بن أبي سليمان النوفلي عن أبيه عن محمد بن جبير بن مطعم قال: بني البيت علي خمس وعشرين سنة من الفيل. كذا قال. وقد روي أيضًا عن ابن شهاب رواه موسى بن عقبة وهو غريب، والأشهر سنة خمس وثلاثين والله أعلم.

والآثار في بنیان الكعبة وابتداء أمرها كثيرة يطول ذكرها. حدثني الشيخ الفقيه إمام النحويين قاضي القضاة بقية مشيخة الأندلس أبو جعفر أحمد بن عبد الرحمن بن مضاء اللخمي رضي الله عنه قراءة مني عليه قال حدثنا الشيخ الفقيه الحافظ أبو جعفر أحمد بن عبد الرحمن البطروجي سمعًا مني عليه في مسجده بقرطبة قال حدثنا الفقيه الفاضل المفتي أبو عبد الله محمد بن فرج قراءة منه عليه قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن يحيى بن مفرج قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عائد قال حدثنا القاضي أبو عبد الله محمد بن أحمد بن يحيى بن مفرج قال حدثنا أبو سعيد الأعرابي قال حدثنا إسحق بن إبراهيم الدبيري قال حدثنا الإمام الحافظ عبد الرزاق

بن همام الصنعاني. قلت: ونرويه بالإجازة بإسقاط رجلين على ما ذكرناه في  
الفهرست. قال عبد الرزاق حدثنا ابن جريج عن عطاء وابن المسيب وغيرهما أن  
الله تعالى أوحى إلى آدم إذ أمبطه إلى الأرض: أن ابن لي بيتًا ثم احفف به كما رأيت  
الملائكة تحف بيتي الذي في السماء. قال عطاء: فزعم الناس أنه بناه من خمسة أجبل  
من حراء ومن طور سيناء ومن لبنان ومن الجودي، وكان روضه من حراء والربض  
هاهنا الأساس المستدير بالبيت، ومنه يقال لما حول المدينة روض" فكان هذا بناء آدم  
صلوات الله عليه. ثم بناه إبراهيم عليه السلام فقال الخثعمي بن احم بناه ايضا بعد  
ايه ادم لما حج البيت، وكان علي بن أبي طالب عليه السلام يذهب إلى أن آدم لم  
ين الكعبة. حدثني القاضي أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد المروي قراءة مني عليه  
قال: حدثنا أبو الحسين يونس بن محمد بن مغيث قراءة عليه: قال حدثنا القاضي أبو  
عمر بن الخداء قال حدثنا عبد الوارث بن سفهان قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال  
حدثنا أحمد بن زهير قال حدثنا يحيى بن أيوب قال حدثنا عباد بن عباد قال حدثني  
شعبة بن الحجاج عن سماك بن حرب عن خالد بن عمرو بن عرعرة قال: خرج إلينا  
علي فقام إليه بن الكواء فقال: إن أول بيت وضع للناس الذي بيكة أهو أول بيت  
وضع للناس. قال: فأين كان قوم نوح وعاد ولكنه (أول بيت وضع للناس مباركًا  
فيه آيات بينات مقام إبراهيم). قال: وحدثنا موسى بن إسماعيل قال: حدثنا حماد بن  
سلمة عن سماك بن حرب عن خالد بن عمرو بن عرعرة عن علي مثله. قال: إنه ليس أول بيت  
كان نوح قبله وكان في البيوت، وكان إبراهيم قبله فكان في البيوت. ولكنه أول  
بيت وضع للناس فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمنًا. قلت: والحجة  
أيضًا في ذلك ما ثبت في الصحيحين عن أبي ذر قال: قلت يا رسول الله أي مسجد  
وضع في الأرض أول قال المسجد الحرام. قلت: ثم أي قال المسجد الأقصى قلت  
كم بينهما؟ قال: أربعون سنة ثم الأرض لك مسجد حيث ما أدركتك الصلاة فصل.  
زاد في رواية البخاري: فإن الفصل فيه. وقد رواه أبو سعيد الخدري في صحيح

مسلم وذكر عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن عثمان بن حيمم عن أبي الطفيل قال: كانت الكعبة في الجاهلية مبنية بالرضم قال الخليل: الرضم حجارة مرصوف بعضها فوق بعض الواحدة رضمه ليس فيها مدر وكانت قدر ما تفتحها العناق، وكانت ثابتة توضع عليها تسدل سداً عليها وكان الركن ﴿١٥٦﴾ أعظم من كذا وكذا حتى انطلق بها نحو خياد فهدمتها قريش وجعلوا يبنونها بحجارة الوادي تحملها قريش على رقابها فرفعوها في السماء عشرين ذراعاً فبينا النبي صلى الله عليه وسلم يحمل حجارة من أجساد وعليه ثمرة فضافت عليه النمرة فذهب يضع النمرة على عاتقه فزئى عورته من صغر النمرة فنودي يا محمد احر عورتك فلم ير عرباً بعد ذلك، وكان بين بنيان الكعبة وبينما انزل الله عليه خمس سنين وبين مخرجه وبينها خمس عشرة سنة، وقال معمر: وأخبرنا الزهري قال: لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلم أجمرت امرأة الكعبة فطارت شرارة من مجمرها في ثياب الكعبة فاحترقت فتشاورت قريش في هدمها وهابوا هدمها" فقال لهم الوليد بن المغيرة ما تريدون بهذا الإصلاح تريدون ام الإفساد" فقالوا: بل نريد الإصلاح. قال: فإن الله لا يهلك المصلح، قالوا: فمن الذي يعلوها، قال الوليد بن المغيرة: أنا أعلوها فأهدمها فارتقى الوليد بن المغيرة على ظهر البيت ومعه الفأس" فقال: اللهم إنا لا نريد إلا الإصلاح ثم هدم فلما رآته قريش قد هدم منها ولم يأتهم ما خافوا من العذاب هدموا معه حتى إذا بنوها فبلغوا موضع الركن اختصمت قريش في الركن أي القبائل تلي رفعه حتى كان شجر بينهم فقالوا: تعالوا يحكم أول من يطلع علينا من هذه السكة فاصطلحوا على ذلك فاطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غلام عليه وشاحا ثمرة فحكموه فأمر بالركن فوضع في ثوب ثم أمر سيد كل قبيلة فأعطاه ناحية من الثوب ثم ارتقا هو فرفعوا إليه الركن فكان هو يضعه. قال ابن إسحاق وكانت قريش تسمي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن ينزل عليه الوحي الأمين. وكانت الكعبة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر ذراعاً كانت تكسى القبايطي

ثم كسيت البرود، وأول من كساها الديباج عبد الملك بن مروان علي يدي الحجاج بن يوسف" فلما أرسل يزيد بن معاوية الجيوش إلى مكة وحرق سقفها وجدارها بالنار أراد عبد الله بن الزبير أن يبنها بعد هدمها وإصلاحها، وأن يردّها علي ما حدثه خالته عائشة أم المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ألم تري إلى قومك حين بنوا الكعبة اقتصروا علي قواعد إبراهيم. قلت: فقلت: يا رسول الله أفلا تردّها علي قواعد إبراهيم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لولا حدثان قومك بالكفر لفعلت. الحديث بطوله وهو صحيح من جميع طرقه خرجه مالك في الموطأ فقال ما هذا نصه مالك عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن محمد بن أبي شهاب أن عبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق أخبر عبد الله بن عمر عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " ألم تري إلى وقومك بنوا الكعبة اقتصروا علي قواعد إبراهيم"، قالت: فقلت يا رسول الله أفلا تردّها علي قواعد إبراهيم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لولا حدثان قومك الكفر لفعلت". فقال ابن عمر: لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركبتين اللذين يليان الحجر إلا أن البيت لم يتم علي قواعد إبراهيم. وفيه من الفقه: أن قريشًا بنت الكعبة ولم يتمها علي قواعد إبراهيم، والقواعد أساس البيت. قال أهل اللغة: الواحدة منها قاعدة، قالوا: والواحدة من النساء قاعدة. وفيه حديث الرجل مع أهله في باب العلم وغيره من أيام الناس. وأخرجه في الصحيحين من حديث الأسود بن يزيد عن عائشة قالت: سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الجدر أمن البيت هو؟ قال: نعم، قلت: فما هم لم يدخلوه في البيت، قال: قومك قصرت بهم النفقة، قلت: فما شأن أنه مرتفعًا قال: فعل ذلك قومك ليدخلوا من شأوا ومنعوا من شأوا ولولا أن قومك حديث عهدهم بالجاهلية فأخاف أن تنكر قلوبهم لنظرت أن أدخل الجدر في البيت وأن ألصق بابه بالأرض. قلت: الجدر لغة في الجدار وهو الحائط،

والجدر أيضًا والجدير مكان بني حوله جدار قاله الخليل والجدر بقية الابن والجدر أصول الشجر، وقليل جدر المشارب التي يجمع فيها الماء في أصول الثمار، وقال مسلم في صحيحه وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثني عبيد الله يعني ابن موسى قال: حدثنا شاشبيان عن أشعث بن أبي الشعثاء عن الأسود بن يزيد عن عائشة قالت: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحجر وساق الحديث بمعنى حديث أبي الأحوص، وقال فيه: فقلت: ما شأن بابه مرتفعًا لا يصعد إليه إلا بسلم، وقال عذافة أن تنفر قلوبهم كذا قال في هذا الطريق الحجر وفي رواية السمرقندي والشجري لعله الحجر والصواب الجدر وكذا في صحيح البخاري الجدر أي أصل الجدار القديم وبقية الأساس وليس هو الحجر كله إلا تراه قد قال في سائر الأحاديث: ولأدخلت فيه من الحجر وفي رواية المستملي من صحيح البخاري الجدار أمن البيت هو بدلًا من الجدر. وحجر الكعبة بكسر الحاء لا غير وكذلك حجر ثمود، وهي مدائنها، وكذلك العقل بالكسر لا غير وأجلسه في حجره بفتح الحاء وكسرها وهو الثوب والحضن وإذا أريد به المصدر فالفتح لا غير وأن غير، وإن أريد الاسم فالكسر لا غير، وقوله: يبقي في حجري وما كان مثله بالفتح لا غير وهو الصحيح الفصيح.

وقوله صلى الله عليه وسلم: "لولا أن قومك" إنما عني بذلك قريشًا لبيانهم الكعبة. قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم: (وكذب به قومك)، وقال: (وإنه لذكر لك ولقومك). قال المفسرون: يعني قريشًا ولهذا الحديث طرق كثيرة في الصحيحين.

وأخرجه البخاري من حديث يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها: يا عائشة لولا أن قومك حديث عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهدم فأدخلت فيه ما أخرج منه وأزقته بالأرض وجعلت له بايين بابًا شرقيًا وبابًا غربيًا فبلغت به أساس إبراهيم فذلك الذي حمل ابن الزبير على هدمه قال يزيد:

وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبناه وأدخل فيه من الحجر وقد رأيت أساس إبراهيم عليه السلام حجارة كاسنة الإبل. قال جرير بن حازم: فقلت له يعني ليزيد بن رومان أين موضعه، قال: أريكه الآن فدخلت معه الحجر فأشار إلى مكان فقال هاهنا، قال جرير فحزرت من الحجر ستة أذرع أو نحوها.

وأخرجه مسلم من حديث سعيد بن ميناء، قال سمعت عبد الله بن الزبير يقول: حدثني خالتي - يعني عائشة - قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: " يا عائشة لولا أن وقومك حديثوا عهد بشرك فهدمت الكعبة فالزقتها بالأرض ولجعلت لها بابين، شرقياً وغربياً وزدت فيها ستة أذرع من الحجر، وإن قريشاً اقتصرتها حيث بنت الكعبة. ومن حديث عطاء بن أبي رباح بأطول من هذا قال لما أحرق البيت زمن يزيد بن معاوية حين غزاها أهل الشام فكان من أمره ما كان تركه ابن الزبير حتى قدم الناس الموسم يريد أن يجزأهم أو يجزبهم - الأول من الجرأة أي يشجعهم على قتال أهل الشام بإظهاره قبيح فعلهم في هدم الكعبة، والثاني من الحرب أي يفيظهم بفعلهم ويحرك حفاظهم ويحرضهم يعني أهل الموسم ومنه فقبل للشجاع المقدام مغرب ومحتمل أي يريد أن يحملهم على حربهم وعند أبي العباس أحمد بن الحسن بن بندار الداني يجزبهم في الأول من التجربة والاختبار لما عندهم في ذلك وعند جميعهم في الثاني يجزبهم كما تقدم ورواه بعضهم يجزبهم أي يشد منهم من وقولهم أمر حزب بمعنى شديد، وقد يكون بمعنى يميلهم إلى نفسه ويجعلهم من حزبه أي يصيرهم أحزاباً وجموعاً على أهل الشام، فلما صدر الناس قال: يا أيها الناس أشيروا علي في الكعبة أنقضها ثم ابني بناتها أو أصلح ماؤها منها. قال ابن عباس: وإنني قد فرق بي رأي فيها أرى أن تصلح ماؤها منها وتدع بيتاً أسلم الناس عليه وأحجاراً أسلم الناس عليها وبعث عليها النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبير: لو كان أحدكم أحرق بيته ما رضي حتى يحمده فكيف بيت ربكم أي مستخبر ربي ثلاثاً ثم عازم

على أمرى فلما مضت ثلاث أجمع رأيه على أن ينقضها فتحاماه الناس أن ينزل بأول الناس يصعد فيه أمر من السماء حتى صعد رجل فالتقى منه حجارة فلم يره الناس أصابه شيء فتابعوا فنقضوه حتى بلغوا به الأرض فجعل ابن الزبير أعمدة فسار عليها السور حتى ارتفع بناؤه، وقال ابن الزبير: إني سمعت عائشة تقول: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لولا أن الناس حديث عهدهم بكفر وليس عندي من النفقة ما يقوى على بنائه لكنت أدخلت فيه الحجر خمسة أذرع وجعلت له بابًا يدخل الناس منه وبابًا يخرجون منه، قال: فأنا اليوم أجد ما أنفق ولست أخاف الناس، قال: فزاد فيه خمس أذرع من الحجر حتى أبدى أسًا نظر إليه الناس فبنى عليه البناء وكان طول الكعبة ثماني عشرة ذراعًا فلما زاد فيه استقصره فزاد في طوله عشرة أذرع وجعل له بابين أحدهما يدخل منه والآخر يخرج منه" فلما قتل ابن الزبير كتب الحجاج إلى عبد الملك بن مروان يخبره ونجبره أن ابن الزبير قد وضع البناء على أسس نظر إليه العدول من أهل مكة فكتب إليه عبد الملك إننا لسنا من تلطبخ ابن الزبير في شيء أما ما زاد في طوله فأقره، وأما ما زاد فيه من الحجر فرده إلى بنائه وسد الباب الذي فتحه فنقضه وأعادته إلى بنائه.

ومن حديث عبد الله بن عبيد بن عمير والوليد بن عطاء عن الحارث بن عبد الله بن عبيد بن عمير والوليد بن عطاء عن الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة قال عبد الله بن عبيد وفد الحارث بن عبد الله على عبد الملك بن مروان في خلافته فقال عبد الملك ما أظن أبا حبيب يعني ابن الزبير سمع من عائشة ما كان يزعم أنه سمعه منها. قال الحارث: بلى أنا سمعته منها. قال: سمعتها تقول: ماذا قال قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن قومك اقتصروا من بيان البيت ولولا حدائث عهدهم بالشرك أعدت ما تركوا منه" فإن بدا لقومك من بعدي أن يبنوه فهلمي لأريك ما تركوا منه فأراها قريبًا من سبعة أذرع هذا حديث عبد الله بن عبيد وزاد عليه الوليد بن عطاء



قال النبي صلى الله عليه وسلم وجعلت لها بايين موضوعين في الأرض شرقاً وغرباً وهل تدرين لم كان قومك رفعوا بابها قالت: قلت: لا قال تعزراً أن لا يدخلها إلا من أرادوا فكان الرجل إذا هو أراد أن يدخلها يدعونه يرتقي حتى إذا كاد أن يدخل دفعوه فسقط. قال: عبد الملك للحارث أنت سمعتها تقول هذا؟ قال: نعم قال فنكت ساعة بعصاه ثم قال: وددت أني تركته وما تحمل ومن حديث حاتم بن أبي صغيرة عن أبي قزعة أن عبد الملك بن مروان بينما هو يطوف بالبيت إذا قال: قاتل الله ابن الزبير حيث يكذب على أم المؤمنين يقول سمعتها تقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا عائشة لولا حدثان قومك بالكفر لنقضت البيت حتى أزيد فيه من الحجر فإن قومك قصروا في البناء، فقال الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة: لا تقل هذا يا أمر المؤمنين فإنا سمعت أم المؤمنين تحدث هذا. قال: لو كنت سمعته قيل أن أهلمه لتركته على ما بنى ابن الزبير.

وذكر عبد الرزاق قال أخبرني أبي قال سمعت مرثد بن شراحيل يقول: سمعت ابن عباس يقول: لو وليت منه ما ولي ابن الزبير لأدخلت الحجر كله في البيت وقال ابن عباس: فلم يطاف بالحجر إن لم يكن من البيت. وإذ صح بما ذكرنا من الآثار أن الحجر من البيت فواجب إدخاله في الطواف، وأجمع العلماء أن كل من طاف بالبيت لزمه أن يدخل الحجر في طوافه وفي إجماعهم في ذلك ما يكفي واختلفوا فيمن لم يطف من وراء الحجر في طوافه فالذي عليه جمهور أهل العلم أن ذلك لا يجزئ، وأن فاعل ذلك في حكم من لم يطف فمن لم يطف الطواف الواجب كاملاً رجع من بلاده حتى يطوف ويكمله فهو فرض مجتمع عليه ومن قال ما ذكرنا في الطواف وراء الحجر مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور وهو وقول عطاء وروينا عن ابن عباس أنه كان يقول في هذه المسألة الحجر من البيت ويتلو قول الله عز وجل: وليطوفوا بالبيت العتيق، ويقول: طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء الحجر. وقال مالك

والشافعي ومن قال بقولهم: من لم يدخل الحجر في طوافه ولم يطف من ورائه في شوط أو شوطين أو أكثر ألغى ذلك وبنا على ما كان طاف طوافًا كاملاً قبل أن يسلك في الحجر ولا يعيد بما سلك في الحجر. وقال أبو حنيفة وأصحابه: من سلك في الحجر ولم يطف من ورائه وذكر ذلك وهو بمكة أعاد الطواف، وإن كان شوطاً قضاه وإن كان أكثر قضى ما بقي عليه من ذلك فإن خرج عن مكة وانصرف إلى الكوفة فعلبه دم وحجة تامة.

وروي عن الحسن البصري نحو ذلك قال: من فعل ذلك فعلبه الإعادة فإن حل أهراق دمًا. وفي هذا الحديث أيضًا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستلم من الأركان إلا الركنين اليماني والأسود، وعلى هذا مذهب مالك والشافعي وفقهاء الحجاز والعراق من أهل الرأي. والحديث لا أعلم في ذلك خلافاً إلا في الطبقة الأولى من الصحابة رحمهم الله فإنه روي عن جابر بن عبد الله ومعاوية بن أبي سفيان وأنس بن مالك وعبد الله بن الزبير والحسن والحسين أنهم كانوا يستلمون الأركان كلها. وروي عن عروة وأبي الشعشاء مثل ذلك وروي عنهما خلافه. واختلف عن ابن عباس ومعاوية في ذلك فروي شعبة عن قتادة عن أبي الطفيل قال قدم معاوية وابن عباس فطاف ابن عباس فاستلم الأركان كلها فقال معاوية إنما استلم رسول الله الركنين اليمانيين فقال ابن عباس ليس من أركانه شيء مهجورًا والصحيح الثابت أن هذا من قول معاوية لا من قول ابن عباس لأن مجاهدًا روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يستلم إلا اليمانيين وأنه انكر هلي معاوية استلامه ركنين الآخرين فلما قال له معاوية ليس من البيت شيء مهجورًا قال له ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله إسوة حسنة وفي صحيح مسلم وحدثني أبو طاهر قال أخبرني ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث أن قتادة بن دعامة حدثه أن أبا الطفيل البكري حدثه أنه سمع ابن عباس يقول: لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلم غير

الركنين اليمانيين. والذي عليه جماعة فقهاء الأنصار وأهل المعرفة بالآثار في استلام  
الركنين اليمانيين والذي عليه جماعة فقهاء الامصار واهل المعرفة بالاثار في استلام  
الركنين اليمانيين وذلك لحديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث  
مجمع على صحته لا مطعن لأحد فيه رواه عن ابن عمر سالم ولده ونافع مولاه وعبيد  
بن جريح ويوسف بن مالك وغيرهم. والركنان اللذان لا يستلمان هو الركن  
الشامي الذي يلي الركن الأسود والركن الغربي هما اللذان يليان الحجر، وقد نهى  
عمر بن الخطاب يعلى بن أمية عن استلام الركنين الغربيين وهما هذان المذكوران،  
وقال عمر ليعلى بن أمية لنا في رسول أسوة حسنة فحصلت الرواية في ذلك عن  
النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عمر وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن  
عباس ولا حجة في قول أحد مع السنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

فلما أتت له أربعون سنة ويوم، وذلك في يوم الإثنين لثمان خلون من شهر ربيع  
الأول سنة أحدو وأربعين من عام الفيل كذا حقه موسى الخوارزمي فيما ذكره  
النمري في الاستيعاب وبه قال حبر القرآن عبد الله بن عباس بعنه الله عز وجل إلى  
الناس كافة وإلى الجن عامة، وأتمه الرسالة بذلك من عند الله عز وجل وفي غار حراء  
لأيام خلعت لربيع الأول.

ورأت قریش النجوم رمي بها بعد عشرين يوماً من مبعثه وبقي مستتراً بأمره ثلاث  
سنين من مبعثه وفي ذلك كله تدفع له خديجة رضي الله عنها الأموال الجسيمة التي  
عندها تجود بها على الناس حتى ذهب جميعها، وأبطل الله عز وجل الكهانة بمبعثه  
وكانت صحيحة ظاهرة موجودة، ثم أمر صلى الله عليه وسلم بإظهار أمره وتبليغ  
رسالة ربه وذلك قوله عز وجل: (فاصدع بما تؤمر) أي تكلم به جهاراً غير سر  
فشرف القوم أي أبغضوه يقال شنقت له بفتح النون وكسرهما اذا بغضته حتى  
حاصروه صلى الله عليه وسلم وأهل بيته في الشعب. قال الإمام الثقة موسى بن عقبة

في مغازيه قال مالك: وهي أصح المغازي، أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب ومن معه من بني هاشم وبني المطلب ثلاث سنين حتى أفسد الله تعالى صحيفة مكرهم سلط عليها الأَرْضة فخرج وخرج رهطه فعاشوا وخالطوا الناس.

فلما أتت له تسع وأربعون سنة وثمانية أشهر وأحد عشر يومًا مات عمه أبو طالب وله بضع وثمانون سنة وكانت له وجاهة عظيمة في بني هاشم وفي قريش ومات خديجة بعد أبي طالب بثلاثة أيام، وقيل بخمسة أيام في شهر رمضان، ولم يكن فرض إذ ذاك، وقيل كان بين موت أبي طالب وموت خديجة شهر ولها يوم توفيت خمس وستون سنة. قال حكيم بن حزام توفيت عمي خديجة فخرجنا بها من منزلها حتى دفناها بالبحون، ونزل صلى الله عليه وسلم في حفرتها ولم يكن يومئذ سنة الجنازة الصلاة عليها فتوات عليه الرزايا وأقبلت إليه الבלابا من قرابته وعشيرته وخصوصًا من عمه أبي هب وزوجه أم جميل حائلة الحطب فنزل داره وأولاده وفرّ إلى الطائف مع مملوكه زيد بن حارثة وهو من هيات خديجة له ثم رجع صلى الله عليه وسلم بعد ثلاثة أشهر إلى مكة بعد موت خديجة ثلاثة أشهر فأقام بها شهرًا في جوار مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف. فأما ولده من خديجة فتناه القاسم وبه كان يكنى، والظاهر يقال أن اسمه عبد الله وذكر نسابة قريش القاضي أبو عبد الله الزبير بن بكار أن ابنه عبد الله هو الطاهر وهو الطيب سمي بذلك لأنه ولد بعد النبوة، وكذلك قال الإمام أبو بكر محمد بن شهاب الزهري. وفاطمة وهي أصغر ولده وأحبهم إليه وأحقتهم بالتقديم في الذكر. وقال الزبير: أصغر البنات رقية وزينب وهي أكبر بنات رسول وأم كلثوم ورقية وأما الغلظة الثلاثة فماتوا وهم يرضعون وقال أبو بكر البرقي كان جميع ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة ويقال ثمانية كلهم من خديجة إلا إبراهيم فإنه من مارية النبطية.

وفضائل خديجة أكثر من أن يحيط به كتابا أو يشتمل عليه باب ففي الصحيحين عن عبد الله بن جعفر الطهار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: خير نساءها مريم بنت عمران وخير نساءها خديجة بنت خويلد والهاء في نساءها حين ذكر مريم عابدة على السماء والهاء في نساءها حين ذكر خديجة عابدة على الأرض وذلك أن الحديث رواه وكيع وأبو أسامة وابن نمير في آخرين. وأشار وكيع من بينهم حين حدث بالحديث بأصبغه إلى السماء عند ذكر مريم وإلى الأرض عند ذكر خديجة، وعن إشارة ليست من رايه وإنما هي زيادة في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم وزيادة العدل مقبولة وو كيع أحد العلماء العدول، ويحتمل أن يكون معنى إشارته إلى السماء والأرض عند ذكرهما أنهما خير نساء بين السماء والأرض، وهذا أشبه عندي بظله الحديث وهو كذا قال لي أستاذنا العالم أبو القاسم الخنعمي رحمه الله، وهذا حديث صحيح متفق على صحته رواه عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، قال سمعت عليًا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث إلى آخره. وذكر بعض أهل العلم في قول الله تبارك وتعالى في سورة التحريم (ثبات وأبكارا) أنها إشارة إلى مريم البتول وهي البكر، وإلى آسية بنت مزاحم امرأة فرعون وأن الله تعالى سبزه إياهما. وقد جاء في الحديث بزيادة كلتم أخت موسى عليه السلام. قال لي شيخنا السهيلي: وبدأ بالثيب قبل البكر لأن زمان آسية قبل زمن مريم بمئتين من السنين، ولأن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كلهن ميت إلا واحدة وهي عائشة، وأفضلهن خديجة وهي ثيب وتكون هذه القبيلة من قبلية الفضل ومن قبلية الزمان أيضًا لأنه تزوج الثيب منهن قبل البكر والله أعلم. ولم تمت خديجة حتى بشرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب، وأقرأها السلام من رب العالمين، وقال فيما ثبت عنه في الصحيحين عن أبي زرعة هرم بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة قال: أتى جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله هذه خديجة قد أتتك معها إناء فيه إدام وطعام أو شراب“

فإذا هي أنتك فاقراً عليها السلام من ربها ومني. كذا في صحيح مسلم وبشرها  
بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب وقد روي بشارتها بالجنة غير  
واحد من الصحابة. ومن قال سلام الله في الدنيا فقد أمن من أهوال الموت وأهوال  
القبر وأهوال الحساب وأهوال الحساب وأهوال الصراط وجميع أمور القيامة حتى  
يلج ذلك البيت فإنما أقرأها السلام من آفات هذه الأهوال كلها حتى تنهأ بالبشرى  
بذلك البيت. وقوله من قصب ففي حديث ابن وهب. قلت: يا رسول الله وما بيت  
من قصب؟ قال: بيت من لؤلؤة مجوفة أي خالية الداخل غير مصمتة، ورواه  
السمرقندي في صحيح مسلم مجوبة والمعنى واحد. ورواه الخطابي في غريبه الذي  
قرأناه على الزاهد أبي الحسن الأشعري بخراسان. وحدثني به عن الفقيه إمام الحرمين  
أبي عبد الله الفراوي سمعاً عليه، قال: قرأته على أبي الحسن عبد الغافر بن محمد قال  
سمعه على أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي "فكان شيوخني من أهل المغرب روه  
عني والحمد لله. قال الخطابي: من لؤلؤة مجوبة بضم الجيم أي قد قطع داخلها بالثقب  
فتفرغ وخلا من قوهم جبت الشيء إذا قطعه وانجوب آلة من حديد فقط بها الأدم  
قطاً مستديراً فمجوبه من حوب بناه للمبالغة ومجوبة من جاب" فقالوا: هو اللؤلؤ  
الجوف الواسع كالقصر المنيف. قال الخليل: القصب ما كان من الجوهر مستطيلاً  
ويؤيد تفسيرهم قوله قباب اللؤلؤ وفي رواية قصر من درة مجوفة.

فمن عظيم حرمتها: أن الله تعالى لم يتعلها بالغيرة في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فكان الرسول صلى الله عليه وسلم مقتصرًا عليها حتى توفيت ولم يتزوج عليها ثم  
في الجنة تنفرد به في هذا البيت الذي هو من قصب لا صخب فيه ولا نصب  
والصخب: اختلاط الأصوات وارتفاعها بالتنازع، ويقال السين، وضعفه الخليل.  
النصب التعب والمشقة والنصب الإعياء والنصب بضم النون وسكون الصاد تغير  
الحال من مرض أو تعب أو حزن يقال أنصبه المرض ونصبه والرباعي أعلا ونصب

من التعب. فهي فيه مع محمد صلى الله عليه وسلم دون تنازع ولا تعب، كما  
تفردت بكفالاته قبل النبوة وبعدها فأوته وعالته وأغنته بما لها من بين نسائه كنفرد  
زكريا بكفالة مريم تسعد بتلك الكفالة فكذلك لخديجة بيت في الجنة تفرد بمحمد  
صلى الله عليه وسلم في ذلك البيت لا يصاحبها فيه سائر نسائه فمن يقدر أن يصف  
ما في ذلك البيت جزاء بتلك الكفالة، وهي أول من آمن بالله عز وجلّ من النساء  
وقيل من الرجال والنساء. وذكر القاضي الإمام أبو عبد الله الزبير بن بكار في كتابه  
في أنساب قريش، قال آدم عليه السلام: ما فضل علي به ابن صاحب البعير ر أن  
زوجه كانت له عونًا على تبليغ أمر الله وأن روحي كانت عونًا لي على المعصية.  
وسأل العالم الكبير أبو بكر بن داود: أعائشة أفضل أم خديجة فقال عائشة. اقرأها  
النبي صلى الله عليه وسلم: السلام من جبريل وخديجة اقرأها جبريل السلام من ربها  
جل وعلا على لسان محمد صلى الله عليه وسلم. فهي أفضل فقيل له فمن أفضل  
أخديجة أم فاطمة فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: إن فاطمة بضعة  
مني ولا أعدل ببضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدًا. قلت: صدق كذا  
قال صلى الله عليه وسلم في الصحيحين وفي حديث المسور بن مخزومة أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال: ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله مكانًا  
واحدًا أبدًا قاله لما خطب علي بن أبي طالب عليه السلام بنت أبي جهل على فاطمة  
فخطب الناس على منبره، وذكر فضلها، وأنها بضعة منه وفيه من الفقه أن من سبها  
فقد كفر ومن صلى عليها فقد صلى على أبيها صلى الله عليه وسلم تسليمًا.

حدثنا شيخنا بقية المشيخة بقربة الفقيه القاضي احدث الثقة أبو القاسم بن بشكوال  
قراءة مني عليه بجامعها الأعظم وسامعًا عليه بمسجده بالغدِير، قال حدثنا الفقيه أبو  
محمد بن عتاب قال: أخبرنا القاضي أبو محمد عبد الله بن ربيع التميمي تعرف بابن  
نبوش من ولد أبي مسلم الخولاني قال: حدثنا أبو حفص عمر بن عبد الملك

الخولاني، قال: حدثنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن زياد الأعرابي وأبو بكر محمد بن داسة قالا: حدثنا الحافظ أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، قال: حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا داود بن أبي الفرات عن علباء بن أحر عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون. وحدثني الفقيه القاضي أبو الحسن عبد الرحمن بن أحمد بن تقي في مجلس حكاية قال: حدثنا الفقيه الخطيب أبو القاسم بن النحاس قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عابد قال حدثنا فقيه المالكية العالم أبو محمد بن أبي زيد في منزله بالقيروان، قال: حدثنا عبد الله بن مسرور قال حدثنا عيسى بن مسكين، قال: حدثنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن سنجر الجرجاني نزيل مصر سكن منها قرية يقال لها نطايا قال حدثنا داود بن أبي الفرات عن علباء بن أحر عن عكرمة عن ابن عباس قال: خط رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأرض أربعة خطوط ثم قال: أتدرون ما هذا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل نساء أهل الجنة وساق الحديث كما تقدم وهما إسنادان ثابتان رواهما عدل عن عدل والحمد لله ولعل جاهلاً بالعلم يتكلم في عكرمة مولى ابن عباس قد أجمع معظم العلماء على الاحتجاج بحديثه منهم إمام دار الهجرة أبو عبد الله مالك بن أنس وإمام السنة الصابر علي الخنعة أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل وزين الخدين أبو زكريا يحيى بن معين وحافظ خراسان وورعها إسحاق بن راهويه والفقيه أبو ثور. وقال إسحاق بن راهويه: عكرمة عندنا إمام الدنيا، وتعجب من سؤال من سأله عنه وقد صرح مالك بامه في كتاب الحجج من الموطأ ومال إلى روايته عن ابن عباس ونزل رواية عطاء في تلك المسألة وعطاء أجل التابعين في علم الناسك والثقة والأمانة وكذلك خرج البخاري في صحيحه حديث عكرمة ولا يقدح فيه كلام من تلكم أنه لا حجة مع أحد تكلم فيه والذي تكلم هو سعيد بن المسيب وقد ذكر العلة الموجبة للعداوة



بينهما الإمام الحافظ أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي في كتاب الانتفاع بجلود الميتة وتكلم فيه ابن سيرين ولاخلافين نقاداهل العلم انه اعلم بكتاب الله من ابن سيرين وكذلك روي عن الشافعي أنه قال: نحن نتقي حديث عكرمة وأراه ليس بصحيح عنه وقد روى الشافعي عن جماعة من الوضعيين والضعفاء فمن الوضعيين إبراهيم بن يحيى الأسلمي المدني، والقاسم العمري وهو ضعيف مزرك وهؤلاء كانوا أولى أن يتقى حديثهم وكل أحد مأخوذ من كلامه ومزرك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال أحمد بن حنبل: حدثني إسحاق الطباع قال سألت مالك بن أنس قلت أبلغك أن ابن عمر قال لنافع لا تكذب عليّ كما كذب عكرمة على بن عباس قال لا ولكني بلغني أن سعيد بن المسيب قال ذلك ليرد مولاة وقال عالم أهل الكوفة وزاهدها سفیان بن سعيد الثوري خذوا تفسير القرآن عن أربعة: عن عكرمة وسعيد بن جبیر ومجاهد والضحاك فبدأ بعكرمة، وقال جابر بن زيد: عكرمة مولى ابن عباس أعلم الناس.

وقيل لسعيد بن جبیر: تعلم أحدًا أعلم منك قال نعم عكرمة. وكان أهل المغرب ينسبون إليه مذهب الحورورية لجم في بني أمية وذلك أن بني أمية كانوا يرسلون إلى المغرب يطلبون جلود الحرفان التي لم تولد بعد العسلية قال فرما ذهبت المائة شاة فلا يوجد في بطونها إلا واحد عسيلي كانوا يتخذون منها الفراء، وكان عكرمة يستعظم ذلك ويقول هذا كفر هذا شرك، وأخذ ذلك عنه الصفرية والإباضية فكفروا الناس بالذنوب قاله أبو العرب في تاريخه. وقل ثبتت عدالة عكرمة بصحة ابن عباس وملازمته إياه وبأن غير واحد من أهل العلم رووا عنه وعدلوه منهم من جملة التابعين جابر بن زيد وطاووس والزهري وعمرو بن دينار، ويحيى بن سعيد الأنصاري، وغيرهم، ومن الفقهاء النقاد مالك وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه ويحيى بن معين وأبو ثور وأبو عبد الله البخاري وغيرهم وكل رجل ثبتت عدالته

برواية أهل العلم عنه وجملهم وحديثه. فلن يقبل تجريح أحد جرحه حتى يثبت ذلك عليه بأمر لا يجهل أن يكون جرحه، وأما قولهم فلان كذاب فليس مما يثبت به جرح حتى يتبين لمقاله. قلت: وعلى هذا جماعة العلماء الذين هم بصير بالفقه والنظر والنظم، هذا قولهم: إنه لا يقبل من ابن معين ولا غيره في من اشتهر بالعلم وعرف به وصحت عدالته وفهمه إلا يتبين الوجه راي الذي يخرج به على حسب ما يجوز من تخريج العدل المبرز العدالة في الشهادة هذا الذي لا يصح أن يعتقد غيره ولا يجل أن يلتفت إلى ما مخالفه. وفي الصحيحين عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما غرت على أحد من نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما غرت على خديجة، وما رأيتها قط ولكن كان يكثر ذكرها وربما ذبح الشاة ثم يقطعها أعظاءه ثم يعثها في صدائق خديجة فربما قلت له كأنه لم يكن في الدنيا امرأة إلا خديجة" فيقول: إنها كانت وكانت وكان لي منها ولد فيدناه في صحيح البخاري في صدائق خديجة. وفي صحيح مسلم في أصدقاء واصدقاء جمع صديق وهو الصاحب بصدق المودة أو ثباتها والشيء الصدق هو القوي وقد يخرج أصدقا على مراد جمع الجنس ورواية البخاري أوجه كما قال في حديث آخر في خلايلها يأتي بعد هذا إن شاء الله. وفي هذا من الفقه فضل المرأة إذا كان للرجل منها ولد وفي حديث حميد بن عبد الرحمن عن هشام قالت تزوجني بعدها بثلاث سنين وأمره ربه عز وجل أو جبريل أن يبشرها ببيت في الجنة من قصب، وقال في الصحيحين في حديث سعيد بن عفير عن النبي وأمره الله أن يبشرها ببيت من قصب فإن كان ليذبح الشاة فيهدي في خلايلها منها ما يسعهن. فنحصل من هذا أن خديجة أفضل نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة أفضل من سائر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خديجة وفاطمة أفضل من خديجة لقوله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه: "أما ترضين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة" فدخل في هذا الحديث. أمها وأخواتها وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن، وهذا حديث متفق على صحته ترويه عائشة عن

فاطمة رضي الله عنها. وجميع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اثنان وعشرون زوجة  
ذكرهن في كتاب الخبر لابي جعفر بن حبيب وتوفي صلى الله عليه وسلم عن تسع  
نسوة وسريتين، وحرّم عليه أن يتزوج كتابية لأن زوجاته أمهات المؤمنين، وهن  
زوجاته في الجنة كما ثبت في صحيح البخاري في فضل عائشة من حديث عمار بن  
ياسر عن أبي وائل شقيق ابن سلمة قال: لما بعث علي عمارًا والحسن بن علي إلى  
الكوفة ليستفتوهم خطب عمار" فقال: إني لأعلم أنها زوجة نبيكم صلى الله عليه  
وسلم في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم بها لينظر أيا تبعون ... له طريق آخر عن  
أبي مريم الأسدي واسمه عبد الله بن زياد عن عمار والاستفطار الدعوات إلى القتال  
والمدافعة والنصرة. قال الله عز وجل: (يا أيها النبي إنا أحللتنا لك أزواجك اللاتي  
أنهت أجورهن) يعني مهورهن وهن اللواتي كن معه (ومما ملكت يمينك مما أفاء الله  
عليك) يعني من الفياء الغنيمة بحكم الشرع وبنات عماتك أن يتزوجهن يعني نساء  
عبد المطلب وبنات خالك يعني بني زهرة اللاتي هاجرن معك فمن لم يهاجر منهن لم  
يجل له نكاحها وقد ذكرت ذلك كله في خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم.  
وأبو جعفر هذا هو محمد بن ... مولى العباس بن محمد العباسي كان يروي عن ابن  
الأعرابي وله كتب صحيحة قاله الزبيدي في كتابه المؤلف في طبقات النحويين،  
والعباس بن محمد هو العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب  
وهو لأم ولد، وقال المعري في كتابه المختصر في غريب شعر أبي تمام وإعرابه ومعانيه  
الملقب بذكرى حبيب وقد ذكر عن ابن حبيب انه ذكر في تفسير شعر الفرزدق خبر  
ابي القفا حبيب اسم أم هذا الرجل المعروف بابن حبيب فوجب ألا ينصرف والناس  
بصرفونه يظنونه اسم أبيه ولم ينسب هذا إلى أحد ولا نسبه إلى غيره من العناية بهذا  
الشأن ولا يبين اسم أبيه والمعري عند جميع العلماء ليس بأهل أن يقلّد.

وقد بين الإمام العالم الثقة النحوي اللغوي القاضي العدل أبو بكر محمد بن الحسن الزبيدي أنه اسم أبيه وأنه محمد بن حبيب المخبر كما هو عند الجماعة والحمد لله.

وشهدت خديجة رضي الله عنها انشقاق القمر بمكة إذ سأله قريش أيه فانزل الله عز وجل (اقربت الساعة وانشق القمر وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر). ففي الصحيحين عن أبي معمر عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اشهدوا وفي رواية من الصحيحين ونحن معه فقال: اشهدوا اشهدوا. ومنها أنه قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ... إذ انفلق القمر فلقين فلقة وراء الجبل وفلقة دونه فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: اشهدوا، وقد خرَّج أهل الصحيح أحاديث انشقاق القمر عن ابن عمر وابن عباس وأنس وغيرهم وزعم قوم من الزنادقة أن معنى قوله اقربت الساعة وانشق القمر أنه سيشق في القيامة وهذا جهل لأن الآية واضحة أن الله تعالى أخبر بها عن ما كان من انشقاق القمر بمكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأله قريش آية والكلام دال على ذلك في قوله تعالى: (وإن يروا آية يعرضوا ويقولون سحر مستمر)، وكيف يقال ذلك يوم القيامة ومع صحة هذا قد وردت الآثار الصحيحة بنقل العدل عن العدل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كون ذلك من جهات لا مدفع فيها يطرق متواترة عن كبار من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا كله ورد مع وضوح دلالة لفظ الآية على وقوع ذلك كما تقدم ذكره وغير مستمر أي شديد وقيل إنه من المرادة يقال أمر الشيء واستمر وقوله شقين شق كل شيء بكسر الشين نصفه وشقة أيضًا جانبه ومنه فتحي لشق وجهه والفلقة بكسر الفاء مثل فلقة الجفنة هو نصفها قاله .. في الدلائل. فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة من الطائف بعد أن أقام شهرًا في جوار مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وكان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يرمى له ذلك لكنه مات على الكفر وقال صلى الله عليه وسلم يرمى له ذلك لكنه مات على الكفر وقال صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حياً ثم كلمني في هؤلاء لثرتهم له رواه جبير بن مطعم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيحين والتتني جمع لثرت تسلط عليه عمه أبو هب يمشي خلفه وعبيده ترجمه بالحجارة في قدميه حتى اخضلت نعلاه بالدماء وهو يدعوا الناس الى الله وأبو هب يقول: أيها الناس لا تطيعوه فإنه ساحر كذاب وزوجه أم جهل لعنهما الله ... بينه وبين الناس وتطرح الشوك في طريقه الذي يمر عليه في قول بعضهم لا سيما إذ أنزل الله تعالى فيهما سورة من القرآن، وهي قوله تعالى: (تبت يدا أبي هب)، وذلك أن أبا هب قال لبيدي تبا لكما لا أرى فيكما شيئاً مما يقول محمد“ فأنزل الله تبارك وتعالى هذه السورة. وأما قوله تعالى: وتب فسببه في الصحيحين من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية: (وأندر عشيرتك الأقرين) ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا الذي يهتف قالوا: محمد فاجتمعوا إليه فقال: يا بني فلان يا بني فلان يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب فاجتمعوا فقال: رأيتكم لو أخبرتكم أن خيلاً تخرج بسفح الجبل أكنتم مصدقي، قالوا: ما جربنا عليك كذباً. قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد قال فقال أبو هب تبا لك أما جمعنا إلا لهذا ثم قام فنزلت هذه السورة تبت يدا أبي هب، وقد تب كذا قرأها الأعمش إلى آخر السورة. وله طرق قال لي شيخنا أبو القاسم السهيلي وهي والله أعلم قراءة مأخوذة عن ابن مسعود، لأن في قراءة ابن مسعود ألفاظاً كثيرة تعين على التفسير. قال مجاهد: لو كنت قرأت قراءة ابن مسعود قبل أن أسأل ابن عباس ما احتجت أن أسأله عن كثير مما سألته، وكذلك زيادة قد في هذه الآية الثابت ذكرها ما في هذا الحديث الصحيح فسرت أنه خبر من الله تعالى وأن الكلام ليس على جهة الدعاء كما قال قاتلهم الله أنى يؤفكون. أي أنهم أهل أن يقال لهم هذا فعتب يدا أبي هب

ليس من تاب قاتلهم الله ولكنه خير محض أن قد حسر أهله ما له واليهان آله الكسب وأهله وماله مما كسب فقولته ثبت يدا أبي هب يفسره ما أغنى عنه ماله وما كسب وولد الرجل من كسبه كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أي قد خسر يداه هذا الذي كسبه. وقوله: وتب. تفسره سيصلي نارًا ذات هب أي قد خسر نفسه بدخوله النار، وقول أبي هب تبا لكما ما أرى فيكما شيئًا مما يقول محمد كما ذكره ثقات أهل السير يعني يديه سب النزول ثبت يدا أبي هب. وقوله في الحديث الآخر تبا له يا محمد سب لنزول قوله تعالى. والكلمات في التنزيل متفقان على السببين والإتيان بعدهما تفسير للبيتين بباب يديه وتبا به هو في نفسه والتب في اللغة على وزن التلف لأنه في معناه والتب كاهلال والחסار وزناً معنىً ولذلك قيل فيه تب وتباب، وقوله تبارك وتعالى: (وامراته حمالة الحطب)، وهي أم جهيل بنت حرب أخت أبي سفيان قال ابن إسحاق كانت تحمل الشوك وتطرحه في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم“ فأنزل الله تبارك وتعالى فيها: (وامراته حمالة الحطب). قلت: فلما كنى الله عن ذلك الشوك بالحطب والحطب لا يكون إلا في جبل من ثم جعل الحبل في عنقها ليقابل الجزاء الفعل. وقوله: (من مسد)، هو من مسدت الحبل إذا احكمت فتله إلا أنه قال من مسد ولم يقل حبل مسد ولا ممسود لمعنى لطيف ذكره بعض أهل العلم قال المسد يعبر به في العرف عن حبل الدلو وقد روي أنها يصنع بها في النار ما يصنع بالدلو ترفع بالمسد في عنقها إلى شفير جهنم ثم يرمى بها إلى قعرها هكذا أبدًا، وقولهم: إن المسد هو حبل الدلو في العرف الصحيح فإنما لم نجد في كلام العرب إلا كذا كقول النابغة الذبياني:

ها صريف القعو بالمسد

قال آخر وهو يستقي على إبله:

يا مسد الخوض تعوذ مني ... لبناً فإني

ما شيت من أشط مكنين.

وقال آخر:

وفي قائم منهم ولا في من قعد

يا رب عيس لا تبادل في أحد

غير الألى شدوا بأطراف المسد

وقال آخر وهو يستقي

بأغياب ولا حقائق

ومسد أمر من أباتق لسن

يريد جمع أتيق وأتيق جمع ناقة مقلوب وأصله أنوق فقلب، وأبدلت الواو ياء لأنها قد  
أبدلت ياء للكسرة إذا قالوا يناق وقلبه فراراً من اجتماع همزتين لو قالوا أنوق  
على الأصل يريد أن المسد من جلودها وفي غريب الحديث أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال في المدينة قد حرمتها إلا العصفور فتب أو مسد محالة والمحالة البكرة.  
وفي حديث آخر حرمتها بريداً في يزيد إلا المنجدة أو مسد والمنجدة عصا الراعي  
وقال أبو حنيفة في النبات كل مسد رثاء وأنشد:

ومسنداً من أبق مغاراً

وبكرة ومهوراً صراراً

والأبق القب قال والوزير الكتاب، وأنشد أيضاً:

بالمسد المفلوث أو يرفنا

أنزعها تمطياً ومنا

بهذا أن المسد حبس البئر. وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة جهنم أنها لطى البير لها مرنان والعرنان كانه عامتين المبكرة فقد بان لك بهذا كله ما ذكره أهل التفسير من صفة عذابها أعادنا الله من عذابه. ولهذا تناسب الكلام وكثرت معانيه وتنزه عن أن يكون فيه حشو أو لغو تعالى الله منزله فإنه كتاب عربي، وقول مجاهد: إنها السلسلة التي ذرعها سبعون ذراعًا لا يبقى ما تقدم إذ يجوز أن يريق في تلك السلسلة أم جميل وغيرها فقد قال أبو الدرداء لامرأته: يا أم الدرداء إن لله سلسلة تعلق بها مراحل جهنم قد خلق الله النار إلى يوم القيامة وقد نجال الله من نصفها بالإيمان بالله العظيم فاجتهدى في النجاة من النصف الآخر بالخط على طعام المسكين وكذلك قول مجاهد أنها كانت تمشي بالتمام لا.. حملها الشوك وهو في كلام العرب سائغ أيضًا فقد ما.. الأسلت لقريش حتى اختلفوا ونبكم شرحين كل قبيلة لها أرمل من بين مدل وحاطب فالمدل الذي يذكي نار العداوة والحاطب الذي ينم ويعزى كاختطبت للنار ومن هذا المعنى وكانه منتزع منه قول النبي صلى الله عليه وسلم المخرج في الصحيحين عن همام بن الحارث عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا يدخل الجنة قتات. وفي أفراد مسلم عن أبي وائل عن حذيفة بمعناه إلا أنه قال تمام. والقتات الذي يجمع القت وهو ما تولد به النار من حشيش أو من حطب صغار لأنه يقت الحديث أي يزوره وبهينة والقت والقدر واحد وهو التسوية. وقوله: (في جبهدها جبل من مسد) ولم يقل في عنقها والمعروف أن يذكر العنق إذا ذكر الغل أو الصفع كما قال تعالى: (إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا) وإن يذكر الجهد إذ ذكر الحلي أو الحسن فانما حسن هاهنا ذكر الجهد في حكم البلاغة لأنها امرأة والنساء تحلي أجهادهن وأم جميل لأحلي لها في الآخرة إلا الجهد الجعول في عنقها فلما أقيم لها ذلك مقام الحلي ذكر الجهد معه فتأمله فإنه معنى لطيف، ألا ترى إلى قول الأعشى:



يوم تسدي لنا قبيلة عن جيد أسيل تزينه الأطواق

ولم يقل عن عنق وقوله: تزينه الأطواق أي تزيده حسنًا وهذا من القصد في الكلام  
فإنما الحسن ذكر الجيد حيث قلنا وينظر هذا المعنى قوله تبارك وتعالى: (فبشرهم  
بعذاب أليم)، أي لا بشرى لهم إلا ذاك وقول الشاعر:

تحية بينهم ضرب وجميع

أي لا تحية لهم كذلك قوله تعالى في جيدها حلب من مسد أي ليس ثم جيد يجلي أنما  
هو حبل المسد، وانظر كيف قال وأمراته حمالة الخطب، وأمراته عطف على المضمر  
في سيصلي وحمالة رفع على إضمار هي ابتداء وخبر وقيل أمراته رفع بالابتداء وحمالة  
خبره وقيل الخبر في جيدها حبل لتبدا وخبر في موضع الخبر ويجوز رفع الحبل  
بالاستقرار والجملة خبر أمراته وحمالة نعت للمرأة وإذا جعلت حمالة الخبر كان قوله  
في جيدها حبل في موضع الجلال من المضمر في حمالة وقيل أن في جيدها حبل خبر  
ثان للمرأة وحمالة نصب على الذم، قرأ به عاصم في السبع وإنما لم يقل وزوجه لأنها  
ليست بزوجه في الآخرة لأن التزويج حلية شرعية وهو من أمر الدين فجردها من  
هذه الصفة كما جرد هنا امرأة نوح وامرأة لوط ولم يقل زوج نوح وقال لآدم اسكن  
أنت وزوجك الجنة، وقال لبيبة محمد صلى الله عليه وسلم: (قل لأزواجك)، وقال  
تعالى: (وأزواجه أمهاتهم) إلا أن يكون مساق الكلام في ذكر الولادة والحمل ونحو  
ذلك فيكون حينئذ لفظ المرأة لا ثَقًا بذلك الموطن كقوله تعالى عن زكريا: (وكانت  
أمراته عاقراً) (وأقبلت أمراته في صرة) لأن الصفة التي هي الأنوثة هي المقتضية  
للحمل والوضع لا من حيث كانت زوجًا وأبو هب اسمه عبد العزى وكنيته أبو عتبة  
وقد تناول أهل العلم في ذكر هذا اللقب وجوهاً أحدها ما قاله اللغوي الثقة أبو  
العباس أحمد بن يحيى الشيباني المعروف بنعلب قال إنما كنى الله تعالى أبا هب لأن  
اسمه عبد العزى والله تعالى لا يجعله عبدًا لغيره. والثاني ذكره الإمام الزاهد العالم أبو

عبد الله محمد بن أبي زمنين قال اسم أبي هب عبد العزى وكنيته أبو عتبة، وأبو هب لقب وإنما لقب به فيما وذكره ابن عباس لأن وجهه كان يلهب جملاً فليس بكنية. قال أبو الحسن بن بطلال في شرح صحيح البخاري له والثالث يحتمل أن تكون كنيته من طريق التجنيس في البلاغة ومقابلة اللفظ بما شابهه فكنى في أول السورة بأبي هب لقوله عز وجل في آخرها سيصلى ناراً ذات هب فجعل الله تعالى ما كان يفخر به في الدنيا ويزينه من جماله شيئاً إلى المبالغة في خزيه في الآخرة وعذابه فليس ذلك من طريق الترفيع له والتعظيم.

﴿١٨٣﴾ أهل النار بخلاف غيره من الكفار فإنهم كانوا يطمعون في إيمان جميعهم إلا ما كان من أبي هب وامرأته أم جهيل حمالة الحطب في هذا معجزة كبيرة لأنه أخبر هذا المعنى أنه موت على الكفر وزوجه كذلك فكان كما قال اذلو قالو بالسنتها قد أسلمنا لوجد الكفار متعلقا في الرد على رسول الله صلى عليه وسلم غير ان الله عز وجل علم انهما يسلمان باطلا ولا ظاهرا فاخبره بذلك مع رسل وكان أبو هب هذا مذكوراً بإعطاء المادحين ومدحته الشعراء وكنوه في تلك الأشعار بأبي عتبة وكان ذا مال كثير وتجارة في البر والبحر، ودليل ذلك قول الله عز وجل ما أغنى عنه ماله وما كسب، ومثل هذا القول لا يطلق إلا لذي المال الكثير وقوله: ما أغنى عنه ماله ما في موضع نصب فأغنى وهي استفهام اسم تام. وقيل ما نفي ومفعول أغنى محذوف تقديره ما أغنى عنه ماله وكسبه شيئاً. وقوله: وما كسب ما عطف على المال وهي بمعنى الذي أو مع الفعل مصدر ولا بد من تقديرها محذوفة إذا جعلتها بمعنى الذي أي كسبه وإنما قصر بأبي هب كفه بالإله المعبود شدة عداوته ل محمد سيد الوجود فأوردته النار وبئس الورد المورد. ولما مات عمه أبو طالب وزوجه خديجة أم المؤمنين تسلط عليه قريش بالضرب والهجو والسب والتلقيب والتكذيب. من ذلك ما خرجته البخاري في صحيحه عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو عن

أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم، قال رأيت عقبة بن أبي معيط حل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فوضع رداء في عنقه وخنقه خنقاً شديداً فجاء أبو بكر حتى دفعه عنه وقال: أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم. وفي رواية عن الوليد بن مسلم نحوه وفيه بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ثوبه فخنقه خنقاً شديداً فجاء أبو بكر فأخذ منكبه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر قول أبي بكر. وفي الصحيحين عن عمرو بن ميمون بن مسعود قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأبو جهل واصحاب له جلوس وقد بخرت جزور بالامس فقال ابو جهل أيكم يقوم إلى ست جزور بني فلان فيأخذه فيضعه في كتفي محمد صلى الله عليه وسلم إذا سجد فانبعث أشقى القوم فأخذه فلما سجد النبي صلى الله عليه وسلم وصعه بين كتفيه فاستضحكوا وجعل بعضهم يميل على بعض وأنا قائم أنظر لو كانت لي منعة طرحته عن ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم ساجد ما يرفع رأسه حتى انطلق انسان فأخبر فاطمة فجاءت وهي جوهرية فطرحته عنه ثم أقبلت عليهم تسبهم فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته رفع صوته ثم دعا عليهم وكان إذا دعا ثلاثاً وإذا سأل ثلاثاً ثم قال: اللهم عليك بقريش ثلاث مرات فلما سمعوا صوته ذهب عنهم الضحك وخافوا دعوته ثم قال اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأمية بن خلف وعقبة بن أبي معيط وذكر السابع ولم أحفظه قال: فولدني بعث محمداً بالحق لقد رأيت الذين سمي صرعى ثم سحبوا إلى القلب قلب بدر وفي رواية وأشهد بالله لقد رأيتهم صرعى قد غيرتهم الشمس وكان يوماً حاراً. قلت: والسابع هو عمارة بن الوليد وقال بعض المحدثين الوليد بن عتبة غلط في هذا الحديث. قوله: .. فلان قال أهل اللغة يقال ما قرأت هذه الناقة جنباً قط وما قرأت سهلاً قط أي لم

يُجتمع في رحمتها جنين والслаهي المشيمة لبني آ دم وهي الوعاء الذي يكون فيه  
الولد، والقلب بئر غير مطوية، ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم اكتفاء الجاوية  
وذلك أن خمسة نفر من المشركين سموا محمدا بخمسة أسماء مذمومة فأجابهم الله تعالى  
عنها الواحد عقيبة بن أبي معيط الأموي واسم أبي معيط أبان بن أبي عمرو واسم  
أبي عمر ذكوان بن أبي أمية بن عبد شمس سماه شاعراً قال الله العظيم: (وما هو  
بقول شاعر). الثاني: النضر بن الحارث بن كلدة بن علقمة بن عبد مناف بن عبد  
الدار سماه كاهناً قال الله العظيم: (ولا بقول كاهن). والثالث: أبي بن خلف بن  
وهب بن حذافة بن جح سماه كذاباً قال الله العظيم: (سيعلمون غداً من الكذاب  
الأشسر). والرابع: أبو جهل واسم أبي جهل عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن  
عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤي سماه مجنوناً، قال الله العظيم: (وما  
صاحبكم بمجنون). والخامس: الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم سماه  
ساحراً قال الله العظيم: (ذري ومن خلقت وحيداً) إلى قوله تعالى: (إن هذا إلا سحر  
يؤثر) ثم إن الله تعالى سماه بخمسة أسماء ممدوحة بدل هذه الخمسة المذمومة فقال جل  
من قائل: (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً).  
وقل فسرت هذه الأسماء وجميع ما فيها من العلوم في كتابي المستوفى في أسماء النبي  
المصطفى وفي قوله تعالى: (ذري ومن خلقت وحيداً) تهديد ووعيد شديد لأن معنى  
ذري ومن خلقت أي دعني وإياه فسرى ما أصنع به كما قال تعالى: (ذري ومن  
يكذب بهذا الحديث) وهي كلمة عند العرب يقولها المغناط إذا اشتد غيظه وغضبه  
وكره أن يشفع لمن اغتاط عليه فمعنى الكلام أي لا شفاعة تنفع لهذا الكافر ولا  
استغفار منك يا محمد ولا من غيرك وبين شهوداً أي مقيمين معه غير محتاجين إلى  
الأسفار والغيبة عنه لأن ماله كان ممدوداً والمال الممدود ألفا عشر ألف دينار فصاعداً  
ومهدت له تمهيداً أي هيأت له مقدمات استدراجاً له (سأرهقه صعوداً) وهي عقبة في  
جهنم تقال لها الصعود مسيرة سبعين سنة يكلف الكافر أن يصعد لها فإذا صعدها بعد

عذاب طويل صب من أعلاها ولا يتنفس ثم لا يزال كذلك أبدًا فقتل كيف قد رأي لعن كيف ما كان تقديره فكيف ها هنا من حروف الشرط، وقيل معنى قتل أي هو أهل أن يدعا عليه بالقتل وأما بنوه فهم هاشم بن الوليد والوليد بن الوليد وخالد بن الوليد وغير ذلك ممن مات على الكفر منهم عمارة بن الوليد الذي قالت قريش لأبي طالب هذا عمارة أنهد فتى في قريش وأجله فلك عقله ونصره واتخذه ولدًا فهو لك وأسلم إلينا ابن أخيك فقتله والحديث طويل ومعنى أنهد أي أقرى وأجلد يقال فرس نهر للذي يتقدم الخيل وأصل هذه الكلمة التقدّم ومنه يقال نهّد ثدي الجارية إذا برز قدمًا. وعمارة هذا أهلكه الله تعالى وقد ذكره أبو الفرج الأصبهاني في كتاب الأغاني وأن النجاشي دعا بالسواحر فأمرهن أن يسحره فنفعن في إحليله نفخة طار منها هائمًا على وجهه حتى لحق بالوحوش في الجبال وأما عقبة بن أبي معيط فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنقه يوم بدر صبرًا وأمر بصلبه فهو أول مصلوب في الإسلام حكاه الفقيهي وذلك بعرف الظبية تأنيث ظبي وهو موضوع بالصفراء ولم يكن لعنه الله له شدة وإنما كان .... ولذلك قال عمر لعقبة حين قال أقتل من بين قريش صبرًا فقال عمر حن قدح ليس منها وهذا مثل، ومعناه أن القدح إذا كان جوهر عوده مخالفًا لجوهر عود القداح في المسير سمع له صوت مخالف لصوتها إذا جعلت في الرابطة. والقدح خشب السهم إذا يرى وأصلح قبل أن يركب فيه النصل والريش. والرابطة بكسر الراء شبيهة بالكناية تجمع فيها سهام الميسر وربما سموا جماعة السهام رباطة. والرابطة أيضًا العهد فشبه ذلك بالحن كأنه حن إلى جنسه فيقال حن قدح وليس منها، وكذلك النظر أيضًا ضربت عنقه لعنه الله يوم بدر صبرًا وهو الذي قال أساطير الأولين، وإنما كان يقول في ذلك في القرآن العزيز لأنه كان قد دخل بلاد فارس وتعلم أخبار سفنديار ورسم الشدييد ونحوهما فكان يقول أنا أحدثكم باحسن مما يحدثكم به محمد فيحدث بتلك الأخبار ليزهد الناس في القرآن وفيه نزلت ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله. وأما أبي بن خلف فقتله رسول الله

صلى الله عليه وسلم مبارزة يوم أحد وذلك أن أبي بن خلف وقف بين الصفين يوم أحد وقال أين محمد لا نجوت إن نجا وشد على فرسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعرضه رجال من المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أي خلوا طريقه وتناول الحربة من الحارث بن الصمة فانتفض بنا انتفاضة تطايرنا عنه تطاير الشعراء عن ظهر البعير إذا انتفض بها ثم استقبله النبي صلى الله عليه وسلم فطعنه بها في عنقه طعنة تزداد منها عن فرسه مرارًا، وقيل: بل كسر ضلعًا من أضلاعه فرجع إلى قريش يقول قتلني محمد وهم يقولون: لا بأس بك فقال: لو كان ما بي يجمع الخلق لقتلهم أليس قد قال أنا أقتلك والله لو بصق عليّ لقتلني. قلت: هذا لما يعرفون من صدقه صلى الله عليه وسلم وقيل كانت مع الزبير رضي الله عنه عنزة كان يقاتل بها مع النجاشي وشهد بها بدرًا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقتل بها يومئذ عبيدة بن سعيد بن العاص وشهد بها أحدًا فأخذها منه النبي صلى الله عليه وسلم فقتل بها أبي بن خلف وهي التي مع المؤذنين يمشون بها أمام الإمام في العيد نعي بالمدينة ثم ينصبونها في المصلى فيصلي إليها الإمام ابن عم المؤذنون أنها لم تكن في بيت أهل إلا أخصب كذا قبهته من إماء بعض شيوخه والذي حفظه في صحيح البخاري أن العنزة التي طعن بها الزبير في... الكرش عبيد بن سعيد بن العاصي فمات قال عروة وسأله إياها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه إياها فلما قبض أحدها ثم طلبها منه أبو بكر فأعطاه إياها فلما قبض أبو بكر سألها عمر فأعطاه إياها فلما قبض عمر أخذها ثم طلبها عثمان منه وأعطاه إياها فلما قتل وقعت إلى أهل علي وطلبها عبد الله بن الزبير فكانت عنده حتى قتل هذا نص صحيح البخاري تفرد به قال أبو عبيد العنزة هي قدر نصف الرمح أو أطول شيئًا فيها سنان مثل سنان الرمح، وقال الحربي عن الأصمعي العنزة ما دون نصله والألة الحربة العريضة النصل وقيل الحربة به ما لم يعرض نصله وقيل العنزة عصي في طرفها زج والشعراء ذباب صغير له لدع ورواه ابن قتيبة في غريب الحديث له نظر الشعر فقال: هي جمع

شعراء وهو ذباب حمر كبار تقع على الإبل والحمر فتؤذيها إذا شديداً فأما الأرق والكبار فيقال لها القمعة. حدثني بهذا الغريب قاضي الجماعة بقربة الفقيه أبو محمد عبد الله بن مغيث بن يونس بن محمد بن مغيث قال حدثني جدي الفقيه المفتي أبو الحسن يونس بن محمد بن مغيث قال: أنبأنا الفقيه القاضي أبو عمر أحمد بن محمد التميمي يعرف بالحذاء قال حدثني الخليل أبو القاسم عبد الوارث بن سفيان قال حدثنا الإمام الحافظ المصنف أبو محمد قاسم بن أصبغ قال: حدثني أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري في منزله ببغداد سنة ست وسبعين ومئتين وفيها مات في النصف من رجب وهو ابن ثلاث وسين سنة وحضرت دفنه رحمه الله. وقوله: تداؤداً ... فرشه مراراً أي نزل وانحط من علو إلى سفلى ويروى ترداً أي ألقى نفسه، ومنه قوله ترداً من خالق، وإنما قال ذلك أبي لعنه الله لأنه حين اتعدى يوم بدر قال النبي صلى الله عليه وسلم أن عندي العود فرساً أعلفها كل يوم فرساً من ذره أقتلك عليها فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أنا أقتلك إن شاء الله فمات لعنه الله بسرف في قفولهم إلى مكة. وهذا من أعلام نبوته وهو إخباره بالشيء قبل كونه. وأما شجاعته فثبت في الصحيحين أنه كان أشجع الناس وقد أثبت الله العظيم في كتابه الكريم شجاعة محمد عليه أفضل الصلاة وأشرف التسليم فقال جلّ من قائل: (إذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم). وكان يقول صلى الله عليه وسلم يوم أحد إليّ عباد الله إليّ عباد الله أنا رسول الله من يكرّ فله الجنة. وقوله تصعدون أي تهعدون في الفريضة يقال أصدع في الأرض إذا أمعن في الذهاب وصعد الجبل والسطح إذا ارتقى فيهما وأصدعنا من مكة إلى المدينة وقرأ الحسن تصعدون بفتح التاء وتشديد العين من تصعد في السلم. وقوله: في أخراكم في ناقتكم وجماعتكم الأخرى وهي المتأخرة يقال حيث في آخر الناس وأخراهم كما تقول في أولهم وأولاهم إذ تصعدون نصب بصرفكم أو بقوله ليبتليكم أو يا ضمار ذكر. فإن قيل: أين متعلق حتى إذا فشلتكم قيل محذوف تقديره حتى إذا فشلتكم

منعكم نصره ويجوز أن يكون المعنى صدقكم الله وعده إلى وقت مثلكم. وحسبك  
شجاعة نطق بها بالقرآن ووجب التصديق بها والإيمان. وقد ذكرت ذلك كله وبلغ  
مستوفى في كتابي الذي سميته استيفاء المطلوب في تدبير الحروب. وسأذكر فصلاً منه  
في غزاة حنين إن شاء الله وافرقت ثلاثة أصوع بفتح الراء وسكونها والفتح أشهر.

ومن ذلك أيضاً أنهم قالوا: إن محمداً أبير، فأنزل الله تبارك وتعالى: (إنا أعطيناك  
الكوثر فصل لربك وانحر إن شانك هو الأبير). وفي صحيح البخاري عن همام عن  
قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا أسير بالجنة فإذا بنهر حافته  
قباب الدر الجوف قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك وإذا  
طينه أو طينته مسك أذفر شك الراوي وأخرجه البخاري أيضاً من حديث شيبان بن  
عبد الرحمن عن قتادة عن أنس قال لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء  
قال: أتيت على نهر حافته قباب اللؤلؤ الجوف فقلت: ما هذا يا جبريل قال هذا  
الكوثر الذي أعطاك ربك وإذا طينه أو طينته مسك الراوي وأخرجه البخاري أيضاً  
من حديث شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة عن أنس قال لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى  
السماء قال أتيت على نهر حافته قباب اللؤلؤ الجوف فقلت ما هذا يا جبريل قال  
هذا الكوثر قلت وسبب نزول هذه السورة فيما روينا عن يونس بن بكير عن محمد  
بن إسحق ومحمد بن إسحق يستشهد به في المغازي وسبب النزول وإن كان متكلماً  
فيه متهماً فيما يحكيه وقد شاركه التيمي وابن عقبة والواقدي وإن كان وضاعاً عن  
يزيد بن رومان قال كان العاص بن وائل السهمي إذا ذكر رسول الله ص قال دعوه  
فإنما هو رجل أبير لا عقب له لو قد هلك قد انقطع ذكره واسترحم منه فأنزل الله  
عز وجل (إنا أعطيناك الكوثر) حتى قضى السورة أي قد أعطيتك الكوثر وهو خير  
لك من الدنيا وما فيها والكوثر العظيم من الأجر والألف واللام لاستغراق الجنس  
وفي رواية: أي قد أعطيناك ما هو خير من الدنيا وما فيها يعني الخير كله هذا هو



الصحيح. إن شائتك هو الأبتز يعني العاصي بن وائل لعنه الله هذا أثبت ما قيل في هذا، وقد قيل في أبي جهل وقيل في كعب بن الأشرف ويلزم على هذا القول الأخير أن تكون السورة مدنية ولا خلاف أنها مكية، وقوله تعالى (إن شائتك هو الأبتز) ولم يقل إن شائتك أبتز يتضمن اختصاصه بهذا الوصف لأنه في مثل هذا الموضع يعطي الاختصاص مثل أن يقول قائل إن زيداً فاسق فلا يكون مخصوصاً بهذا الوصف دون غيره فإذا قلت إن زيداً هو الفاسق فمعناه هو الفاسق الذي زعمت فدل إن بالحضرة من يزعم غير ذلك، وقال الجرجاني في تفسير هذه الآية إن هو تعطي الاختصاص وكذلك قالوا في مواضع من الكتاب العزيز كقوله تعالى: (وأنه أمات وأحيا) لا غيره إذ كانوا يتوهمون في الإحياء والإماتة ما توهمه النمرود حين قال للخليل عليه السلام أنا أحبي وأميت وكذلك قوله تعالى (إن شائتك هو الأبتز) أي لا أنت، والأبتز الذي لا عقب له يتبعه فعدمه كالبتر الذي هو عدم الذنب، فإذا تأملت هذا ونظرت إلى العاصي وكان ذا ولد وذا عقب وولده عمرو وهشام فكيف يثبت له البتر وانقطاع الولد وهو ذو نسل إلى الآن وينفيه عن نبيه ص وهو يقول في كتابه العزيز (ما كان محمداً أباً أحد من رجالكم) الآية فالجواب أن العاصي وإن كان ذا ولد فقد انقطعت العصمة بينه وبينهم فليسوا بأتباع له لأن الإسلام قد حجرهم عنه فلا يرثهم ولا يرثونه وهم من أتباع محمد ص أزواجه أمهاتهم وهو أب ثم كما قرأ أبي بن كعب والنبى أولى بهم كما قال الخالق جل وعلا فيهم وجميع المؤمنين أتباع النبى ص في الدنيا وأتباعه في الآخرة إلى حوضه وهذا معنى الكوثر وهو موجود في الدنيا لكثرة أتباعه فيها ليغدوا أرواحهم بما فيه حياتهم من العلم وكثرة أتباعه في الآخرة وليسقيهم من حوضه ما فيه الحياة الباقية وعدو الله العاصي على هذا هو الأبتز على الحقيقة إذ قد انقطع ذنبه وأتباعه وصاروا تبعاً لمحمد ص ولذلك قوبل تعبيره للنبى ص بالبتر بما هو ضده من الكوثر فإن الكثرة تضاد معنى القلة ولو قال في جواب اللعين إنا أعطيناك الحوض الذي من صفته كذا لم يكن رداً عليه ولا مشاكلاً لجوابه ولكن

جاء باسم يتضمن الخير الكثير والعدد الجم الغفير المضاد لعنى البر وإن ذلك له في الدنيا والآخرة بسبب الحوض المورد الذي أعطاه الله فلا يختص لفظ الكوثر بالحوض بل يجمع هذا المعنى كله ويشتمل عليه ولذلك كانت آيته عدد نجوم السماء، وفي الصحيحين إن رسول الله ص قال قدر حوضي كما بين آيلة وصنعاء من الهمن وإن فيه من الأباريق بعدد نجوم السماء رواه ابن شهاب عن أنس، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ص: إن حوضي أبعد من آيلة إلى عدن هو أشد بياضاً من الثلج وأحلى من العسل باللبن ولآيته أكثر من عدد النجوم وإني لأصد الناس كما يصد الرجل إبل الناس عن حوضه قالوا: يا رسول الله أتعرفنا يومئذ قال نعم لكم سيما ليست لأحد من الأمم تروون علي غراً محجلين من آثار الوضوء وله طرق كثيرة ويقابل هذه الصفة في الدنيا علماء هذه الأمة من أصحابه ومن بعدهم وهم يروون العلم عنه ويؤدونه إلى من بعدهم كما تروي الآنية في الحوض وتسقي الواردة عليها تقول رويت الماء إذا استقيته كما تقول رويت العلم وكلاهما فيه حياة، وحضباء الحوض اللؤلؤ والياقوت ويقابلها في الدنيا الحكم الماثورة عنه لا ترى أن اللؤلؤ في علم التعبير حكم وفوائد علم وفي صفة الحوض حالة المسك أي حياة ويقابله في الدنيا طيب الثناء على العلماء أتباع النبي الأنقياء كما أن المسك في علم التعبير حسن وعلم التعبير من علم النبوة مقتبس وقد أثنى الله على يوسف عليه السلام وذكر في صفة الحوض الطير التي ترده كأعناق البخت ويقابله من صفة العلم في الدنيا ورود الطالبين من كل سقع وقطر على حضرة العلم وانتهابهم إياها في زمان النبي ص وبعده فتأمل صفة الكوثر معقولة في الدنيا محسوسة في الآخرة مدركة بالعيان هنالك بين لك إعجاز القرآن ومطابقة السورة وسبب نزولها ولذلك قال جل من قائل (فصل لربك وانحر) أي تواضع لمن أعطاك الكوثر بالصلاة فإن الكثرة في الدنيا تفتضي في أكثر الخلق الكبر وتحذوا إلى العجز والجبرية ولذلك كان ص حين رأى كثرة أتباعه عام الفتح يطأطي رأسه وهو على الراحلة

حتى ألصق ذقنه بالرجل امتثالاً لأمر ربه وكذلك أمره بالنحر شكراً له ورفع اليدين إلى النحر في الصلاة عند استقبال القبلة التي عندها ينحر وإليها يهدى معناه الجمع بين الفعلين النحر المأمور به يوم الأضحى والإشارة إليه في الصلاة برفع اليدين إلى النحر كما أن القبلة ومصلياً إليها فكذلك ينحر عندها ويشار إلى النحر عند استقبالها وإلى هذا التفت النبي ص حين قال: من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا ونسك نسكنا فهو مسلم وقال الله العظيم (قل إن صلاتي ونسكي ...) ففرق بين الاستقبال إلى الكعبة والنسك إليها كما قرن بينهما حين قال (فصل لربك وانحر) وذكر في صفة الحوض كما بين صنعاء وأيلة وعن ابن عمر قال: قال رسول الله ص إن أمامكم حوضاً ما بين حافتيين كما بين حربا وأذرح أخرجه الإمامان في صحيحهما وفي رواية محمد بن المشي إن أمامكم حوضي زاد عند مسلم في رواية بن نمير ومحمد بن بشر قال قال عبيد الله فسألته فقال قريبتين بالشام بينهما مسيرة ثلاث ليال وقال ابن بشر ثلاثة أيام وفي صفته أيضاً كما بين الكوفة ومكة وفي صحيح مسلم وغيره عن ثوبان أن رسول الله ص قال: أنا يوم القيامة عند عقر حوضي أذود الناس لأهل اليمن والله لأضربنهم بعصاي حتى يرفض عنهم قال: قال رجل يا رسول الله ما سئته قال مثل ما بين المدينة إلى عمّان قال فما شرابه قال أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل يفت أو يعب فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما من الآخر من ذهب وهذه كلها روايات متقاربة المعاني وإن كانت بعض هذه المسافة أبعد من بعض فكذلك الحوض أيضاً له طول وعرض وزوايا وأركان فتكون اختلاف هذه المسافات التي في الحديث على حسب ذلك جعلنا الله تعالى من الواردين عليه ولا أظمأ أكبادنا في الآخرة إليه.

عقر الحوض: موقف الإبل إذا وردت، وقوله أذوداي اطردني وقوله حتى يُرفض عنهم أي يسهل ومنه ارفض الدمع أي سال، وعمّان التي في حديث الحوض رويناها

بفتح العين وشدّ الميم وهي قرية بالشام من عمل دمشق وكذا أقاله الخطابي وحكى فيه أيضاً تخفيف الميم، وفي الزمدي من عدن إلى عمّان البقاء والبقاء بالشام واشتقاقه من العمر وهو الجمع الكثير قال جرير: فكيف رأيت من عمّان ناراً بواقصة يشب لها وقود.

وقال أبو عبيد البكري في معجم ما استعجم ويقال فيها أيضاً عُمان بضمّ العين والتخفيف وزعموا أنه المراد بالحديث لذكره مع أيلة وجربا وأذرح والكل من قرى الشام، وأمّا عُمان التي هي من بلاد اليمن فبالضّمّ والتخفيف لا غير فرصة البحر من أرض البحرين قبل بناء عمان بن لوط وحلّه فسُمّي به وسفين معنّ إذا كان بعُمان وعَمِن بالمكان أقام به.

ورقع في كتاب ابن أبي شيبة ما يدلّ أنها المراد في حديث الحوض لقوله ص ما بين بُصرى وصنعا وما بين مكّة وأيلة ومن مقامي هذا عمّان وفي صحيح مسلم ما بين المدينة إلى عُمان وفيه ما بين أيلة وصنعاء اليمن ومثله في صحيح البخاري وفي صحيح مسلم لو أن أهلَ عمّان أتيت ما سبوك لهدناه بالفتح والتشديد من طريق الحفاظ وقيده بعضهم بالضّمّ والتخفيف فقِف على هذا الأصل فإنه يقيد مفيد وقوله ص يعتّ فيه ميزابان فإنّ الغتّ اثباعك القول القول والشرب الشرب. وأراد أنّ هذين الميزابين يصيبان فيه، وأمّا اللفظ فإنه يدل على دفعة بعد دفعة وإن كان الغتّ الشرب فجاز أن تستعار له منه إذا كان شارعاً فيه شروع الشارب. ورواه قتادة ..... والغب الشرب من غير مصّ، وقد جمع غير واحد من الخدّين أحاديث الحوض والكوثر. منهم بقي بن مخلد وآخرهم شيخنا الحدّث الثقة أبو القاسم بن شكّوال رحمه الله، وأخبرنا به في مسجده بقرطبة وأحاديث الحوض متواترة صحيحة كثيرة ثابتة والإيمان بالحوض عند جماعة علماء المسلمين واجب والإقرار به عند

الجماعة لازم وقد نفاه أهل البدع من الخوارج والمعتزلة وأهل الرذة. (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة).

وفي العاصي بن وائل السهمي أنزل الله تبارك وتعالى (أفرايت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالاّ وولداً) أخرجاه في الصحيحين وقد كان أبو جهل لعنه الله عاين اشتقاق القمر وغير من ذلك من الآيات البينات من ذلك ما ثبت في صحيح مسلم وقد تقدّمت أسانيدني إليه، قال حدثنا عبيد الله بن معاذ ومحمد بن عبد الأعلى قالا حدثنا المعتمر عن أبيه قال حدثني نعم بن أبي هند عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم قال فقيل: نعم فقال: واللوات والعزى أني رأيته يفعل ذلك لأظن على رقبته أو لأعفرون وجهه في الزاب قال: فاتاني رسول الله ص وهو يصليّ زعم ليظاً على رقبته قال فما فجاهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه ويبقى بيديه قال فقيل له: مالك فقال: إن بيني وبينه خندقاً من نار وهولاً وأجنحة فقال رسول الله ص لو دنا مني لاخطفتنه الملائكة عضواً عضواً قال: فأنزل الله عز وجل لا تدري في حديث أبي هريرة أو شيء بلغه (كلا إن الإنسان ليطغى، أن رآه استغنى، إن إلى ربك الرجعى، أرايت الذي ينهى، عبداً إذا صلى، أرايت إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى أرايت إن كذب وتولى) يعني أبا جهل (ألم يعلم بأن الله يرى، كلا لئن لم ينته لنسفن بالناصية، ناصية كاذبة خاطئة، فليدع ناديه، سندع الزبانية، كلا لا تطعه) وأمره بما أمره به زاد محمد بن عبد الأعلى (فليدع ناديه) يعني قومه.

اللغة سعت بالناصية قبضت عليها وسفعتها أيضاً لطمته وسفعتها بالعصا ضربته وأصل السفح الأخذ بالناصية ثم استعمل في غيرها. وقيل في قوله تعالى (لنسفن بالناصية) لناخذت بها ونجذبها بها، وقيل لسودن وجهه ونزرقنّ عينيه حتى يكون ذلك علامة له فاكتفي بالناصية عن ذكر الوجه، وقيل لتبدلته، وقد فسر في صحيح مسلم كما

ترى فلندع ناديه إنهم جماعة قومه، قال ذو النسيب: وهذا صحيح في اللغة كما سموا مجلساً في قوله:

واسئب بعدل يا كليب المجلس لما كانوا أهل المجلس والنادي والندي

والمتدى مجلس القوم ومجتمعهم ومنه دار الندوة لاجتماعهم للمشورة فيها. والزبانية الأعران مأخوذة من الزبن وهو الدفع لأنهم يدفعون الجرمين إلى جهنم ويدفعون الناس عن الحكم.

وقوله تعالى: (كلا) هي كلمة معناها الحمد بمعنى «لا والله» وقيل هي بمعنى الزجر، فلما أتت له خمسون سنة وثلاثة أشهر قدم عليه جن نصيبين فأسلموا وهو جن الجزيرة وكذا في الصحيح أسلم عن الشعبي فتبين أنهم ليسوا من نصيبين، وحديث استماع الجن القرآن من رسول الله ص ثابت بنص كتاب الله وسنة رسوله ص، وذكر الدورقي في فضائل عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فيما رواه عنه بقي بن مخلد وقد تقدمت أسانيدني إليه قال منها عمر بن عبد العزيز يمشي بأرض فلاة فإذا حية مته فكفنها بفضلته من دابة ودفنها فإذا قاتل يقول: شرقت أشهد لسمعت رسول الله ص يقول لك سموت بأرض فلان فيكفئك ويدفئك رجل صالح فقال: من أنت يرحمك الله فقال رجل من الجن الذين سمعوا القرآن من رسول الله ص لم يبق منهم إلا أنا وشرقت وهذا شرقت قد مات فلما أتت له إحدى وخمسون سنة وتسعة أشهر وفيه اختلاف كثير سأذكره في ترجيح أحاديث الإسراء لأن بن شهاب يقول إن الإسراء كان بعد مبعثه بخمسة أعوام وإن خديجة صلت معه الصلوات المفروضة على ما سياتي إن شاء الله، ثبت وصح أن رسول الله ص أسري به من بين زمزم والمقام إلى بيت المقدس إلى السماء ونزل بذلك القرآن وذلك في ليلة واحدة ورجع فيها ثم أصبح يقصّ إسرائه على قريش فقالت قريش والله إن العير لتطرد شهراً من مكة إلى الشام ثم مقبل في شهر وهذا يزعم أنه نهض إلى بيت المقدس في ليلة ورجع فيها

فكذبوه وارتد كثير من أسلم وسألوه أن يبعثه لهم، ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله ص: لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي فسألني عن أشياء من بيت المقدس لم أبنها فكربت كربة ما كربت مثله قطّ قال: فرفعه الله لي أنظر إليه يسألوني عنه عن شيء إلا أنبأتهم به ولقد رأيتني في جماعة من الأنبياء فإذا موسى قائم يصلي فإذا رجل جعد ضرب كأنه من رجل شئوه وإذا عيسى بن مريم قائم يصلي أقرب الناس به شهباً عروة بن مسعود الثقفي وإذا إبراهيم عليه السلام قائم يصلي أشبه الناس به شهباً صاحبكم يعني نفسه فحانت الصلاة فأتمتهم فلما فرغت من الصلاة قال قائل هذا ملك خازن النار فسلم عليه فالتفت إليّ فبدأني بالسلام وقد خرج البخاري ومسلم في صحيحهما الفصل الأول من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ص قال: لما كذبتني قريش قمت في الحجر فجلى الله لي بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه قال البخاري زاد أبو بوب عن ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال: لما كذبتني قريش حين أسري بي إلى بيت المقدس بنحوه.

اختلف السلف والعلماء: هل كان أسرى بروحه أو جسده على ثلاث مقالات:

وقل من يحفظ سوى المقاتلين فذهبت طائفة إلى أنه أسرى بالروح وأنه رؤيا منام مع اتفاقهم أن رؤيا الأنبياء حق ووحي وإلى هذا ذهب معاوية وحكي عن الحسن والمشهور عنه خلافه وإليه أشار محمد بن إسحاق في السيرة وحجتهم قوله تعالى: (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) وبحديثٍ رواه عن عائشة رضي الله عنها ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله بينا أنا نائم وقول أنس وهو نائم في المسجد الحرام ثم قال في آخرها فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام وهو قول المعتزلة وطوائف أهل البدع.

وقالت طائفة: كان الإسراء بالجسد يقظةً إلى بيت المقدس وإلى السماء بالروح واحتجوا بقول الله سبحانه (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى) فجعل (إلى المسجد الأقصى) غاية الإسراء الذي وقع التعجب فيه بعظيم القدرة والتمدح بتشريف النبي ص وإظهار الكرامة له بالإسراء إليه، قال هؤلاء: ولو كان الإسراء بجسده إلى زائر على المسجد الأقصى لذكره فيكون أبلغ في المدح. وذهب معظم السلف المسلمين من الفقهاء والمحدثين والمفسرين والتكلمين وهو مذهب أهل السنة أجمعين التعيين إلى أنه أسرى بالجسد وفي اليقظة وهذا هو الحق فإن الدواب لا تحمل الأرواح إنما تحمل الأجسام وقد تواترت الأخبار عن رسول الله ص أنه أسرى به على دابة يقال لها البراق ووصف خلقتها وهو قول عمر بن الخطاب وابن مسعود وأبي ذرٍّ ومالك بن صعصعة وجابر بن عبد الله وحذيفة وابن عباس وأنس بن مالك وأبي هريرة وأبي حبة البلدي وبه قال من السامعين وغيرهم سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وقتادة والضحاك وابن شهاب والحسن وإبراهيم وابن زيد ومسروق ومجاهد وعكرمة وابن خزيمة وهو دليل قول عائشة وهو قول مالك والشافعي وأحمد بن حنبل والطبري وأهل السنة وعليه تدل الآية وصحيح الآثار والاعتبار ولا يعدل عن الظاهر والحقيقة إلى التأويل إلا عند الاستحالة وليس في الإسراء بجسده وحال يقظته استحالة إذ لو كان مناماً لقال بروح عبده ولم يقل (بعبده) وقوله: (ما زاغ البصر وما طغى) ولو كان مناماً لما كانت فيه آية ولا معجزة ولما استعبده الكفار ولا كذبوه ولا ارتدّ به ضعفاء من أسلم وافتنوا إذ مثل هذا من المنامات لا ينكر بل لم يكن ذلك منهم إلا وقد علموا أنّ خبره ص إنما كان عن جسمه وحال يقظته إلى ما ذكر في الحديث الصحيح من ذكر صلواته ببيت المقدس على ما في حديث أنس وغيره أو في السماء. وذكر محيي جبريل بالبراق وخبر المعراج واستفتاح السماء فيقال: ومن معك فيقال محمداً ولقائه الأنبياء فيها، وخبرهم معه وترحيبهم به وشأنه في فرض الصلاة ومراجعته مع موسى في ذلك ولا



خلاف بين أهل العلم بالخبر والسير إن الصلاة إنما فرضت على النبي ص بمكة ليلة الإسراء حين أسري به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ثم عرج به إلى السماء، ثم أتاه جبريل من الغد فصلى به الصلوات لأوقاتها.

إلا أنهم اختلفوا في هبتها حين فرضت وأنه دخل الجنة ورأى فيها ما ذكره وأنه عرج به حتى ظهر بمستوى يسمع فيه صريف الأقلام وأنه وصل سدرة المنتهى وهذا حديث مجمع على صحته. حدثنا به الشيخ الصالح النبيل أبو جعفر محمد بن أحمد بن نصر بن أبي الفتح الصيدلاني قرأه مني عليه في منزله بأصبهان قال حدثنا الحرة الفاضلة أم إبراهيم أم الفيث فاطمة بنت عبد الله بن أحمد بن القاسم الجوزانية قراءةً عليها وأنا أسمع قالت أخبرنا الشيخ الفاضل أبو بكر محمد بن عبد الله بن أحمد بن إبراهيم بن إسحاق بن زياد يعرف بابن ريدة وهو آخر من ختم عليه حديث الطبراني قرأه عليه وأنا أسمع قال: حدثنا الإمام الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني قرأه عليه وأنا أسمع قال حدثنا روح بن الفرج قال حدثنا يحيى بن بكر قال حدثنا الليث بن سعد عن يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال: كان أبو ذر يحدث أن رسول الله ص قال: فُرج سقف بيتي وأنا بمكة فنزل جبريل ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً فأفرغها في صدري ثم أطبقه ثم أخذ بيدي فعرج بي إلى السماء فلما جئنا السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء الدنيا افتح قال: من هذا؟ قال: جبريل قال: هل معك من أحد؟ قال: نعم معي محمد قال فأرسل إليه قال نعم فافتح قال: فلما علونا السماء الدنيا فإذا رجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة قال: فإذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى قال: فقال مرحباً بالنبي الصالح والابن الصالح قال: قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم وهذه الأسودة عن يمينه وعن شماله ..... فأهل اليمين منهم أهل الجنة والأسودة التي عن شماله أهل النار فإذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل

شماله بكى قال ثم عرج بي جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال لحازنها: افتح قال:  
فقال له خازنها مثل ما قال خازن السماء الدنيا، ففتح. قال أنس بن مالك وذكر أنه  
وجد في السماوات آدم وإدريس وعيسى وموسى وإبراهيم عليهم السلام ولم يثبت  
كهف منازلهم غير أنه قد ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا وإبراهيم في السماء  
السادسة قال: فلما مرّ جبريل ورسول الله عليهما السماء بإدريس قال: مرحباً بالنبى  
الصالح والأخ الصالح فقلت من هذا قال: هذا إدريس قال ثم مررت بموسى فقال:  
مرحباً بالنبى الصالح والأخ الصالح فقلت من هذا قال موسى، قال ثم مررت بعيسى  
قال: مرحباً بالنبى الصالح والأخ الصالح فقلت من هذا قال عيسى قال: ثم مررت  
بإبراهيم قال: مرحباً بالنبى الصالح والابن الصالح قال: قلت من هذا قال: هذا  
إبراهيم قال ابن شهاب وأخبرني ابن حزم أن ابن عباس وأبا حبة الأنصاري يقولان:  
قال رسول الله ص ثم عرج بي حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الأقلام قال  
ابن حزم وأنس بن مالك قال رسول الله ص فرض الله على أمي خمسين صلاة قال  
فرجعت بذلك حتى أمر بموسى فقال موسى ماذا فرض ربك على أمتك قال: فقلت  
فرض عليهم خمسين صلاةً فقال لي موسى فراجع ربك فإن أمتك لا تطيق ذلك قال  
فراجعت ربي عز وجل فوضع شطر ما قال فرجعت إلى موسى فأخبرته قال فراجع  
ربك فإن أمتك لا تطيق ذلك قال فراجعت ربي عز وجل فقال: هي خمس وهي  
خمسون صلاةً لا يُبدل القول لديّ قال فرجعت إلى موسى قال فراجع ربك فقلت قد  
استحييت من ربي عز وجل قال: ثم انطلق بي جبريل حتى أتى سدرة المنتهى قال  
فنشيتها ألوان لا أدري ما هي قال: ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جنابذ اللؤلؤ وإذا  
ترابها المسك هذا حديث مجمع على صحته أخرجه البخاري ومسلم وأهل التصنيف  
في مصنفاتهم من طرق من حديث يونس تابع عقيل بن خالد يونس عليه وهو حديث  
أشهر من الشمس ومن أن اليوم تابع للأمس قوله فرج سقف بيتي بتخفيف الرء أي  
شق وإن شدتها صارت للمبالغة في الشق يعني أن الملائكة لم يدخلوا من الموضع

الذي لم يسقف من البيت بل دخلوا عليه من وسط السقف وانشق لهم السقف ليكون أوقع في القلب صدق ما جاءوا به وقوله فنزل جبريل ففرج صدري وقد روينا في صحيح البخاري أيضاً فشق مكان فرج. وقيدناه في الصحيحين أيضاً فشرح صدري أي شقّه وأصله التوسعة وشرح الله صدره وسعّه بالبيان لذلك وشرحت الأمر بينته وأوضحته وكانت قريش تشرح النساء شرحاً هو مما تقدم من التوسعة والبسط وهو وطء المرأة مستلقية على قفاها فالشرح الكشف تقول شرحت الغامض ومنه تشرح اللحم قال الزاجر:

كم قد أكلتُ كبداً أنفحه      ثم ادخرت إليه مشرّحه

والقطعة منه شريحة وكل سمين اللحم ممد فهو شريحة وقوله فأفرغها قبل إن التأنيث للطست لأنها قد توثت بدليل أنه يقال في تصغيرها طسيسة غير أنه لم يؤنثه في الحديث حيث قال ص ممتلى ولم يقل ممتلئة، والطست يقال بفتح الطاء وبكسرها، حكى الكثير بن الأنباري في كتاب التذكير والتأنيث عن اللغوي الفقه أبي زيد الأنصاري قال أبو عمرو وهي الطسة والطسة لغتان يعني الطست وقال الفراء يقال هي الطست أكثر كلام العرب والطس ولم يسمع من العرب الطست قال ذو النسين بل سمع أبا فراء وثبت في الصحيحين عن سيد العرب محمد ص وقد تقدم آنفاً وأنشد الفراء:

إن رأيت هامي كالطست      جعلت ترميني بقول بهت

وطاست نفسه إذا تغيرت من أكل الدسم والطاس إناء من زجاج واسع قال الخري والطيس العدد الكثير وقيل الثابت للحكمة ويجوز أن يكون لهما جميعاً اكتفى بذكر إحداهما عن الأخرى كما قال تبارك وتعالى (الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها) وقوله ثم أطبقه يعني بالأطباق ستر ما كان بدأ بالتفريج وإعادته إلى حاله

الأول وكذا قال أنس في الصحيح كنت أرى أثر المخيط في صدر رسول الله ص  
والأسودة جمع سوادٍ مثل قذالٍ وأقدلة كافرحة في جمع فراخ والسواد الشخص نراء  
لك من بعد لا يتحقق حقيقته أو جمع سوادٍ من الناس وهم الجماعة، ومنه قوله  
عليكم بالسواد الأعظم أي الجماعة المجتمع على طاعة الإمام وسبيل المؤمنين وأهل  
السواد هو ما حول كل مدينة من القرى وكائنها الأشخاص والمواضع العامرة بالناس  
والشجر بخلاف ما لا عمارة فيه والنسم الأجساد المصورة في صورة الإنسان جمع  
نسمة. وقال الجوهري النسمة النفس والروح والبدن وقال الخليل النسمة الإنسان  
وقوله ص حتى ظهرت بمستوى أي علوت من قوله جلّ وعلا (ليظهره على الدين)  
أي يعليه على الأديان كلها، والمستوى المصعد وهو المكان العالي يقال استوى إلى  
الشيء وعليه إذا علا عليه وقال النضر بن شميل وكان ثقة مأموناً جليلاً في علم  
الديانة واللغة قال حدثني الخليل وحسبك بالخليل قال: أتت أبا ربيعة الأعرابي  
وكان من أعلم من رأيت فإذا هو على سطح فسلمنا فرد علينا السلام وقال لنا  
استموا فبقينا متحيرين ولم ندر ما قال فقال لنا أعرابي إلى جنبه إنه أمركم أن  
ترتفعوا.

فصعدنا إليه فقال هل لكم في خبز فطير ولبن هجير وماء نخير فقلنا الساعة فارقتنا  
فقال سلاماً فلم ندر ما قال فقال الأعرابي إنه سألكم متاركة لا خير فيها ولا شر  
فقال الخليل هو من قول الله عز وجل (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً).

اللبن الهجير ما جلب بالهاجرة شحناً، والماء النمير العذب قال أبو نعيم الأصبهاني  
وأراد بما سمع من صريف الأقلام غاية القرب والدنو فأمّا القلم فقد ثبت في غير  
حديث أنه قد جرى وجف وليس كما ظن لأن الذي حرت به الأقلام وجفت به هو  
الذي جاء في الحديث الآخر. فرغ الله تعالى من أربع من الخلق والخلق والأجل  
والرزق فأمّا غير ذلك فيكتب ومحا ويزاد وينقص كما قال الله تبارك وتعالى (يمحوا

الله ما يشاء ويثبت) وقال تعالى: (إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) وما ينسخ الملك الموت كل سنة ليلة النصف من شعبان أو ليلة القدر على اختلاف ما ورد فيه الحديث وما يقدر من أمر السنة في غير ذلك من الآيات والأخبار. وقوله ص أسمع فيه صريف الأقلام وصريف الأقلام صوتها عند جريانها بالكتابة فيه دليل على أن الأشياء كالمقادير والوحي وغير ذلك مما شاء الله تكتب بأقلام لا بقلم واحد. والجنابذ جمع جنبذة بالضم والجنبذة ما ارتفع من البناء وفسروه بالقباب وهي كلمة معربة ثم تكلمت بها العرب وفي الحديث دليل أن الجنة قد خلقت فهي معدة خلاف ما تقوله المعتزلة وإنها في السماء وقوله فرجعت فرجعت أي انصرفت من عند موسى فرجعت إلى المكان الذي كنت فيه وراجعت ربي عز وجل أي شفعت إليه في تخفيف الصلاة وقوله فغشيها ألوان أي أصناف من النور ومن الملائكة والله أعلم وثم في الحديث في مواضع ليس كما في قوله جل وعلا ثم كان من الذين آمنوا. حدثني الشيخ الفقيه الإمام العالم القاضي العدل جمال العراقيين تاج الدين أبو الفتح محمد بن قاضي المصريين الكوفة وواسط العراق أبي العباس أحمد بن بختيار بن المنداء قرأه مني عليه لجميع المسند قال حدثنا أمين الحضرة الرئيس أبو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن الحصين الشيباني قرأه عليه وأنا أسمع بالمقتدية ببغداد سنة اثنتين وعشرين خمس مئة قال حدثنا الإمام العالم أبو علي الحسن بن علي بن المذهب الواعظ قرأه عليه وأنا أسمع قال لنا الشيخ الامام ابو بكر بن ملك القطيعي قولاً عليه وأنا أسمع قال حدثنا الإمام أبو عبد الرحمن عبد الله بن احمد بن محمد بن حنبل قرأه عليه وأنا أسمع قال حدثني أبي الصابر على الخنة الناصر لسنة إملاء منه على سنة سبع وعشرين ومائتين قال حدثنا عفان قال حدثنا همام بن يحيى قال حدثنا قتادة عن أنس بن مالك بن صعصعة أن نبي الله ص حدثهم عن ليلة أسري به قال بينما أنا في الحطيم وربما قال في الحجر مضطجعاً إذا أتاني آتٍ قعد فسمعته يقول فشق ما بين هذه إلى هذه فقلت للجارود وهو إلى جنبي ما يعني به قال من ثغرة نحوه إلى شعرته

ويعتبه يقول من قصه إلى شعرته قال: فاستخرج قلبي ثم أتيت بطست من ذهب  
مملوءة إيماناً فغسل قلبي ثم خشني ثم أعيدت ثم أتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار  
أبيض فقال له الجارود هو البراق يا أبا حمزة قال أنس نعم، يضع خطوة عند أقصى  
طرفه فحملت عليه فانطلق بي جبريل عليه السلام حتى أتى بي السماء الدنيا  
فاستفتح فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال  
نعم قيل مرحباً به ونعم الجيء ففتح فلما خلعت فإذا فيها آدم عليه السلام قال هذا  
أبوك آدم فسلم عليه قال فسلمت عليه فردّ السلام ثم قال مرحباً بالابن الصالح  
والنبي الصالح ثم صعد بي إلى السماء الثانية فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل  
ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به فنعم الجيء جاء ففتح  
فلما خلعت فإذا يحيى وعيسى عليهما السلام وهما ابنا خاله قال هذا يحيى وعيسى  
فسلم عليهما قال فسلمت فردا ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد  
بي إلى السماء الثالثة فاستفتح فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل  
وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به فنعم الجيء جاء ففتح فلما خلعت فإذا يوسف  
عليه السلام قال هذا يوسف فسلم عليه قال فسلمت عليه فردّ السلام ثم قال مرحباً  
بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح فقيل من  
هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به  
فنعم الجيء ففتح فلما خلعت فإذا أنا بإدريس عليه السلام قال هذا إدريس فسلم  
عليه قال فسلمت فردّ ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي حتى  
أتى السماء الخامسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل  
وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به فنعم الجيء فلما خلعت فإذا هارون عليه  
السلام قال هذا هارون فسلم عليه قال فسلمت عليه فردّ السلام قال مرحباً بالأخ  
الصالح والنبي الصالح قال ثم صعد بي حتى أتى السماء السادسة فاستفتح فقيل من  
هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به

فعم النبيء فلما خلصت فإذا موسى عليه السلام قال هذا موسى فسلم عليه قال  
فسلمت عليه فردّ ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح فلما تجاوزت بكا

صفحة ٢٠٨ مفقودة - صفحة ٢٠٧ مكررة مرتين

وخفت عن عبادي وفي الرواية المقرونة برواية خليفة بن خياط بينما أنا عند البيت  
بين النائم واليقظان وفيه ثم غسل البطن بماء زمزم ثم ملئ بحكمة وإيماناً وفيه فرفع  
إلى البيت المعمور فسألت جبريل فقال هذا البيت المعمور يصلّى فيه كل يوم سبعون  
ألف ملك إذا خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم أي آخر تكليفهم كما نقول لا آتيك  
آخر الدهر وفي آخره وخفت عن عبادي وأجزى بالحسنة عشراً وفي حديث ابن  
أبي عدي عن سعيد بينما أنا عند البيت بين النائم واليقظان سمعت قائلاً يقول أحد  
الثلاثة بين الرجلين فأتيت فانطلق بي فأتيت بطست من ذهب فيها من ماء زمزم  
فشرح صدري إلى كذي وكذي يعني إلى أسفل بطنه وفي حديث هشام نحوه فأتيت  
بطست من ذهب ممتلئ بحكمة وإيماناً فشق من النحر إلى مرقّ البطن فغسل بماء  
زمزم.

هذا حديث صحيح مجمع عليه أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما رواه عن قتادة  
سوى همام هشام الدستوائي وسعيد بن أبي عروبة وأبو عوانة وشعبة وشيبان  
النحوي وعمران بن داود وجماعة يكثر تعدادهم اتفقوا من رواية قتادة عن أنس عن  
مالك بن صعصعة وتابع قتادة عمار بن أبي علي عن أنس فيما قاله البخاري  
وخالفهم جماعة عن قتادة فلم يذكروا مالكا في الاستناد وهي من طرق أفراد لا تقاوم  
تلك الطرق الصحاح ومالك هذا أنصاري من رهط أنس لا يعرف له إلا هذا الحدث  
من هذا الوجه وقد اتفق علماء النقل على صحته قوله ص بينما أنا في الخطيم وربما  
قال في الحجر فالخطيم هو ما بين الباب إلى المقام وقال ابن حريج هو ما بين الركن  
والمقام وزمزم والحجر، وقال الفقيه عبد الملك بن حبيب هو ما بين الركن الأسود إلى

الباب إلى المقام حيث ينحطم الناس للدعاء، وقبل كانت الجاهلية تتحالف هناك وينحطمون بالإيمان فكل من دعا على ظالم أو حلف آثماً عجلت عقوبته، وقد جاء في البخاري عن ابن عباس من قوله ولا تقولوا الخطيم، وقيل سمي حطيماً لانحطام الناس عنده وتزاحمهم عليه للدعاء وقال الهروي الخطيم حجر مكة المخرج منها قال النصر سمي حطيماً لأن البيت رفع ونزل هو محطوماً وقيل لأن العرب كانت تطرح فيه ما طافت به من الثياب فيبقى به حتى ينحطم بطول الزمان فهو بمعنى حاطم، والحجر حجر الكعبة وهو ما تركت قريش في بنائها من أسس إبراهيم وحجرت على الموضع ليعلم أنه من الكعبة فسمي حجراً لكن فيه زيادة حدة في الحديث بنحو من سبعة أذرع وقد كان مع ابن الزبير أدخله في الكعبة حين بناها فلما هدم الحجاج بناءه صرفه على ما كان عليه في الجاهلية، وقوله من ثغرة بحره بضم الثاء وهي الثغرة التي بين ال؟؟؟ حيث ينجر البعير والثغر أيضاً الثلمة تهدم من خائط والثغر أصله الفتح في الشيء ينقلد منه إلى ما رواه وثغر العدو ما يلي دأره وقوله إلى شعره بكسر الشين والجمع شعراً بالكسر ويقال شعري أيضاً هي شعر العانة وقوله من قصه إلى شعرته هو وسط صدره وهو القصص أيضاً وهو ال المغرزة فيه أطراف الأضلاع في وسط الصدر وسدرة المنتهى شجرة في السماء السابعة أسفل العرش لا يجاوزها ملك ولا نبيّ قد أظلت السماوات والجنة إليها ينتهي ما يعرج من الأرض وما ينزل من السماء فيقبض منها وقوله نبقها كقلال هجر نبقها بكسر الباء وهو تمر السدر الواحد نبقة وقلال هجر جمع قلة والقلة ما يقله كما يقله الإنسان من الأرض أي يرفعه وقيل القلة هي حبّ الماء وقد فسرها الشافعي بأنها تسع متنين وخمسين رطلاً وتسمية نبي الله بالنبي الصالح فالرجل الصالح في اللغة هو المقيم لما يلزمه من حقوق الله سبحانه وحقوق الناس وهي كلمة جامعة لمعاني الخير كله وفي الصحيحين عن شريك بن عبد الله بن أبي ثمر أنه سمع أنس بن مالك يقول ليلة أسري برسول الله ص من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة من نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم في المسجد



الحرام فقال أولهم: أيهم هو فقال أوسطهم هو خيرهم فقال أحدهم: خذوا خيرهم فكانت تلك الليلة فلم يروهم حتى أتوه ليلة أخرى فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم فلم يكلموه حتى احتملوه ووضعوه عند بئر زمزم فتولاه منهم جبريل فشق جبريل ما بين نحره إلى لبتة حتى فرغ من صدره وجوفه وغسله من ماء زمزم بيده حتى أنقى جوفه ثم أتى بطستٍ من ذهب فيه نور من ذهب محشواً إيماناً وحكمة فحشا به صدره ولغاديدته يعني: عروق حلقه ثم أطبقه ثم عرج به إلى السماء الدنيا فضرب باباً من أبوابها فناداه أهل السماء من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث قال نعم قالوا مرحباً به وأهلاً يستبشر به أهل السماء لا يعلم أهل السماء ما يريد الله به في الأرض حتى يعلمهم فوجد في السماء الدنيا آدم فقال له جبريل هذا أبوك آدم فسلم عليه ورد عليه آدم وقال مرحباً وأهلاً يا بني نعم الابن أنت فإذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان فقال: ما هذان النهران قال هذا النيل والفرات عنصرهما ثم مضى به في السماء فإذا هو بنهر آخر عليه من لؤلؤٍ وزبرجد فضرب يده فإذا هو مسك أذفر فقال ما هذا يا جبريل، قال: هذا الكوثر الذي خبا لك ربك ثم عرج بي إلى السماء الثانية فقالت الملائكة له مثل ما قالت الأولى من هذا قال جبريل قالوا: ومن معك قال محمد قالوا: وقد بعث إليه قال نعم قالوا: مرحباً به وأهلاً ثم عرج به إلى السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الأولى والثانية ثم عرج به إلى الرابعة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به إلى السماء الخامسة فقالوا مثل ذلك ثم عرج به إلى السادسة فقالوا مثل ذلك ثم عرج به إلى السابعة فقالوا مثل ذلك كل سماء فيها أنبياء قد سماهم فأوعيت منهم إدريس في الثانية وهارون في الرابعة وآخر في الخامسة لم أحفظ اسمه وإبراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله فقال موسى: رب لم أظن أن ترفع عليّ أحداً ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه أحد إلا الله حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى فأوحى الله إليه فيما يوحى

خمسين صلاة على أمّتك في كل يوم وليلة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال يا محمد ماذا عهد إليك ربك قال: عهد إلي خمسين صلاة كل يوم وليلة قال: إن أمّتك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف عنك ربك وعنهم فالتفت النبي ص إلى جبريل كأنه يستشير به في ذلك فأشار إليه جبريل أن نعم إن شئت فعلا به إلى الجبار تعال فقال وهو مكانه يا رب خفف عنا فإن أمّتي لا تستطيع هذا فوضع عنه عشر صلوات ثم رجع إلى موسى فاحتبسه فلم يزل يردد موسى إلى ربه حتى صارت إلى خمس صلوات ثم احتبسه موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد داورت بني إسرائيل قومي على أدنى من هذا فضعفوا وتركوه وأمّتك أضعف أجساداً وقلوباً وأبداناً وأبصاراً وأسماعاً فارجع فليخفف عنك ربك كل ذلك يلتفت النبي ص إلى جبريل يشير عليه فلا يكره ذلك جبريل فرفعه عند الخامسة فقال: يا رب، إن أمّتي ضعفاء أجسادهم وقلوبهم وأسماعهم وأبدانهم فنخفف عنا فقال الجبار يا محمد قال: ليك وسعديك قال: إنه لا يبدل القول لدي كما فرضت عليك في أم الكتاب فكل حسنة بعشر أمثالها فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس عليك فرجع إلى موسى فقال كيف فعلت قال: خفف عنا أعطانا بكل حسنة عشر أمثالها فقال موسى: قد والله داورت بني إسرائيل على أدنى من ذلك فزكوه فارجع إلى ربك فليخفف عنك أيضاً فقال رسول الله ص يا موسى قد والله استحييت من ربي فيما اختلف قال فاهبط بسم الله فاستيقظ وهو في المسجد الحرام، هذا لفظ حديث البخاري وأدرج مسلم حديث شريك عن أنس الموقوف عليه على حديث ثابت البناني.

وذكر بعضهم أن هذه الزيادات من النوم وذكر شق البطن ودنو الربّ تعالى الواقعة في هذا الحديث إنما هي من رواية شريك عن أنس فهي منكورة من روايته إذ شق البطن في الأحاديث الصحيحة إنما كان في صفرة ص وقبل النبوة، قلت: قائل هذا شيخ في روايته ارتباك ومن فقهه أنه أمر بس بدفن الأشمال.

حديث شريك مخرج في الصحيحين لم يطعن عليه أحد من الأئمة المتقدمين وقد تابعه عليه ثابت البناني الإمام العالم انجاب الدعوة وسنورد حديثه بعد كلام الأئمة في شريك ومغله من الإمامة والورع حدثني غير واحد عن الطولاني عن الحافظ أبي ذر الهروي عن الشيخ الصالح أبي علي حمد بن عبد الله قال أنبأني الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم قال: سألت أبي عن شريك وأبي الأخوص أيهما أحب إليك قال شريك: صدوق وقد كانت له أغاليط، وقال إسحاق بن منصور عن يحيى بن معين شريك ثقة ومن يسأل عنه، وقال سعيد بن عثمان الدلامي قلت ليحيى بن معين شريك أحب إليك في أبي إسحاق أو إسرائيل فقال شريك أحب إلي قلت شريك أحب إليك في منصور أم أبو الأخوص فقال شريك أعلم به وقال عبد الله بن المبارك شريك أعلم بحديث الكوفيين من سفيان الثوري، وقال وكيع لم يكن أحد أروى عن الكوفيين من شريك وقال معاوية بن صالح الأشعري: سألت أحمد بن حنبل عن شريك فقال: كان عاقلاً صدوقاً محدثاً فقيهاً وكان شديداً على أهل الريب والبدع إلى غير ذلك من كلام العلماء فيه وكان يحيى بن سعيد القطان لا يروي عنه لعداوة معلومة تجب إسقاط شهادته عليه بسببها وكان أحمد بن محمد بن حنبل وقد تقدم ثناؤه عليه خاف عليه التديس من حديث واحد صحيح فإن صح ما ظنه أحمد فإن دلسه شريك عن ثقة وهو قول رسول الله ص لا أكل متكاً رواه شريك عن مسعد عن علي بن الأقم عن أبي جحيفة عن النبي ص وقد حدثت به عن علي بن الأقم نفسه ومرة عن مسعد عن علي بن الأقم وما زال ثقات الخدثين يدلسون مثل هذا إن صح أنه دلسه فهذا سفيان بن عيينة إمام أهل مكة غير مدافع في علم القرآن والحديث يدلس عن الزهري كثيراً فيقول سفيان عن الزهري وسفيان قد سمع من الزهري السماع الكثير فيتهم السامع له يذكر ذلك أنه من جملة ما سمعه من الزهري فإذا سئل عنه وقرر عليه قال لم أسمع من الزهري وإنما حديثه معمر عن الزهري، وأما الفسق الظاهر المسقط للعدالة المثبت للجرحة فهو تديس الموضوعات

عن الثقات على علم بذلك وعن قصد له وأما شريك فثقة عند العلماء فإن قالوا  
خلط بآخره لكبر سنه قلنا هذا الحديث عن أنس إنما حدث به قديماً وسمعه منه ثقات  
العلماء كسليمان بن بلال وغيره وأيضاً فإن حديثه هذا عن أنس موقوف عليه وكذا  
أخرجه في الصحيحين، وأما الشق عن القلب فقد ثبت في الصحيحين من رواية أبي  
ذر عن النبي ص قال: فُرج سقْفُ بيتي وأنا بمكة فنزل جبريل فشرح صدري ثم  
غسله بماء زمزم الحديث وقد تقدم وقد اتفقا على إخرجه في الصحيحين وكذلك  
حديث مالك بن صعصعة بينما أنا في الحطيم وربما قال في الحجر مضطجماً إذا أتاني  
آتٍ لقد فسمعتة يقول فشق ما بين هذه إلى هذه وقد اتفقا على إخرجه في  
الصحيحين وخرج مسلم وحده في صحيحه وقد تقدم سندي إليه حدثني عبد الله بن  
هاشم العبدى قال حدثنا بهر بن أسد قال حدثنا سليمان بن المغيرة قال حدثنا ثابت  
عن أنس قال: قال رسول الله ص: أتيت فانطلقوا بي إلى زمزم قال فشرح عن  
صدري ثم غسل بماء زمزم ثم أنزلت، اختصره مسلم قال: وحدثنا شيبان بن فروخ  
قال حدثنا حماد بن سلمة قال حدثنا ثابت العاني عن أنس بن مالك أن رسول الله ص  
أتى جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج القلب  
فاستخرج منه علقة فقال: هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء  
زمزم ثم لأمه ثم أعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمة تعنى ظئرة فقالوا إن  
محمدًا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس قد كنت أرى ذلك المخيط وقوله  
ثم لأمه يقال التأم الشيء ولأمته أي ضممت بعضه إلى بعض وكذلك لأمته منتقع  
اللون بفتح القاف هو الصحيح أي كاسفه، قلت وقد طوَّله مسلم من حديث ثابت  
البناني فقال في صحيحه وقد تقدمت أسانيدني إليه حدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا  
حماد بن سلمة قال حدثنا ثابت النسائي عن أنس بن مالك أن رسول الله ص قال:  
أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى  
طرفه قال: فركبته حتى أتيت بيت المقدس قال: فربطته بالحلقة التي يربط بها الأنبياء

قال: ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل بإناء من خمر وإناء من لبن فأخبرت اللبن فقال جبريل اخبرت الفطرة قال: ثم عرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريل فقيل: من أنت فقال: جبريل، قيل: ومن معك قال: محمد، قيل: وقد بعث إليه، قال: قد بعث إليه، قال: ففتح لنا فإذا أنا بآدم فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل: من أنت، قال: جبريل، قيل: ومن معك، قال: محمد قيل: وقد بعث إليه، قال: قد بعث إليه قال: ففتح لنا فإذا أنا بابني الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا فرحبا ودعوا إلي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الثالثة فاستفتح جبريل، فقيل: من أنت قال: جبريل قيل: ومن معك قال: محمد، قيل: قد بعث إليه قال: قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بيوسف فإذا هو قد أعطي شطر الخبز قال: فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة فاستفتح جبريل، فقيل: من هذا، قال: جبريل، قيل: ومن معك قال: محمد، قال: وقد بعث إليه قال: قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بإدريس فرحب ودعا لي بخير قال الله ورفعناه مكاناً علياً ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقيل: من هذا قال جبريل قيل: ومن معك قال: محمد قيل: قد بعث إليه قال: قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بهارون فرحب ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء السادسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل: ومن معك قال: محمد قيل: وقد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بموسى فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل فقيل: من هذا قال: جبريل، قيل: ومن معك: قال: محمد قيل: وقد بعث إليه قال: قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيم مسنداً ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه ثم ذهب بي إلى السدرة المنتهى وإذا ورقها كأذان الفيلة وإذا تمرها كالقلال قال: فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فما أحدٌ من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها فأوحى إلي ما أوحى ففرض علي خمسين صلاة في كل يوم وليلة فنزلت إلى موسى فقال: ما فرض ربك

على أمتك قلت: حسين صلاة، قال: ارجع إلى ربك فسله التخفيف فإن أمتك لا تطيق ذلك فإني قد بلوت بني إسرائيل وخبرتهم قال: فرجعت إلى ربي فقلت يا رب خفف على أمتي فحط عني خمساً فرجعت إلى موسى فقلت حط عني خمساً قال: إن أمتك لا تطيق ذلك فارجع إلى ربك فسله التخفيف قال: فلم أزل أراجع بين ربي وبين موسى حتى قال: يا محمد إنهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فذلك خمسون صلاة من همّ بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فإن عملها كتبت له عشرًا ومن همّ بسنة فلم يعملها لم تكتب شيئاً فإن عملها كتبت سبئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت إلى موسى فأخبرته فقال: ارجع إلى ربك فسله التخفيف فقال رسول الله ص فقلت: قد رجعت إلى ربي حتى استحييت منه، فدل بمجموع هذه الروايات أن أنساً سمعه من النبي ص وفيه ما سمعه من أبي ذر ومن مالك بن صعصعة ثم سمعه من النبي ص فعند أنسٍ نظير هذا الحديث وهو حديث سمعه من محمود بن الربيع عن عتيان بن مالك ثم لقي عتيان فسأله عنه فتأده يرويه عن عتيان وتارة عن محمود عنه وقصة الإسراء كانت بحكمة وأنس غائب عنه ثم سمعه على النسق الذي ذكرناه وكذلك ابن عباس وأبو هريرة وجابر بن عبد الله وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم سمعوه بالمدينة، واعلم رحمك الله أن الحديث المتصل بالصحابي سوافيه قال رسول الله ص أو إن رسول الله ص قال أو عن رسول الله ص أنه قال: أو سمعتُ رسول الله ص كلَّ سواءٍ والحمد لله وأجمعوا على قبول الإسناد المعنعن إذ جمع شروطاً ثلاثة وهي عدالة المحدثين في أحوالهم ولقاء بعضهم بعضاً مجالسة أو مشاهدة وأن يكونوا بُرَاءً من التديس والإسناد المعنعن فلان عن فلان عن فلان وشد شعبة من بينهم فكان يقول فلان عن فلان ليس بحديث، قال ابن عبد البر: أظن شعبة انصرف عن هذا القول إلى قول سفيان لأن وكيعاً حكى عن سفيان أنه قال: هو حديث لأن المتأخرين من أئمة النقل بالحديث والمشروطين في تصنيفهم الصحيح قد أجمعوا على ما ذكرت وهو قول مالك وعمامة أهل العلم إلا أن يكون الرجل معروفاً

بالتدليس فلا يقبل حديثه حتى يقول حدثنا أو سمعت فهذا ما لا أعلم فيه خلافاً  
 أيضاً، ومن تابع ثابتاً على روايته عن أنس عن النبي ص أبو عمران الجوني ويزيد بن  
 أبي مالك، وعبد العزيز بن صهيب وميمون بن سباه وكثير بن سليم أبو سلمة وأبو  
 هاشم وعلي بن زيد وثمامة وكثير خنيس وعبد الرحمن بن هاشم بن عتبة بن أبي  
 وقاص، وكذلك رواه بكير بن الأشج وصالح بن كيسان ومعمر وعقيل من رواية  
 الليث عنه جميعاً عن الزهري عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك رواه شيبان النحوي  
 وشعبة ومسعد ومعمر وطلحة بن مصرف وأبو مريم عبد الغفار بن القاسم وعمر بن  
 نيهان وسليمان التيمي وابن أبي عروبة في بعض الروايات عنهما جميعاً عن قتادة عن  
 أنس عن النبي ص ورواه مغنم بن سليمان عن أبيه عن أنس عن النبي ص ورواه  
 عفان بن حماد بن سلمة بن ثابت وسليمان التيمي عن أنس عن النبي ص كل واحد  
 من هؤلاء روى الحديث أو بعضاً منه فدل مجموع هذه الروايات كما قدمنا أن أنساً  
 سمعه من النبي ص وكذلك قال أصحاب الصحيحين: وإن وقع لبعض الخدّين إشكالٌ  
 في شيء من أحاديث الصحيحين كهذا الحديث فذلك لقصور علمه، وقال أبو ضمرة  
 عن يونس بن الزهري عن أنس عن أبي قال الدارقطني لعله سقط عليه في الكتاب ذر  
 فبقي عن أبي فظنه أتيا على أن لأبي بن كعب رواية لبعض هذا الحديث من طريق  
 ابن عباس عنه وروي عن سليمان التيمي عن أنس عن أبي هريرة ولا يثبت أيضاً  
 وروايات الصحيح كلها ثابتة والحمد لله.

وقد تواترت الروايات في حديث الإسراء عن عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب  
 وعبد الله بن مسعود وأبي ذر ومالك بن صعصعة وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري  
 وعبد الله ابن عباس وشداد بن أوس وأبي بن كعب وعبد الرحمن بن قرط وأبي حبة  
 وأبي ليلى الأنصاريين، وعبد الله بن عمرو بن العاص وجابر بن عبد الله وحذيفة بن  
 اليمان وبريدة بن الحصيب وأبي أبوب الأنصاري وأبي أمامة الباهلي، وسمرة بن

جندب وأبي الخمراء وصهيب الرومي وأم هانئ وعائشة وأسماء ابنتي أبي بكر رضي الله عنهم أجمعين منهم من سألته بطوله ومنهم من اختصره على ما وقع في المسانيد وإن لم تكن رواية بعضهم على شرط الصحة فحديث الإسراء أجمع عليه المسلمون واعترض فيه الزنادقة الملحدون يريدون ليظفثوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون.

فصل في إيصال حجج من قال إنها نوم احتجوا بقول الله جل وعلا (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) فسامها رؤيا وهو قول ابن الكلبي: وزعم أنه روى ذلك عن أبي صالح عن ابن عباس تروجهان القرآن رضي الله عنه فابن الكلبي هو محمد بن السائب الكلبي كذاب وضاع لا يجوز قبول خبره ولا الاحتجاج بحديثه وروى أبو عاصم النبيل عن سفیان الثوري قال: قال لنا الكلبي ما حدثت عني عن أبي صالح عن ابن عباس فهو كذب فلا ترووه وأبو صالح اسمه باذام ويقال باذان باليون مولى أم هانئ بنت أبي طالب شقيقة علي عليهما السلام قال الإمام العدل أبو بكر بن أبي حشمة سألت يحيى بن معين عن أبي صالح الذي روى عنه سماك بن حرب والكلبي فقال اسمه باذام كوفي ضعيف الحديث وقال الحافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي صاحب التعديل والتجريح أبو صالح الذي روى عنه الكلبي اسمه باذام مولى أم هانئ بنت أبي طالب يحدث عن ابن عباس ولم يسمع منه ولم يره، والذي ثبت بنقل العدل عن العدل عن ابن عباس في قوله تعالى: (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) قال هي رؤيا عين أريها النبي ص ليلة أسري به إلى بيت المقدس أخرجه البخاري في صحيحه. وقوله جل وعلا: (سبحان الذي أسرى بآدم ليلا أسرى) لأنه لا يقال في النوم أسرى والقرآن نزل بلفظ القوم، وقد أجمعوا على ذلك فدلّ على أنّ الروح والبدن كانا معاً لأن الله تعالى عجبّ الناس من ذلك بقوله: (سبحان الذي أسرى بعبده) ولم يقل: سرى لأن (سبحان) هاهنا للتعجب فبحمل على ما هو أعجب ولو عرج بروحه لم



يكن فيه كبير عجب لأن الرجل قد يرى في منامه أنه عرج به إلى السماء فإذا أخبر  
 له لم ينسب إلى الكذب والرؤيا تقع على الرؤية في اليقظة كما تقع على المنام بدليل  
 ما صح في حديث المعراج: رأيت كذا ورأيت كذا قال أهل اللغة رأيت رؤية ورؤيا  
 مثل قرينة وقربي والقدرة والربوبية لأعجب فيها ولا تعجب منها، ونزه الله سبحانه  
 نفسه أن يكون لأحد في تسيير نبيه ص حركة أو خطرة فيكون شريكاً في الإسراء  
 والتسيير وأسقط عنه جميع الاعتراضات والشبهات عن المعراج بقوله تعالى: (أسرى)  
 لأن هذا اللفظ يقع على البدن والروح جميعاً في اللغة والذوات تحمل الأجسام لا  
 تحمل الأرواح وقد ثبت وتواتر بنقل العدول عن رسول الله ص أنه عرج به على دابة  
 يقال لها البراق ووصف خلقتها وسمي براقاً فالسرعة سيره تشبيهاً ببرق السحاب  
 وقوله تعالى: (فتنة للناس) يؤيد أنها رؤيا عين وإسراء بشخص إذ ليس في الحلم فتنة  
 ولا يكذب به أحد لأن كل أحد بروي مثل ذلك في منامه من الكون في ساعة واحدة  
 في أقطار متباينة على أن المفسرين قد اختلفوا في هذه الآية والصحيح أنها نزلت في  
 قضية الحديدية وما وقع في نفوس الناس من ذلك، وأما قولهم إنه قد سماها في الحديث  
 مناماً في قوله ص بين النائم واليقظان وقوله أيضاً وهو نائم وقوله ثم استيقظت وأنا  
 في المسجد الحرام فلا حجة فيه إذ يحتمل أن أول وصول الملك إليه كان وهو نائم أو  
 أول حمله والإسراء به وهو نائم وليس في الحديث أنه كان نائماً في القصة كلها إلا ما  
 يدل عليه ثم استيقظت وأنا في المسجد الحرام فلعل قوله استيقظت بمعنى أصبحت  
 وهي لغة محفوظة قرشية وبدل عليه أن مسراه لم يكون طول ليلة وإنما كان في بعضه  
 وقد يكون قوله استيقظت وأنا في المسجد الحرام لما كان عمره من عجائب ما طلع  
 من ملكوت

اعلموا قورّ الله لديكم الحق وحسنه وجعلكم ممن يستمعون القول فيسمعون أحسنه،  
هذا التقديس والشق كان مرتين وبه تتفق الأحاديث والجمع بين الروايتين إذ هي  
كلها صحيحة وبه قال جماعة من العلماء منهم القاضي أبو القاسم المهلب بن أبي  
صفرة المروي في شرح مختصر صحيح البخاري له، حدثني به المحدث النحوي  
الخطيب أبو جعفر بن التيم بجامع مآلفه قال حدثني الفقيه الخطيب أبو عبد الله محمد  
بن أحمد الحمزي قال حدثني الفقيه القاضي أبو عبد الله بن المرابط قال قرأته على  
مصنفه، الأولى في حال الطفولية لينقي قلبه من مغز الشيطان وليطهره ويقدّس من  
كل خلق ذمهم حتى لا يتلبس بشيء مما يعاب على الرجال وحتى لا يكون في قلبه  
شيء إلا التوحيد ولذلك قال ص في شق قلبه عند ظنّره فوليا عني الملكين  
وكأني أعاين الأمر معاينة، والثانية في حال الاكتمال وبعد ما نبى وعند ما أراد الله  
تعالى أن يرفعه إلى الحضرة المقدسة التي لا يصعد إليها إلا مقدس فخرج به هنالك  
لفرض عليه الصلاة وليصلي ملائكة السماء ومن شأن الصلاة الطهور فقدس ظاهراً  
وباطناً وغسل بماء زمزم وفي المرة الأولى بالثلج لما يشعر به الثلج من ثلج اليقين  
وبرده على الفؤاد وكذلك هنالك حصل له اليقين بالأمر الذي يراد به وبوحدانية  
ربه، وأما في الثانية فقد كان موقناً فإمّا طهّر لمعنى آخر وهو الذي ذكرناه من دخول  
حضرة القدس ولقاء الملك القدوس فغسله روح القدس بماء زمزم التي هي هزمه  
روح القدس وهمزة عقبه لأبيه إسماعيل وجيء بطست من ذهب ممّلى حكمة وإيماناً  
فأفرغ في قلبه وقد كان مؤمناً ولكن الله تعالى قال (ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم )  
والزيادة هاهنا في نشء الإيمان آخر لأن قلبه هو الذي أنزل السكينة في قلوب  
المؤمنين جاء في التفسير أنها سكون القلب وطمانينته وذلك أشهر ما قيل وأصحّه  
وإن تخيل متخيل أن الزيادة هاهنا من طريق العدد لا من طريق نشء معنى آخر  
تكون به الزيادة معنوية لا عددية من أجل قوله تعالى: (مع إيمانهم) فإن الذي يخيله  
هو الظامى من طريق اللفظ بل إن الظاهر من طريق المعنى هو الذي قلنا وإذا تعارض

ظاهر أن أحدهما من طريق المعنى أوثر ظاهر المعنى إذ اللفظ يتوسع فيه والمعنى متوسع له وكذلك قوله تعالى في قصة أصحاب الكهف (وزدناهم هدى) وفي سورة مريم (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى والباقيات) وفي سورة القتال: (والذين اهتدوا زادهم هدى) فإن منحى هذه الآيات الثلاث عند أصحاب المعاني وفي مشهور التفسير سواء والزيادة المذكورة إنما هي زيادة استبصار في الإيمان فهي في معنى الطمأنينة التي هي شيء آخر في الإيمان وقد أوضح ذلك عالم أهل زمانه القاضي أبو القاسم بن ورد في شرحه ولصحيح البخاري بأوضح البيان حدثني عنه جماعة منهم عالم المغرب قاضي القضاة أبو موسى عيسى بن عمران، وأما قوله جل وعلا في سورة المدثر في قصة خزنة النار (ويزداد الذين آمنوا إيماناً) فإن هذه الزيادة ليست على منحى الزيادات في الآيات المتقدم ذكرها إذ تلك الزيادات معنوية ومثالها أن يكون مال إنسان مثلاً مئة درهم ورقاً فعوض منها مئة درهم ذهباً فإنه ازداد ماله ولكن ليس من طريق المقدار الذي هو عدد بل من طريق القدر الذي هو معنى ومزية وهو شيء آخر في القضية وهذا النوع إنما يصدق فيه اسم الزيادة بنوع من التوسع والتمجاز في الكلام وأما الزيادة التي في سورة المدثر فإنها زيادة عددية كما تقول زاد مال فلان إذا كان يملك بالأمس مئة درهم من أي نوع كانت فصار يملك اليوم مئة وعشرة من ذلك النوع بعينه والمئة الأولى ثم هي وإنما ازداد عشرة ومن أصولنا أن علوم المخلوقين وإرادتهم وجميع صفاتهم المتعلقة بمتعلقاتها لا يتعلق منها صفة واحدة إلا لمتعلق واحد فكما لا يعلم واحد من علوم المخلوقين معلومان ولا يراد بإرادة واحدة من إرادتهم مرادان فكذلك لا يصدق بتصديق واحد من تصديقاتهم مصدقان وهذا باب يغمض الكلام فيه ويطول جداً فدونكم نكتة تساوي رحلة اعتبار الأشياء المصدق بها إذا اجتمعت هل يتصور التكذيب ببعضها مع بقاء البعض مصدقاً به ولا شك في تصور ذلك وإذا تصور فالتكذيب الطارئ في ذلك البعض إنما رفع التصديق به وبقي التصديق بغيره لم يرتفع ولو كان التصديق بالكل واحداً لكان

يرتفع دفعة واحدة ولما تقسط هكذا إذ الواحد لا ينقسم ولا يتعدد وفي هذا غيبة في  
البيان إن شاء الله تعالى واعلموا أن من سمي من العلماء الأعمال إيماناً فإنما نحا إلى أنها  
مصدق بها فلما تجدد بها تصديق ما كثرت عدد التصديق فسميت باسمه ويكون هذا  
من باب تسمية المسبب باسم سببه وفي استيفاء شرح هذا طول وتدقيق فاحرزوا  
بهذه النكحة وبالله التوفيق، وأما احتجاجهم بحديث عائشة ما فقدت جسد رسول الله  
ص ويروي ما فقد وهو حديث موضوع عليها ولم يبين بها إجماع من جميع الطوائف  
إلا بالمدينة تزوجها بمكة وهي بنت ست سنين وفي رواية بنت سبع سنين والإسراء  
كان في أول الإسلام، واختلف فيه أهل النقل فقال أبو إسحق الخري كان ليلة سبعة  
وعشرين من شهر ربيع الأول قبل الهجرة بسنة وقال أبو بكر محمد بن علي الذهبي  
في تاريخه ثم أسري بالنبي ص من مكة إلى بيت المقدس فعرج به إلى السماء بعد مبعثه  
بثمانية عشر شهراً، وقال موسى بن عقبة كان قبل الهجرة بسنة رواه عنه محمد بن  
مليح عن ابن شهاب ذكره بن أبي خزيمة في تاريخه، وروى الواقصي عن الإمام  
المقدم أبي بكر محمد بن شهاب الزهري أنه أسري برسول الله ص بعد مبعثه بخمس  
سنين حدثنا الفقيه أبو الحسن علي بن الحسين الفاسي قال حدثنا الفقيه العالم أبو  
الحجاج بن عديس قال قرأت على العالم الرباني أبي عمر النمري قال قرأت على  
عبد الله بن محمد بن يوسف أن محمد بن أحمد بن يحيى حدثهم قال أحد بن محمد بن  
زياد قال حدثنا أحمد بن عبد الجبار العطاردي قال حدثنا يونس بن بكير قال حدثنا  
عثمان بن عبد الرحمن عن الزهري قال فرضت الصلاة بمكة بعد ما أوحى الله إلى  
النبي ص بخمس سنين فرض الصيام بالمدينة قبل بدر وفرضت الزكاة والحد بالمدينة  
وحرمت الخمر بعد أحد فقول الزهري أصح من قول الذهبي وبه قال ابن إسحق  
ورواية الواقصي أولى من رواية موسى بن عقبة لأن محمد بن فليح وهم عليه فيما  
يقال لأن العلماء لا يختلفون أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة عليه وخديجة  
توفيت قبل الهجرة بأعوام قيل بخمس سنين وقيل بثلاثة أعوام وصلت في بيتها هي

وعلي وزيد بن حارثة ثم خرج بهم إلى الحرم فصلى بهم وبأبي بكر رضي الله عنهم  
فهذا مذهب بن شهاب أن الإسراء كان بعد مبعثه بخمسة أعوام وهو ممن يذهب إلى  
أن رسول الله ص أقام بمكة بعد أن بعث ثلاث عشرة سنة وعلي هذا أكثر الناس من  
أهل البيت وغيرهم فثبت بلا خلاف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل بعائشة إلا  
بالمدينة أجمعوا على ذلك قيل بنا بها سنة هاجر وقيل سنة اثنين من الهجرة في شوال  
وهي ابنة تسع سنين وبنيت الإنكار عنها في صحيح مسلم أن تكون رؤياه ص لربه  
جل وعلا رؤيا عين فدل أن اعتقادها أنه أسري بجسده ولو كانت عندها مناماً لم  
تنكره فإن قيل إن قوله جل وعلا (ما كذب الفؤاد ما رأى) فقد جعل ما رآه للقلب  
وهذا يدل على أنها رؤيا نوم ووحى لا مشاهدة عين وحسب قلنا في صحيح مسلم  
بنقل العدل عن العدل عن ترجمان القرآن العالم به الفقيه فيه عبد الله بن عباس (ما  
كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى) قال رآه بفؤاده مرتين والصحابي الذي  
شهد الوحي والتنزيل إذا فسر آية من القرآن أنها نزلت في كذا فهو حديث مسند  
باتفاق وأهل الصنعة ولذلك أوردوه في مسانيدهم رواه عنه أبو العالية البراء واسمه  
زياد بن فيروز بصري ثقة كان نبيز النبل فسمي البراء وكان زاهداً يعيش من عمل  
يده وقيل أي لم يوهم القلب العينين غير الحقيقة بل صدق رؤيتها، وقيل ما أنكر قلبه  
ما رآه عينيه وفي ما رأى قولان أحدهما أنه رأى ربه عز وجل قاله ابن عباس وأنس  
والحسن وعكرمة والثاني رأى جبريل في صورة التي خلق عليها مسعود وعائشة فمن  
شرح الدال أراد ما انكسر قواه طرأة عينه وقل ثبت الشيع عن عاصم وابن عامر  
ومن غرائب اللغة ان كذا تثقف شعري الى مفعولين وكذلك بالتشديد شعري الى  
مفعول وكذلك صدق و صدق وقد قابله قول الله تبارك وتعالى (ما زاغ البصر وما  
طغى) فقد أضاف الأمر إلى البصر إلى ما أعاد طرفه شيئاً من الأكوان وعلت همته  
عن الالتفات إلى الآيات والكرامات والجنة والنار ومن شاهد البحر استقل الأودية  
والأنهار فثبت والحمد لله بالكتاب العزيز وصحيح الآثار وإجماع علماء الأمصار أن

الإسراء كان بالروح والجسد وقد اختلف العلماء هل رأى محمد ص ربه عز وجل ليلة الإسراء فأنكرها علي عليه السلام وبه قال جميع الشيعة وكذلك روي في صحيح مسلم عن عائشة أنها قالت من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية وفي جامع أبي عيسى الترمذي عن ابن عباس أنه رآه وكذلك قال؟؟ وحكي عن أبي الحسن الأشعري أنه قال رآه بعينه رأسه وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن الزهري وذكر إنكار عائشة أنه رآه فقال الزهري ليست عائشة بأعلم عندنا من ابن عباس وقول أبي هريرة في هذه المسألة كقول ابن عباس أنه رآه وكان عروة بن الزبير يشتد عليه إنكار عائشة حالته وقال النقاش في تفسيره عن ابن حنبل أنه سئل هل رأى محمد ص ربه فقال رآه حتى انقطع صوته وهذا مشهور عن ابن حنبل ولا أقطع بقول النقاش في هذا الباب لأنه عندهم كذاب.

قوله ما رآه عينه وفي ما رأى قولان أحدهما أنه رأى ربه عز وجل قاله ابن عباس أنس والحسن وعلي و... جبريل في صورته التي خلق عليها ما وعائشة فمن شك ما رآه عينه وقد ثبت في السبع عن عاصم بن عامر ومن غرائب اللغة أن كدت بالتخفيف يتعديان مفعوله بالتشديد يتعدى إلى مفعول واحد وكذلك صدق وصدق.

وأما النظر إلى الله جل جلاله فحق لأهل الجنة ثابت بنقل العدول عن العدول عن رسول الله ص أخرجاه في الصحيحين وقد أفردت جزءاً في ذلك وفيه خمسة وعشرون صحابياً رضي الله عنهم وآخر من رواه عن رسول الله ص جرير بن عبد الله النخعي قال كنا مع رسول الله ص في سفر فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال: إنكم سترون ربكم تبارك وتعالى عياناً يوم القيامة كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل الغروب فافعلوا وقرأ (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) هذا حديث مجمع على صحته أجمع الأئمة عليه وهو أصل من أصول الدين قرأته بمدينة أصبهان على الأمين الفاضل

أبي جعفر محمد بن أحمد قال سمعته على أم إبراهيم العابدة قالت سمعته على النحوي  
الفاضل أبي عبد الله محمد بن بريدة قال سمعت على الإمام أبي القاسم سليمان أحمد  
اللمخي الطبراني قال حدثنا موسى بن هارون حدثنا خلف بن هشام البزار حدثنا  
عبد ربه بن نافع أبو شهاب الخياط عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم  
عن جرير بن عبد الله كأن شيعي سمعه من أصحاب العزيزي صاحب البخاري لأنه  
أخرجه في صحيحه في ستة مواضع من حديث إسماعيل هذا وكذلك مسلم وأبو داود  
والترمذي وابن ماجه وغيرهم وحديث أبي شهاب أخرجه البخاري عن يوسف بن  
موسى عن عاصم بن يوسف بن الدوعي فكان شيعي قرأه على أصحاب العزيزي  
وقوله عياناً يعد في أفراد أبي شهاب وتابعه عليه زيد بن أبي أنيسة الثقة العدل ورواه  
عن إسماعيل نيف وسبعون نفساً من الأئمة والأعلام وقوله: فإن استطعتم أن لا تغلبوا  
عن صلاة عقيب ذكر الرؤية يدل على أن المحافظة على الصلاة تؤدي إلى الحسنه  
والرؤية وجرير من آخر من أسلم رضي الله عنه وروينا عن الطبراني حدثنا أبو  
الرباع المصري حدثنا حامد بن يحيى البلخي قال: قيل لسفيان بن عيينة إن بشراً  
ال؟؟ يقول إن الله عز وجل لا يرى يوم القيامة قال: قاتله الله الدوبية ألم يسمع الله  
عز وجل يقول: (كلا إنهم عن ربهم يومئذ مخجوبون) فجعل احتجاجه عنهم عقوبة  
لهم فإذا احتجبت عن الأولياء والأعداء فأبي فضل الأولياء على الأعداء، قلت:  
والدليل على أنه ممكن أن يرى في الآخرة شرطه في الرؤيا ما يمكن من استقرار الجبل  
ولا يستحيل وقوعه ولو كان محالاً كون الرؤية لقيدها بما يستحيل وجوده كما فعل  
بدخول الكافرين الجنة قيل ذلك بما يستحيل من دخول الجمل في سم الخياط ولا  
يشك مسلم أن موسى عليه السلام كان عارفاً بربه بما يجوز عليه فلو كان عنده  
مستحيلاً لم يسأله ذلك ولكان بسؤاله إليه كافرأ كما لو سأله أن يتخذ شريكاً  
وصاحبه وإذا امتنع أن يرى في الدنيا بسبب أن أبصار الخلائق لم تعط في الدنيا تلك  
القوة لم يكن لقوله جل وعلا (إلى ربها ناظرة) وجه إلا النظر إليه في القيامة وقد

شهدت الآثار الصحيحة عن رسول الله ص الميمنة لكتاب الله بما فيه شفاء لا يردها إلا جارحاً أو معاند قوله ص لا تضامون في رؤيته بتشديد الميم وهو تفاعلون من الضم أي لا ينظر بعضكم إلى بعض ويروى تضامون بفتح التاء على أن يكون تفاعلون فتكون إحدى التائين محذوفة ويروى تضامون بتخفيف الميم فيكون تفاعلون من الضيم وهو الظلم بمعنى لا تظلمون في ذلك فيرزق بعض المؤمنين الرؤبة وتحرم البعض.

وفيه حسون فائدة تعلقت جماعة من فقهاء الخديثين بأحاديث الإسراء وقالوا فيها دليل على أن الله عز وجل في السماء على العرش من فوق سبع سموات واحتجوا أيضاً بغيره من الأحاديث المجمع على صحتها كقوله ص ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر وهو من حجته على المعتزلة في قولهم أن الله عز وجل في كل مكان ليس على العرش، واحتجوا بآيات من القرآن العظيم من قوله تعالى (ءأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض) ولقوله جل من قائل: (يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه) وبقوله تعالى: (تعرج الملائكة والروح إليه) ولقوله تعالى لعيسى: (إني متوفيك ورافعك إلي) وبقوله: (بل رفعه الله إليه) وبقوله تعالى: (فألذين عند ربك يسبحون بالليل والنهار) وبقوله جل وعلا: (ليس له دافع من الله ذي المعارج) والعروج في اللغة الصعود، وقوله: (ءأمنتم من في السماء) فمعناه عند أهل اللغة: من على السماء يعني على العرش وقد يكون في معنى على، ألا ترى إلى قوله جل وعلا: (فسبحوا في الأرض) أي: على الأرض وكذلك قوله: (لأصلبكم في جذوع النخل) أي: على جذوع النخل وقالوا هذا كله يعضده قوله تعالى: (تعرج الملائكة والروح إليه) ولقوله: (الرحمن على العرش استوى) والمعتزلة تقول استولى ولا معنى عندهم لقوله وإنه غير ظاهر في اللغة التي أنزل الله بها كتابه وبعث بها رسوله ومعنى الاستيلاء في اللغة المغالبة والله لا يغالبه



أحد هو الواحد الصمد ومن حق الكلام أن يحمل على حقيقته حتى تتفق الأمة عليه أنه أريد به انجاز إذ لا سبيل إلى اتباع ما أنزل إلينا من ربنا لا على ذلك وإنما يوجه كلام الله عز وجل إلى الأشهر والأظهر من وجوهه ما لم يمنع من ذلك ما يجب له التسليم ولو ساغ ادعاء انجاز لكل مدّع ما ثبت سيء من العبادات وجل الله عز وجل أن يخاطب إلا بما تفهمه العرب في معهود مخاطباتها بما يصح معناه عند السامعين وقد أنكره جميع أهل اللغة وأنشدوا:

فأوردتهم بقيفاء قفرة وقد حلق النجم اليماني واستوى

وهذا لا يجوز أن يتأول فيه أحد استولى لأن النجم لا يستولي

وأنشدت الأشعرية بيتاً موضوعاً وهو

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهباق وكان شيخنا الفقيه المحدث الأصولي النحوي أبو القسم السهيلي يقول: إن الله في السماء ويحتج بحديث الأمة السوداء ابن الله قالت: في السماء وكان يقول لنا من لم يثبت أنه في السماء وقع في التلاشي التي وقعت فيه الدهرية وقد تقدمه إلى ذلك عالم الأندلس أبو عمر النمري قلت: والحق من ذلك كله ما صح في العقول وثبت بالواضح من الدليل أن الله تعالى كان في الأزل غير كائن في مكان ليس كمثله شيء من خلقه ولا يقاس بشيء من بريته لا يدرك بقياس ولا يقاس بالناس فكان قبل كل شيء ثم خلق الأمكنة والسموات والأرض وما بينهما وهو الباقي بعد كل شيء لا يوصف إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله أو اجتمعت عليه الأمة الخنيفية وال؟؟؟ مرتفع عنه ومن نظر إلى سلام بن أبي بكر وعلي وسعد وعمر وعثمان وطلحة وعبد الرحمن وسائر المهاجرين على تقدمهم وجميع الأنصار وجميع الوفود الذين دخلوا في دين الله أفواجاً علم أن الله عز وجل لم يعرفه واحد منهم إلا بتصديق النبيين وإعلام النبوة ودلائل

الرسالة لا من قبل حركة ولا سكون ولا من باب الكل والبعض ولا من باب كان ويكون ولو كان النظر في الحركة والسكون عليهم واجباً وفي الجسم وفيه والتشبيه وفيه لازماً ما أضعوه ولو أضعوا الواجب لما نطق القرآن بتزكيتهم وتقديهم ولا أظن في مدحهم وتعظيمهم ولو كان ذلك من علمهم مشهوراً ومن أخلاقهم معروفاً لاستفاض عنهم ولشهوروا به كما شهروا بالقرآن والروايات وروى أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثني بن أبي سريج بن النعمان قال حدثنا عبد الله بن نافع قال: قال مالك بن أنس: الله عز وجل في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلوا منه مكان قال: وقيل للملك: الرحمن على العرش استوى كيف استوى فقال مالك رحمه الله: استواه معقول وكهفته محمولة وسؤالك عن هذا بدعة وأراك رجل سوء وكذلك قال ربيعة بن أبي عبد الرحمن شيخ مالك رحمه الله: والذي عليه أهل السنة وأئمة الفقه والأثر في هذه المسائل منها حديث النزول وأن الله خلق آدم على صورته وأن موسى لطم وجهه؟؟؟ وأن ملك الموت وفقاً عنه وأن الله تعالى يجعل السماوات على إصبع وأن قلوب بني آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن وأن الله يعجب أو يضحك وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة نرويها ونقر بها كما جاءت بلا كيف ونكل أمر تأويلها إلى الله عز وجل حدثني الفقيه القاضي الثقة المحدث أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن بشكوال الأنصاري قرأه مني عليه بجامع قرطبة قال: حدثنا شيخ عصره أبو محمد بن عتاب سمعاً عليه قال: أبانا العالم الرباني أبو عمر بن عبد البر قال: أخبرنا أبو القاسم خلف بن القاسم قال: حدثنا عبد الله بن جعفر بن الورد قال حدثنا أحمد بن إسحاق قال: حدثنا أبو داود قال: حدثنا الحسن بن محمد قال: سمعت الهيثم بن خارجة قال حدثني الوليد بن مسلم قال: سألت الأوزاعي وسفيان الثوري ومالك بن أنس والليث بن سعد عن هذه الأحاديث التي جاءت في الصفات فقالوا أمرؤها كما جاءت بلا كيف وقال الإمام العدل أبو عبد الله محمد بن وضاح الأندلسي وفي ما

حدثني به غير واحد عن الخولاني عن القاضي عامر عن أبي محمد ال؟؟ قال حدثنا أحمد بن خالد قال سمعت ابن وضاح يقول كل من لقيت من أهل السنة يصدق بحديث النزول وقال لي يحيى بن معين صدق به ولا تصغه وقال في رواية ابن أبي؟؟؟ عن ابن وضاح قال: سألت يحيى بن معين عن الشرك فقال أقر به ولا تحد فيه حداً رواه النمري قال حدثنا أحمد بن سعيد بن بشر قال حدثنا محمد بن أبي دليم المذكور.

وقال إمام دار الهجرة أبو عبد الله مالك بن أنس من وصف شيئاً من ذات الله مثل قوله وقالت اليهود يد الله مغلولة فأشار بيده إلى عنقه ومثل قوله وهو السميع البصير فأشار إلى عينيه أو أذنيه أو شيئاً من بدنه قطع ذلك منه لأنه شبه الله تعالى بنفسه ثم قال مالك: أما سمعت قول البراء حين حدث أن النبي ﷺ قال: لا يضحى بأربع من الضحايا وأشار البراء بيده كما أشار النبي ﷺ بيده قال البراء ويدي أقصر من يد رسول الله ﷺ فكره البراء أن يصف يد رسول الله ﷺ إجلالاً له وهو مخلوق فكيف الخالق الذي ليس كمثله شيء فقفوا عند هذا التحقيق والله يوفقنا وإياكم إلى سواء الطريق.

وأما قوله ثم دنا الجبار في حديث وهو موقوف على أنس في الصحيحين والدينو في اللغة القرب وسماء الدنيا من ساكني الأرض والصواب أن؟؟ منبأى الله كما قال الأمة لأنه ليس كما يحظر بالبال من قرب الأجسام عن ذلك وأما قوله (فأوحى إلى عبده ما أوحى) ففيه ثلاثة أقوال: أحدها أوحى إلى محمد ﷺ كفاحاً من غير وهو سماع الكلام من الله كما سمعه موسى بنص القرآن ومحمد ﷺ صحح الآثار والوحي على ضروب منها بين؟؟؟ بواسطة ملك ووحى تلقى بالقلب وذكر أن منقول أوحى جبريل إلى النبي ﷺ ما أوحى الله إليه رواه عطاء عن ابن عباس

فائدة أولى قوله تعالى من المسجد الحرام أراد به والله أعلم الحرم الذي هو مسجد  
فيضاف إلى الكعبة فأضاف الكل إلى الحرم والحرم يجوز أن يطلق عليه اسم المسجد.

قال الله العظيم: (جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس) أريد به الحرم وقال الله  
تعالى (أو لم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً) فإذا حمل على هذا زال الاختلاف فائدة ثانياً  
عرج به إلى السماء على البراق إظهاراً لكرامته ولم ينزل عنه إظهاراً لقدرة الله تعالى  
على ما جاء في حديث حذيفة ما زائل ظهر البراق حتى رجع فائدة ثالثة وإنما لم يذكر  
البراق في الرجوع لأن ذلك معلوم بذكره في الصعود كقوله تبارك وتعالى: (سراييل  
تفهم الحر) تعني الحر والبرد فائدة رابعة والمعراج قبل هو السلم والدرج الذي  
يعرج به إلى السماء وقبل ما تعرج فيه الأرواح إذا قبضت فليس شيء أحسن منه إذا  
رآه أرواح المؤمنين لم تتمالك أن تخرج فائدة خامسة لم أسري بالنبى ﷺ أولاً إلى  
بيت المقدس قبل أن عرج به إلى السماء فائدة سادسة علم الله سبحانه أن كفار  
قريش كذبونه فيما يخبرهم به من أخبار السماء فأراد أن يخبرهم بخير من الأرض قد  
بلغوها وعابنوها وعلّموا أن النبي ﷺ لم يدخل بيت المقدس قط فلما أخبرهم  
ياخيار بيت المقدس لم يمكنهم أن يكذبوه في أخبار السماء بعد أن صدقوه في أخبار  
الأرض. فائدة سابعة ويحتمل أن يكون أراد الحق جل ذكره أن لا يخلي تربة فاضلة  
من مشهده ووطئ قدمه فتمم تقديس بيت المقدس بصلاة محمد ﷺ فيه كما  
أخرجه مسلم في صحيحه فائدة ثامنة فلما تم تقديسه به أخبر النبي ﷺ أن لا  
تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام لأنه مولده ومسقط رأسه وموضع  
نبوته ومسجد المدينة لأنه مسجد هجرته وأرض تربته ومسجد الأقصى لأنه موضع  
معرجه قال الله العظيم: (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى  
المسجد الأقصى) فائدة تاسعة: وأما كون البراق استصعب عليه ولم يمكنه من ركوبه  
فيما ذكر أهل السير ليلة الإسراء فإن ذلك هيبه له وفرحاً بركوبه إياه تشرفاً وتبركاً

كما ؟؟؟ الحبيب على حبيبه وقال شيخنا السهيلي في الروض الآنف إنما استصعب عليه لبعده بركوب الأنبياء قبله وليس كما قال فإن ذلك لا يصح بوجه لغيره من النبيين والرسال.

فائدة عاشر: وإنما أسري به دون سائر الأنبياء لأحوالٍ أحدها أنه كان صاحب الشفاعة في القيامة وتوسط قبلها لأن لا تقع له حشمة البديهة كما تقع لغيره من الأنبياء، فائدة حادية عشر: ولأنه كان صاحب المقام الخمود فأراد الحق تعالى أن يزيل عنه قبل ذلك مقام الانقباض ليتمكن في المقام الخمود فأهله قبل المشهد الأعلى للمشاهدة والكلام ثم رفعه إلى مكان لا مكان بعد مكانه ولا مقام وراء مقامه ليكون مشاهداً لكل فيتفرّع في المشهد الأعلى إلى الشفاعة والتمكين في المقام الخمود.

فائدة ثانية عشر: وأما شق صدره وغسلهم قلبه في صغره بالفالج أن الله سبحانه أراد أن يغسل قلبه أولاً بماء حُمِلَ من الجنة في طست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً ليعرف قلبه طيب الجنة ويجد حلاوتها فيكون في الدنيا أزهده وعلى دعوة الخلق إلى الجنة أحرص.

فائدة ثالثة عشر: ولأنه كان له أعداء يقولون عليه فأراد الله تعالى أن ينفي عنه طبع البشرية من ضيق الصدر بسوء مقالات الأعداء فغسل قلبه ليورث ذلك صدره سعة ويفارقه الضيق الذي قال الله العظيم (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك)

ص ٢٣٦

يقولون فغسل قلبه مرتين فصار بحيث إذا ضرب وشج رأسه وكسرت ربايته يوم أحد يقول: اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون.

الفائدة الرابعة عشرة: ثم عرج به ليلاً لا نهاراً إبطالاً لقول التنويه أن الظلمة من شأنها الإهانة والشر والنور من شأنه الإكرام والخير.

الفائدة الخامسة عشرة: وتحتوي على أربع عشر فائدة لأن الله عز وجل عرج برسوله ليلاً وأكرمه بما أكرمه فيه. وأغرق فرعون نهاراً وأظهر لقومه هوانه وقد أكرم الله تعالى قوماً من أنبيائه بأنواع الكرامات ليلاً من ذلك قوله تعالى وفي قصة إبراهيم عليه السلام فلما جنّ عليه رأى كوكباً، وفي قصة لوط عليه السلام نجينا منهم بسحر، واستجاب دعاء يعقوب عليه السلام في بنيه ليلاً في قوله تعالى: (سوف أستغفر لكم ربي) قال المفسرون: أخرهم إلى وقت السحر من ليلة الجمعة وقرب موسى نجياً ليلاً وذلك قوله تعالى: (إذ قال لأهله امكثوا إني آنست ناراً) وخص نبينا وشفيعنا وسيدنا محمداً صلّى الله عليه وسلّم بفنون الكرامات ليلاً منها: انشقاق القمر، ومنها إيمان الجن ورأى الصحابة آثار نيرانهم على ما ثبت في صحيح مسلم ومنها ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر، ومنها المعراج، وقد قدّم الله تبارك وتعالى الليل في كتابه على ذكر النهار ولأن الابتداء بالليالي في عدد السنين والشهور دون الأيام فكان الليل كالأصل والنهار له كالفرع فبطل قوهم ولأنه أيضاً لا ليل إلا ومعه نهار وقد يكون النهار بلا ليل وهو يوم القيامة.

فائدة موفية الثلاثين: إنما عرج به ليلاً لئلا يقال فيه ما قالت النصارى في عيسى بن مريم حين رفع نهاراً أنه ابن الله تعالى أن يكون له ولد بل هو الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد.

الفائدة الحادية والثلاثون: ومنها أن الليل يختص بتناجي الأحبة فخصه بمزية الأحبة وعرج به للمناجاة ولأن اجتهاد النبي صلّى الله عليه وسلّم كان بالليل أكثر منه بالنهار لأنه صلى بالليل حتى تورّمت قدماه، وهو صاحب (يا أيها المزمّل قم الليل إلا قليلاً).

الفائدة الثانية والثلاثون: فلما كانت عبادته لله عز وجل بالليل أكثر كانت الكرامات له من الله تعالى بالليل أكثر.

الفائدة الثالثة والثلاثون: وتحتفل أنه إنما أسري به ليلاً عند نوم الناس ليكون أجر المصدق به أعظم وقد أثنى الله على الذين يؤمنون بالغييب.

الفائدة الرابعة والثلاثون: إنما ذهب به أولاً إلى بيت المقدس ثم إلى السماء لأن باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة بجذاء بيت المقدس.

الفائدة الخامسة والثلاثون: وتحتفل أن الله تبارك وتعالى أراد أن يريه القبلة التي صلى إليها مدة كما عرف الكعبة التي صلى إليها.

الفائدة السادسة والثلاثون: وكانت هجرة الأنبياء سواه إلى بيت المقدس فأراد الحق سبحانه أن تجتمع له المجرتان ما شارك به الأنبياء وما اختص به.

الفائدة السابعة والثلاثون: وأما استفتاح جبريل عليه السلام باب السماء فذلك تشريف للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه لو رآها مفتحة لظن أنها لا تزال كذلك ففتحت لأجله تشريفاً له.

الفائدة الثامنة والثلاثون: ولأن الحق جل وعلا أراد أن يطلع محمداً صلى الله عليه وسلم على كونه معروفاً في أهل السماوات قبل خلقه وبعثه لأنه حين استفتح قيل: من هذا؟ قال: جبريل قيل ومن معك فقال محمد فقيل أو قد بعث إليه قال: نعم وهذا أحد معاني قول الله عز وجل: (ورفعنا لك ذكرك) أي: عرف جميع أهل السماوات والأرض ذكره.

الفائدة التاسعة والثلاثون: في عرض الجنة عليه ليلة المعراج كرامة عظيمة لأنه كان يعرض الجنة على أمته ليشيروها كما قال عن ربه عز وجل (إن الله اشترى من

المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن هم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم).

وفي هذه الآية من الفقه دليل على أن أهل كل ملة أمروا بالقتال ووعدوا الجنة ولا يوجد في صحيح الحديث مثل هذا العموم لأن الله تعالى نص في كتابه العزيز بأن هم الجنة ولم يشترط قتلوا أو لم يقتلوا في الحالين لأنه جل من قائل قال: (فيقتلون ويقتلون) ولذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم: ما أبالي قُتلت في سبيل الله أو قُتلت ثم تلا هذه الآية وتقاتلون فيه معنى الأمر كقوله تجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم فتقتلون وتقتلون على بناء الأول للفاعل والثاني للمفعول وعلى العكس وعدا مصدر مؤكد وأخبر تعالى بأن هذا الوعد الذي وعده المجاهدين في سبيله وعداً أثبتته في التوراة والإنجيل كما أثبتته في الفرقان ثم قال: (ومن أوفى بعهده من الله) لأن اختلاف المعاد قبيح لا يقدم عليه الكرام من الخلق مع جوازه عليهم فكيف بالغني الذي لا يجوز عليه القبيح قط ولا يرى ترغيباً في الجهاد أحسن منه وأبلغ.

فأراد الله سبحانه أن يعاين ما يعرضه على أمته ليكون صفته هم إياها عن مشاهدة ولأنه كان يدعو الناس إلى الجنة وهي الدار التي هيأها الله عز وجل لضيافة عباده المؤمنين وبعث النبي عليه السلام داعياً إليها ففي صحيح البخاري عن سعيد بن مينا عن جابر قال: جاءت ملائكة إلى النبي عليه السلام وهو نائم فقال بعضهم إنه نائم وقال بعضهم: العين نائمة والقلب يقظان فقالوا: إن لصاحبكم هذا مثلاً فاضربوا له مثلاً فقالوا: مثله كمثل رجل بنى داراً جعل فيها مائدة وبعث داعياً فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة فقالوا: أولوها يفقهها فقال بعضهم: إن العين نائمة والقلب يقظان والدار الجنة



والداعي محمد فمن أطاع محمداً فقد أطاع الله ومن عصى محمداً فقد عصى الله  
ومحمد فرق بين الناس وله طريق أخرى متابع لهذا تابعه قتيبة عن ليث عن ؟؟؟ عن  
سعيد بن أبي هلال عن جابر قال: خرج علينا النبي ﷺ فقال: إني رأيت في المنام  
كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه: اضرب له مثلاً  
الحديث قوله محمد فرق بين الناس أي يفرق بين المؤمنين والكافرين بتصديقه وتكذيبه  
فأراد الله تعالى أن يوبه الدار وكثرة ما أعز فيها من النعيم والكرامة لئلاً يضمن  
بالدعوة إليها ويعلم أنها تسع الخلائق كلهم ولا تمتلئ حتى ينشئ الله تعالى لها قوماً  
كما ثبت عنه ﷺ.

الفائدة الموفية أربعين: ويحتمل أنه أراه إياها ليعلم خمسة الدنيا في جنب ما رآه فيكون  
في الدنيا أزهى وعلى شذائدها أصبر حتى تؤديه إلى الجنة فقد قيل: حبذا محنة تؤدي  
بصاحبها إلى الرخاء وبئس لنعمة تؤدي بصاحبها إلى البلاء.

الفائدة الحادية والأربعين: ويحتمل أن الله سبحانه أراد أن لا يكون لأحد كرامة لا  
يكون محمد ﷺ مثلها ولما كان لإدريس كرامة الدخول إلى الجنة قبل يوم القيامة  
أراد سبحانه أن يكون ذلك أيضاً لصفه ونجبه محمد ﷺ وقد اختلف في قوله  
تعالى: (إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد) أنه أراد الجنة التي عرضها  
عليه ليلة المعراج، قلت والصحيح أنه أراد مكة خرجته البخاري.

الفائدة الثانية والأربعون: في عرض النار عليه لأن الكفار لما كانوا يستهزئون به  
ويكذبون قوله ويؤذونه أشد الأذى أراه الله تعالى النار التي أعدّها للمستخفين به  
وبأمره تطيباً لقلبه وتسكيناً لفؤاده.

الفائدة الثالثة والأربعون: والإشارة في ذلك إلى أن من طيب قلبه في شأن أعدائه  
بالإهانة والانتقام فأولى أن يطيب قلبه في شأن أوليائه بالشفاعة والإكرام.

الفائدة الرابعة والأربعون: أنها عرضها عليه ليعلم منة الله تعالى عليه حين أنقذهم منها ببركته وشفاعته.

الفائدة الخامسة والأربعون: إنما عرضها عليه ليكون في القيامة إذا قال سائر الأنبياء نفسي نفسي يقول نبينا وشفيعنا أمّي أمّي وذلك حين تُسجر جهنم.

الفائدة السادسة والأربعون: لأن سائر الأنبياء لم يروا قبل يوم القيامة شيئاً منها فإذا رأوها جزعوا وكفت ألسنتهم عن الخطبة والشفاعة من هولها وشفاعتهم أنفسهم عن أمهم.

الفائدة السابعة والأربعون: فأما نبينا وشفيعنا محمد صلّى الله عليه وسلّم فقد رأى جميع ذلك فلا يفرح منه مثل ما فرعوا ليقدر على الخطبة وهو المقام المحمود الذي وعده به في القرآن وثبت عنه في صحيح السنّة.

الفائدة الثامنة والأربعون: أجمع أهل العلم على أن المقام المحمود هو الذي وعده الله عز وجل به في كتابه العزيز في قوله تعالى: (عسى أن يعطك ربك مقاماً محموداً) هو شفاعته لأُمَّته فتنال شفاعته صلّى الله عليه وسلّم المحسنين منهم في موضعين أحدهما الإراحة من الموقف وفيهم آدم فمن دونه فيحمد فيه جميع الخلق لتعجيل الحساب والإراحة من طول الوقوف ويلجأون فيه إليه فلا أحد يدعيه ولا يشاركه فيه، والثاني الزيادة في الكرامة والرفع في المنزلة والدرجة، وأما المدنبون فمنهم من تناله شفاعته في التجاوز عن ذنوبه ومنهم من تناله شفاعته في إخراجه من النار فلا يحرم شفاعته النبي صلّى الله عليه وسلّم إلا الكفار ولعلها لا تنال من يكذب بها من أهل الأهواء والبدع فواجب على كل مسلم أن يدعو الله جهده أن لا يحرّمه الله شفاعته النبي صلّى الله عليه وسلّم ولا يدعوا أن يخرج من النار بشفاعته لأنها دعاء في أن يكون من المدنبين المستوجبين للنار.

الفائدة التاسعة والأربعون: فيه دليل فقهي على جواز الاستشفاع في الأمر الواحد مرة بعد أخرى وأمن الله تعالى محمداً ﷺ يوم القيامة فقال جلّ من قائل: (يوم لا يجزي الله النبي) والحكمة في ذلك أن يفرغ إلى شفاعته أمته ولو لم يؤمنه لكان مشغولاً كغيره من الأنبياء.

الفائدة الموفية خمسين: فيه من الفقه الاستحياء من التكثير في الحوائج خشية العجز عن القيام بشكرها ثم أنزل عليه في كتابه ما لم يسمع السامعون لأحد من الأولين والآخرين أحسن منه فبدأه بالعفو قبل التأنيب والمخاطبة قبل أن يعرف الذنب فقال عز من قائل: (عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين)، ولما قصّ إسرائه على قريش وكذبتهم وآذنته دعا عليهم فأصابهم بدعائه عذاب شديد من ذلك ما ثبت في الصحيحين وغيرها عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ لما دعا قريشاً كذبوه واستعصوا عليه فقال: اللهم أعني عليهم بسبع كسيع يوسف فأخذتهم سنة حصت كل شيء حي أكلوا الجلود والميتة من الجوع وينظر إلى السماء أحدهم فيرى كهيئة الدخان فاتاه أبو سفيان فقال: يا محمد إنك جئت تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وأن قومك قد هلكوا فادعوا الله عز وجل لهم، قال الله عز وجل (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) إلى قوله: (إنكم عائدون) قال عبد الله فيكشف عذاب الآخرة (يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون) فالبطشة يوم بدر في الصحيحين عن مسروق عن عبد الله قال: خمس قد مضين: الدخان والزام الروم والبطشة والقمر. اللغة: يقال حص رحمة إذا قطعها وحصت البيضة رأسه حلقتة فمعنى حصت كل شيء أي اجتاحتها واستأصلته وقوله فأخذتهم سنة أصله عند النحويين سنة ولذالك جمعت سنوات، وقيل بل الأصل سنةه والتاء زائدة فيها والسنة الجذب قال الله العظيم: (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) أيك في الجذوب ومنه قوله عليه ﷺ في الصحيح أيضاً كسني يوسف وإذا

سافرتم في السنة كله معنى الجذب، واللزام في اللغة الفصل في القضية واللزام أيضاً  
الملازمة للشيء أي الثبوت عليه والدوام، قال أبو عبيدة: وكأنه من الأضداد وقد  
فسر في الحديث الصحيح أن البطشة الكبرى يوم بدر وتمالت قريش على إذابة  
رسول الله ﷺ وإذابة من أسلم من أصحابه فأمر أصحابه بالهجرة وخرجوا ارتالاً  
منهم إلى بلاد الحبشة إلى النجاشي رضي الله عنه ومنهم المهاجرون الأولون، وقد  
أنى الله تبارك وتعالى عليهم في مواضع كثيرة من القرآن وشهد رسول الله ﷺ  
لأصحاب السفينة بهجرتين على ما جاء في الصحيحين عن أسماء بنت عميس  
الخصمية وهي من المهاجرات إلى أرض الحبشة مع زوجها السيد أبي عبد الله جعفر  
بن أبي طالب رضي الله عنهما، ثم أراد الكفار المكر به ﷺ حسب ما نطق به  
القرآن (إذ يكره بك الذين كفروا ليشتكوك أو يقتلوك أو يخرجوك يمحرون ويحكر الله  
والله خير الماكرين) واجتمعوا لذلك في دار الندوة ثم وصلوا إلى منزله ليلاً وهم مئة  
رجل من قريش ليقتلوه بزعمهم وهم ينظرون إليه بقصر الجدار فوضع رداءه على  
علي بن أبي طالب خلفه مكانه على ودائع كانت للناس عنده إذ كان العدو  
والصديق يودع عند رسول الله ﷺ لأمانته وصدق لهجته، وخرج عليهم رسول  
الله ﷺ ووضع الزاب على رؤوسهم وأعمى الله أبصارهم عنه ودخل الغار وهو  
غار في أعلى جبل ثور وهو جبل في يمين مكة على مسيرة ساعة وهم يرمون علياً  
بالحجارة من أعلى الجدار إذ كان عليه رداء رسول الله ﷺ وهو يظنونه إياه حتى  
أصبح وإنما منعهم من النزول في الدار ليلاً مع قصر الجدار أنهم قالوا: والله إنها  
للسبة في العرب أن يُسمع عنا أنا تسورنا الخيطان كاللصوص ثم كشفنا على بنات  
عمنا وهتكنا سر حرمتنا فهذا الذي منعهم من النزول في الدار مع قصر الجدار  
وقبل: صاحت امرأة لما أرادوا النزول فاستحبوا منها وتركوا النزول وقالوا: لا بد أن  
يخرج محمد إلى الصلاة في الحرم فإذا خرج هربناه بأسفاننا فاسترحنا منه، قلت:  
ويظهر لي أنه خرج من مكة مع أبي بكر نهاراً لما رويته بنقل العدل عن العدل عن

عروة عن عائشة أنها قالت: لم أعقل أبويّ قط إلا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله صلّى الله عليه وسلّم طرفي النهار بكرة وعشية فلما ابتلي المسلمون خرج أبو بكر رضي الله عنه مهاجراً نحو أرض الحبشة حتى إذا بلغ برك الغماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال ابن الدغنة أين تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر رضي الله عنه: أخرجني قومي فأريد أن أسيح في الأرض فأعبد ربي فقال ابن الدغنة فإن مفلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يُخرج إنك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقري الضيف وتعين على نواب الحق فأنا لك جار فارجع فأعبد ربك ببلدك فارتحل ابن الدغنة ورجع مع أبي بكر رضي الله وطاف ابن الدغنة في كفار قريش فقال لهم: إن أبا بكر لا يخرج ولا يُخرج مثله أخرجون رجلاً يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقري الضيف ويعين على نواب الحق فلم تكذب قريش بحوار ابن الدغنة وفي رواية يونس فأنقذت قريش حوار ابن الدغنة وآمنوا أبا بكر رضي الله عنه وقالوا لابن الدغنة مر أبا بكر فليعبد ربه في داره وليصلّ فيها ما شاء وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن بالصلاة والقراءة في غير داره قال: ففعل ثم بدا لأبي بكر رضي الله عنه وفي رواية الآخريين فإننا نخشى أن يفتن أبناءنا ونساءنا فقال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر فلبث أبو بكر بذلك يعبد ربه تعالى في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ثم بدالأبي بكر فابتنى مسجداً بفناء داره فكان يصلي فيه ويقرأ فينقص عليه نساء المشركين وأبناؤهم وفي رواية أبي علي فينقذ عليه وفي رواية الآخر فيقف عليه نساء المشركين وأبناؤهم فيعجبون منه وينظرون إليه وكان أبو بكر رضي الله عنه رجلاً بكاء لا يملك عينيه إذا قرأ القرآن فأنزع ذلك أشراف قريش المشركين فأسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا: إنا كنا أجرونا أبا بكر بحوارك على أن يعبد ربه في داره وإنه قد جاوز ذلك وابتنى مسجداً بفناء داره وأعلن بالصلاة والقراءة وإنا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبناءنا فأنه وأمره فإن أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل وإن أبي إلا أن يعلن بذلك فسله أن يرد

إليك ذمك فإننا قد كرهنا أن نخفرك ولسنا مقرين لأبي بكر الاستعلان قالت عائشة رضي الله عنها فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال يا أبا بكر قد علمت الذي عاقدت لك عليه فيما أن تقتصر على ذلك وإما أن ترجع إلى ذمّي فإني لا أحب أن تسمع العرب أبي أخفرت في عقد رجل عقدت له فقال أبو بكر رضي الله عنه فإني أرد إليك جوارك وأرضى بجوار الله عز وجل ورسوله، ورسول الله صلّى الله عليه وسلّم للمسلمين قد أريت دار هجرتكم أريت سبحة ذات نخل بين لابتين وهما الحورتان فهاجر من هاجر قبل المدينة حين ذكر رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ذلك ورجع إلى المدينة بعض من كان هاجر إلى أرض الحبشة من المسلمين وتجهز أبو بكر رضي الله عنه مهاجراً قبل المدينة فقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم علي رسلك فإني أرجو أن يؤذن لي فقال أبو بكر رضي الله عنه أترجو ذلك بأبي أنت قال نعم فحبس أبو بكر نفسه على رسول الله صلّى الله عليه وسلّم لصحبته وعلف أبو بكر راحلتي كانتا عنده من ورق السمرة وهو الخطب أربعة أشهر قال الزهري قال عروة قالت عائشة رضي الله عنها: فبينما نحن يوماً جلوس في بيتنا في نحر الظهيرة قال قائل لأبي بكر هذا رسول الله صلّى الله عليه وسلّم مقبلاً متقنعاً رأسه في ساعة لم يكن يأتينا فيها فقال أبو بكر فدياً له أبي وأمي إن جابه في هذه الساعة لأمر وفي رواية الآخرين والله إلا أمر قالت: فجاء رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فاستأذن فأذن له فدخل فقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم حين دخل لأبي بكر أخرج من عندك فقال أبو بكر إنما هم أهلك بأبي أنت يا رسول الله فقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فإنه قد أذن لي في الخروج فقال أبو بكر فالصحابة بأبي أنت يا رسول الله فقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم نعم فقال أبو بكر فخذ بأبي أنت وأمي يا رسول الله إحدى راحلتي هاتين فقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم بالثمن قالت عائشة رضي الله عنها فجهزناهما أحياناً الجهاز وصنعنا لهما سفرة في حراب فقطعت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قطعة من نطاقها فأوكت به الجراب فلذلك كانت تسمى ذات النطاق قالت: ثم لحق النبي صلّى الله عليه وسلّم وأبو بكر رضي الله عنه بغار في جبل يقال له ثور فمكثا فيه ثلاث ليالٍ بييت

عندهما عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما وهو غلام شاب لقن ثقف فيدلج هو  
من عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة كبائتٍ فلا يسمع أمراً يكادان به إلا وعاه  
حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبي  
بكر مسبحة من غنم وفي رواية الآخرين منحة فيربجها عليهما حين تذهب ساعة من  
الليل فيبيتان في رسلها وفي رواية الآخرين ورصيفها حتى ينقن بهما عامر بن فهيرة  
بغلس يفعل ذلك كل ليلة من تلك الليالي الثلاث واستأجر رسول الله ﷺ وأبو  
بكر رجلاً من بني الدليل وهو من بني عبد بن عدي هادياً خريئاً والخريت الماهر  
بالمداية قد غمس حلقاً في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش  
فأمناه فدفعاً إليه راحلتيهما وأعداه غار ثور بعد ثلاث فأتاهما براحلتيهما صبيحة  
ثلاث ليل فارتحلا وانطلق معهما عامر بن فهيرة مولى أبي بكر والدليل الديلي فأخذ  
بهم طريق أواخر وهي طريق الساحل هذا حديث صحيح أورده البخاري مطولاً  
ومقطعاً في مواضع من حديث معمر ويونس وعقيل عن الزهري وأورد بعضه مسلم  
وأبو داود وأورده الطبراني في معجمه الكبير الذي قرأته كله بأصبهان والحمد لله،  
وقد تقدم سندي إليه وهو في نهاية العلو قال الطبراني حدثنا إسحاق بن إبراهيم  
الديري عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بن راشد واللفظ لروايته اسم ابن الدغنة  
ملك والقارة هم بنو الهون بن خزيمة والدغنة قبيل هو اسم امرأة عرف بها قبيل هي  
أمه وقبيل هي دابته وقال الخدثون من رواة البخاري هكذا قيدناه الدغنة بضم الدال  
والغين وقبده أبو زيد المروزي الدغنة بفتح الدال والغين وتخفيف النون وقبده علي  
بعض اللغويين وقال به اللغوي أبو الحسن بن سراج الأندلسي والصواب من هذا  
كله بفتح الدال وكسر الغين وتخفيف النون وقبيل: إنما سمي بذلك لأنه كان في لسانه  
استرخاء لا يملكه ويقال له أيضاً ابن الدغنة وابن الدثنة وتُسكن الشاء أيضاً والدغن  
الدخن إذا أمطر والدثنة الكثيرة اللحم المسترخية وقبيل الدغن الغيم الذي يتقي بعد  
المطر وبرك الغماد بفتح الباء لأكثر رواة البخاري ورواه المستلمي وأبو محمد الحموي

وأبو محمد الأصبلي الأندلسي بكسر الباء والفتح بكسر الغين وضمها ذكر ذلك ابن دريد وهو موضع في أقاصي هجر وهجر بفتح الهاء والجيم ويقال فيها الحجر بالألف واللام وهي مدينة جليلة قاعدة البحرين بينهما وبين البحرين عشر مراحل وقال محمد بن عمر واقدي على ثمان ليالٍ من مكة إلى اليمن مما يلي البحر قاله في مغازيه وقوله تكسب المعدوم بفتح التاء وهو أصحّ الروايات فيه يقال كسبت الرجل مالاً فعديته إلى مفعولين هذا قول الأصمعي وحكى غيره أكسبتُ مالاً قال ابن الأعرابي وهو الصواب فمعنى تكسب المعدوم أي تكسب غيرك ما هو معدوم عنده مما يحتاج إليه وأنشد:

فأكسبني مالاً                      وأكسبته حمداً

والمعدوم الميت يعني الذي صار من العجز وقلة الغناء عن نفسه بمنزلة المعدوم الميت والمعدوم الفقير والكَل بفتح الكاف قال الله تعالى: (وهو كل على مولاه) ينطلق على الواحد والجمع والذكر والأنثى وقد جمعه بعضهم كقول ومعناه الثقيل ومن لا يقدر على شيءٍ كالعيال واليتيم والمسافر المعبي وهذا أصله من الكلال هو الإعياء ثم استعمل في كل ضائع وأمر مقل ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من نزل كلاً فعلى من نزل عيالاً أو دنا، والجوار في خبر أبي بكر وغيره هو الذمام والعمد والتامين بضم الجيم وكسرهما ومنه قوله تعالى: (إني جار لكم) أي مجير مؤمن ومنه يقال لكل واحد من الجير والمستجير جار، وقوله يتقصف عليه نساء المشركين وأبناؤهم أي يزدهم وفي رواية القابسي يتقصف كله بمعنى الازدحام ومن رواه يتقذف فهو من القذف أي يتدافعون حتى يقذف بعضهم بعضاً عليه وقيل هو تصحيف إنما هو يتقصف أو يتقصف لا غير وقولهم إنا قد كرهنا أن نخفرك يقال خفرت له عقدت له ذمة وجواراً وأخفرت له لم تف بدمته وغدرته والخفير الجير والخفارة بضم الخاء الزمة والعهد والسبخة الأرض المالحة وجمعها سباخ فإذا وصفت بها الأرض قلت سبخة بكسر



الباء واللام مثل الجرة وجمعها لآب ولوب والجرة كل أرض ذات حجارة سود يقال لها حرّة وذلك لشدة جرمها ووهج الشمس فيها وجمعها حرار وحرّات وحرّين وحرّون في الرفع والراحلة اسم يقع للذكر والأنثى وقصره القعبي على الأنثى وأنكره الأزهري والهاء فيه إذا كان للذكر للمبالغة لأنها ترحل كعيشة راضية أي مرضية وماء دافق أي مدفوق، والخبط ورق السمرّ وسمي خبطاً لأنه يُخبط أي يُضرب بالعصا لسقط، وقول عائشة: فينا نحن، قال النحويون بينا أصله بين أوقات اجتماعنا فيها فحذف المضاف إليه وأقيم الألف مقامه ونحر الظهرية حيث تبلغ الشمس منتهاها من الارتفاع وقال يعقوب هو أولها ونحر العدو مقابلته، والظهرية هي ساعة الزوال لأن الشمس تظهر في ذلك الوقت أي تعلو غاية ما لها أن تعلو وقال يعقوب الظهرية نصف النهار حين تكون الشمس جبال....

صفحة ٢٥٠ مفقودة - أرجو الرجوع الى المخطوطة

وقولها تقف لقن أي فهم حافظ من الثقافة وهو حسن التلقين للأدب واللحن الحافظ يقال لقنت الحديث حفظته ويقال ثقف لقف بسكون القاف فيهما وقولها فيصح مع فريش بمكة كبائت أي كمثل بأيت معهم لم يغب عنهم يقال باتوا يفعلون كذا كتابة عما يصنع في الليل وعكسه ظلمت في فعل النهار وقولها لا يسمع أمراً يكادان به الكيد تدبير فعل السوء وإعمال الحيلة فيه هذا أصله من المخلوقين وهو من الله تعالى مشبّهته بالذي نفع به الكيد وقولها الأوعاه الوعي للشيء الحفظ يقال وعيت العلم وأوعيته حفظته وجمعه وقال في الأفعال وعيت العلم حفظته ووعت الأذن سمعت وأوعي المتاع جمعه في الوعاء وقولها منحة فامنحه المنيحة على وجهين أحدهما عطية بتلة والآخر يخص بدو؟؟؟ اللبن وبأرض الزراعة يمنحه الناقلة أو الشاة أو البقرة يتنفع بلبنها ووبرها وصوفها مدة ثم يصرفها إليه أو يعطيه أرضه يزرعها لنفسه ثم يصرفها عليه وأصله كله العطية إما الأصل وإما المنافع إلا أن قولها ويرعى عليهما منحة من

غنم فيها لبن وقولها فيرجعهما عليهما الإراحة رد الماشية بالعشي من مرعاها وقولها  
فيبيتان في رسل الرسل بكسر الراء لا غير هو اللبن والرسل بفتح الراء والسين المال  
من الإبل والغنم قاله ابن دريد وقال غيره ترسل إلى الماء وقوله علي رسلك بفتح  
الراء وكسرهما فمعنى الكسر التؤدة وبالفتح اللين والرفق وأصله السير اللين  
والرصيف أيضاً اللبن الذي يلقي فيه حجارة محماة لينعقد وتذهب وخامته وقولها  
حتى ينعق أي يصيح والنعيق دعاء الغنم والزجر لها وقولها بغلس الغلس آخر الليل  
حين يشتد سواده قاله أبو زيد اللغويّ، وقولها واستأجر رسول الله ﷺ وأبو بكر  
رجلاً من بني الدليل اشتقاق الدليل من دال يدل من شيتين إما من قولهم إندال الشيء  
يندال إذا تعلق وتحرك أو من الديلة وهي تعاود القوم الشيء وفي العرب الدول  
واشتقاقهم من دال يدول وهي دول الدهر والدول والدليل فالدول من حنيفة والدليل  
من بني بكر بن كنانة وهو الدليل المذكور وقد جاء فيه أيضاً عبد الله بن أريقط  
الليثي وليث أيضاً هو ابن بكر بن كنانة فلعله من إحدى القبيلتين ونسب إلى  
الأخرى لقرب بعضهما من بعض، وليس في الأسماء هذا المثال أعني فعل لأنه بناء  
خص به الفعل الذي يبني للمفعول نحو ضرب وقتل وشتم إلا هذا الاسم دتل وهي  
دوية وبه سميت القبيلة ففتحوا الهمزة في النسب فقالوا دؤلي لتوالي الكسرتين مع  
ياء الإضافة فقربوا إلى الفتح كما قالوا في شقرة شقري وفي الصعق صعقي وله أشباه  
قاله النحويون وقولها قد غمس حلقاً في آل العاصي بن وائل السهمي كانت عادة  
العرب أن يحضروا طيباً في حفنة أو دماً أو رماداً فيدخلون فيه أيديهم ليمتوا عقد  
تحالفهم بذلك وبه سمي بعضهم المطيبين وبعضهم لعقة الدم وأصل الحلف من الحلف  
التي هي اليمين كانوا يتقاسمون عند عقده على التزامه والواحد حليف والجمع حلفاء  
وأحلاف ويقال في القسم حلف وحلف لغتان واحدته بفتح الحاء وحلّفة وخرج  
رسول الله ﷺ من الغار يوم الإثنين هو وأبو بكر ولم يرافقه من أصحابه سواه  
رضي الله عنه وأرضاه.

قال أبو بكر في الصحيحين خرجنا فادّجنا فأحدث؟؟؟ يومنا وليلتنا حتى أظهرنا وقام قائم الظهيرة فضربت وبيصري هل أرى ظلاً ناوي إليه فإذا أنا بصخرة فأمريت إليها فإذا بقية ظلها فسويته لرسول الله ﷺ ففرشت له فروة وقلت اضطجع يا رسول الله فاضطجع قال: ثم خرجت أنظر هل أرى أحداً من الطلب فإذا أنا براعي غنم فقلت لمن أنت يا غلام قال: لرجل من قريش فسماه فعرفته فقلت هل في غنمك من لبن قال: نعم قلت: هل أنت حالب لي قال: نعم فأمرته فاعتقل شاة منها ثم أمرته فنفض ضرعها من الغبار ثم أمرته فنفض كفيه من الغبار ومعني إداوة على فمها خرقة فحلب لي كنية من اللبن فصببت يعني الماء على القدح حتى برد أسفله ثم أتيت رسول الله ﷺ فوافيته وقد استهبط فقلت اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت ثم قلت هل أني للرحيل قال: فارتحلنا والقوم يطلبوننا فلم يدركنا أحدٌ منهم إلا سراقة بن مالك بن جعشم على فرس له فقلت يا رسول الله هذا الطلب قد لحقنا قال: لا تحزن إن الله معنا حتى إذا دنا منا فكان بيننا وبينه قدر رمح أو رمحين أو ثلاثة قال قلت يا رسول الله هذا الطلب قد لحقنا وبكيت قال لم تبكي قال أما والله ما على نفسي أبكي ولكني أبكي عليك قال فدعا عليه رسول الله ﷺ فقال: اللهم اكفنا بما شئت فساخت فرسه إلى بطنها في أرض صلد ووثب عنها وقال: يا محمد قد علمت إن هذا عمك فادعُ الله تعالى أن يجنبي مما أنا فيه فوالله لأعمين علي من ورأى من الطلب وهذه كنانتي فخذ منها سهماً فإنك ستمر بإبلي وغمي في موضع كذا وكذا فخذ منها حاجتك فقال رسول الله ﷺ لا حاجة لي فيها قال: ودعا له رسول الله ﷺ فأطلق ورجع إلى أصحابه ومضى رسول الله ﷺ وأنا معه حتى قدمنا المدينة فلتفاه الناس فخرجوا على الطرق وعلى الأناجير فاشتدّ الخنم والصبيان في الطريق الله أكبر جاء رسول الله ﷺ جاء محمد قال: وتنازع القوم أيهم ينزل عليه قال فقال رسول الله ﷺ أنزل الليلة على بني النجار أحوال عبد المطلب أكرمهم بذلك فلما أصبح غدا حيث أمر، هذا حديث له طرق شتى في

الصحاح بزيادة في المتن ونقص أيضاً عن أبي إسحاق السبيعي واسمه عمرو بن عبد  
 الله بن أبي شعيرة السبيعي الهمداني عن البراء بن عازب عن أبي بكر سمعه يقول  
 لأبيه عازب وهو ثالث حديث قرأناه في مسند الإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن  
 حنبل رواه عن عمرو بن محمد العنقري منسوب إلى العنقر وهو المرزنجوش نوع من  
 البراء حين يكنى أبا سعيد مولى لقريش قال حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء  
 بن عازب قال: اشترى أبو بكر من عازب سرجاً بثلاثة عشر درهماً ولا أعلم أحداً  
 روى في هذا الحديث سرجاً إلا عمرو بن محمد وإنما روى الناس رجلاً ولا رحل أكثر  
 ما يستعمل في آلة البعير والسرج الفرش وأدخلنا بعشديد الدال أي سرنا من آخر  
 الليل وأدج يقال في سير الليل كله وأحسنا أي أسرعنا السير وقوله فضربتُ ببصري  
 استعارة وهو من فصيح الكلام وفي بعض الروايات فرميت ببصري ومعناها واحد،  
 وقوله فإذا بقية ظلها فيه مضمر أو محذوف تقديره فإذا بقية ظلها باقية أو بقيت بقية  
 ظلها أو نحو ذلك، والطلب مصدر بمعنى الطالين وقوله فاعتقل شاة أي أمسكها بين  
 ساقيه وفعلديه لياً تعدو من بين يديه حتى يجلبها وهكذا يفعل الخالب، إن قيل كيف  
 استجاب الصديق طلب اللبن من الغلاء دون إذن سيده أن العرب في الجاهلية كان  
 في عرف العادة عندهم إبادة الرسل لابن السبيل وكانوا يعهدون بذلك إلى رعائهم  
 وعليهم غير عقد ألا يمنعوا اللبن من أحد مر وللحكم بالعرف في الشريعة أصل  
 يشتهر له.

والكعبة القليل من اللبن وغيره، وأني أي حان ومستقبله يأتي من قوله تعالى: (أم يأن  
 للذين آمنوا) وفي بعض الروايات أن الرحيل ومعناها واحد وقول الصديق فشرّب  
 حتى رضيت يدل على خلوص محبة الصديق للنبي ﷺ وأن خليلاً لم يخلص خليل  
 خلوصه له، ودليل ذلك أن البراء قال في بعض الروايات سمعت منه يعني من الصديق  
 كلمةً والله ما سمعتها من أحد قطّ يعني قوله فشرّب حتى رضيت وقوله فساخت

فرسه أي دخلت قوائمها في الأرض وانخسفت بها يقال ساخ يسوخ ويسبخ لغة فيه والأرض الصلد الصلبة، وهذه معجزة عظيمة كيف تسوخ في أرض صلب وقوله لأعمين أي لأخفين والبسن يقال عمي عن الشيء وعماه على غيره والأناجر جمع إنجار والأناجر جمع إنجار ومنهما الفتان في السطح وفي طريقهم ذلك مر و؟؟؟ أم معبد الخراعية وحديثها توقف عن إخراجها أهل الصحيح لاضطراب في إسناده ومثته فأعرضت عنه ولم أجلب حرفاً منه لقول رسول الله ﷺ فيما صح عنه من حدث عني بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين يرى بضم الياء أي يظن، هذا لمن ظن أنه محدث وصلى بطلت صلاته وإن كان متوضئاً لتهاونه بالصلاة فمن حدث بحديث يظن أنه كذب فهو آثم وإن كان الحديث صدقاً في نفسه لأن جراته على ذلك تهاون بالدين ومن حدث بحديث يظن أنه صدق فهو ماجور وإن كان كذباً ولهذا كره عمر بن الخطاب إكثار الحديث عن رسول الله ﷺ خوفاً من الزيادة والنقصان والغلط، ومن التابعين من كان لا يرفع الحديث ويقفه على الصحابي ويقول الكذب عليه أهون من الكذب على رسول الله ﷺ وقد قال فيما صح عن أن كذباً عليّ ليس ككذب علي أحد وقد مرّ رسول الله ﷺ المدينة يوم الإثنين قال الزهري لعل شهر ربيع الأول وقيل لليلتين خلتا منه وقيل لاثنتي عشرة ليلة خلّت منه وهو المشهور المحفوظ قال ابن إسحاق دخلها حين ارتفع الضحاء قال أهل اللغة الضحاء بفتح الضاد ومد الألف حين حر الشمس إلى قريب من نصف النهار وقيل عند الارتفاع وقيل امتداد النهار، والضحاء أيضاً الشمس والضحى بضم الضاد أول ارتفاع الشمس وقيل حين طلوعها وقيل هما بمعنى واحد، وقول ابن إسحاق وكادت الشمس تعطل يدل أنه دخلها قريباً من نصف النهار بما في صحيح البخاري وسمع المسلمون بالمدينة بمخرج رسول الله ﷺ من مكة فكانوا يغدون كل غداة إلى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حرّ الظهر فأنقلبوا يوماً بعد ما أطالوا انتظارهم فلما أوا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطمٍ من آطامهم لأمر

ينظر إليه فبصر برسول الله ﷺ وأصحابه مبيضين تزول بهم السراب فلم يملك اليهودي أن قال بأعلى صوته يا معشر العرب هذا أحدكم الذي ينتظرونه قال: فثار المسلمون إلى السلاح فلقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرة فعدل بهم اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف وذلك يوم الإثنين من شهر ربيع الأول فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله ﷺ صامتاً فطلق من جاء من الأنصار ممن لم ير رسول الله ﷺ فأقبل أبو بكر يحيي أبا بكر حتى أصابت الشمس رسول الله ﷺ حتى ظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله ﷺ عند ذلك، والأطم بضم الهمزة واحد الأطم ويقال أيضاً إطام بكسر الهمزة للواحد وهو ما ارتفع من البناء وهي الحصون أيضاً وقيل هو كل بيت مربع مطح ففي هذا الحديث دليل أنهم كانوا ينتظرونه كل يوم إلى نصف النهار وهي الظهيرة على ما شرحناه في اللغة وأنه قدم أول النهار قبل أن تصيبه الشمس فلما أصابته الشمس ضلل عليه أبو بكر بردائه، فيه من الفقه دليل على احترام أول الأقدار والمقدمين وتخصيصهم بالإكرام لا سيما إذا كان عند الأجداد؟؟؟ وقال البرقي دخلها ليلاً وهو قول صحيح وكذلك خرج في الصحاح في حديث الرجل من رواية البراء بن عازب قال أبو بكر فقدمنا المدينة ليلاً فتنازعوا أيهم ينزل عليه فقال أنزل على بني النجار الحديث واجمع بينه وبين الحديث الآخر أنه قدمها ليلاً ثم بات قريباً منها فلما أصبح ركب هو والصدقي فبصر به الناس وكان نزوله عليه ﷺ بقاء ثم ركب فمرت الناقة حتى بركت في بني النجار على دار أبي أيوب خالد بن زيد بن كليب فنزل عليه حتى ابنتى مسجده ومساكنه ﷺ، قرأت على جماعة من شيوخي رضي الله عنهم منهم الفقيه القاضي أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن شكوال الأنصاري رضي الله عنه بمدينة قرطبة واحدث المقيد النحوي المقرئ الصالح أبو بكر محمد بن خير بمسجده بمدينة إشبيلية قال ابن شكوال حدثنا جماعة من شيوخنا منهم احدث أبو العباس أحمد بن عبد الله الكونكي يعرف بالطار وقال ابن خير حدثنا جماعة من شيوخنا منهم احدث أبو

الإصبع عيسى بن محمد بن عبد الله بن عيسى بن مؤمل بن أبي البحر الزهري  
التستري قالوا حدثنا الحرة الفاضلة كريمة بنت أحمد سمعاً عليها بمكة أدام الله  
تشریفها قالت حدثنا أبو الهيثم محمد بن المكي بن ذراع الكشميوني بها قال حدثنا  
محمد بن يوسف العربي قال حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري وقرأت على شيخني  
هذين كتاب السنن تصنيف الفقيه أبي داود وسليمان بن الأشعث السجستاني  
وحدثاني به عن جماعة من الشيوخ منهم الفقيه المقي أبو محمد بن عتاب قرأه وسمعاً  
لابن شكوان ومكاتبه لابن خير قال أنبأنا أبو عمر بن عبد البر قال قرأتها على أبي  
محمد عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن يعرف بابن الزيات بقرطبة قال قرأتها بالبصرة  
على أبي بكر محمد بن بكر بن محمد بن عبد الرزاق التمار يعرف بابن داسة قال  
حدثنا أبو داود قالوا جميعاً حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن أبي النباح عن  
أنس بن مالك المعنى واحد واللفظ متقارب أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قدم المدينة فنزل  
في أعلى المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام فيها أربع عشرة ليلة ثم  
أرسل إلى بني النجار فجاءوا متقلدون بسيوفهم قال أنس فكأنني أنظر إلى رسول الله  
صلی اللہ علیہ وسلم على راحلته وأبو بكر يردفه وملاً بني النجار حوله حتى ألقى بفناء أبي أيوب  
وكان رسول الله يصلي حيث أدركته الصلاة ويصلي في مرابض الغنم وإنه أمر ببناء  
المسجد فأرسل إلى بني النجار فقال يا بني النجار تأمنوني بحاطكم هذا فقالوا والله ما  
نطلب ثمنه إلا إلى الله عز وجل قال أنس فكان فيه ما أقول لكم كانت فيه قبور  
المشركين وحزب ونخل فأمر النبي صلی اللہ علیہ وسلم بقبور المشركين فنشبت وبالنخل فقطع  
وبالحزب فسويت فصفوا النخل قبلة المسجد وجعلوا عضادته حجارة وجعلوا  
ينقلون الصخر ويرتجزون والنبي صلی اللہ علیہ وسلم معهم ويقولون:

اللهم لا خير إلا خير الآخرة فاغفر للأتصار والمهاجرة

قال ومثل ذلك في حفر الخندق هذا حديث متفق على صحته أخرجه البخاري  
ومسلم وأبو داود وقبلهما حماد بن سلمة في مصنفه وأبو بكر بن أبي شبة وغيرهم.

فيه من التعييد المفيد وكان فيه حوب بكسر الراء وفتح الحاء وخرّب بفتح الراء  
وكسر الحاء وكلاهما صحيح وثم يقول خربة بكسر الحاء قال الخطابي: لعله  
حرب جمع خربة وهي الخروق في الأرض إلا أنهم يقولونها في كل ثقبه مستديرة  
قال: أو لعلها جرف جمع جرفة وجرفة جمع جُرف قال: وأين من ذلك أن يكون  
حدباً جمع حدبة وهي ما ثنا من الأرض وإنما يسوي المكان المحدودب قال: ولا أدري  
ما قال وكما قطع النخل التي فيه كذلك سوي بقايا الخروب وهدم أطلال الجذرات  
كما فعل بالقبول والرواية صحيحة اللفظ والمعنى غنية عن تكلف التغيير، وفيه من  
الفقه مسألة كبيرة فأوفا حديث رواه جهلة الفروعيين أهل الرأي عن ابن وهب عن  
ابن شعبة ويحيى بن أزهر قمرة قال عن عمار بن سعد المرادي عن أبي صالح الغفاري  
عن علي بن أبي طالب ومرة قال عن ابن شعبة ويحيى بن أزهر عن الحجاج بن شداد  
عن علي قال: نهاني حبيبي صلى الله عليه وسلم أن أصلي في المقبرة ونهاني أن أصلي في أرض  
بابل فإنها ملعونة وهذا إسناد مجتمتع على ضعفه وهو مع هذا منقطع غير متصل بعلي  
رضي الله عنه وعمار والحجاج وأبو صالح مجهولون فلا تقوم به حجة لأن الله تعالى لم  
يكلف عباده أخذ الدين عن من لا يعرف وابن شعبة ويحيى بن أزهر ضعيفاً لا يحتاج  
بهما ولا بمظلهما ورووا في النهي عن الصلاة في المقبرة حديثاً آخر أيضاً رواه عبد  
الواحد بن زياد عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أبي سعيد الخدري أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال: الأرض كلها إلا المقبرة والحمام وهو حديث لا يصح من طريق من  
الطرق وقد بينهما أهل التعديل والتجريح وقال بعض المنتحلين لمذهب المديتين أن  
المقبرة المذكورة في هذا الحديث وغيرها أريد بها مقبرة المشركين خاصة وهذا قول لا  
دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا خبر صحيح ولا له مدخل في القياس ولا في



المعقول ولا دل عليه فحوى الخطاب ولا خرج عليه الخبر واحتج قائل هذه المقالة بما رواه ابن دهب قال اخبرني يحيى بن أيوب عن زيد بن جبيرة عن دواد بن الحصين عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا يصلي في سبعة مواطن في المذبة والمخزرة والمقبرة ومحجة الطريق والحمام ومعادن الإبل وفوق بيت الله عز وجل وهذا حديث باطل عندهم أنكروه علي زيد بين جبيرة ولا يعرف مسنداً إلا برواية يحيى بن أيوب عنه ولا يجوز أن يحتج عند أهل ..... العلم بمثله.

وأما حديث أبي سعيد ففيه من العلة ما ذكرنا وليس فيه إلا المقبرة والحمام بالألف واللام فغير جاز أن يُرد ذلك إلى مقبرة دون مقبرة أو حمام دون حمام بغير توقيف عليه ولا يخلوا تخصيص من خصّ مقبرة المشركين من أحد وجهين إما أن يكون من أجل اختلاف الكفار إليها بأقدامهم فلا معنى لخصوص المقبرة بالذكر لأن كل موضع يتم فيه بأجسامهم وأقدامهم فهو كذلك وقد جل رسول الله صلی الله علیه وسلم أن يتكلم بما لا معنى له أو يكون من أجل إنها بقعة سخطٍ فلوا كان كذلك ما كان رسول الله صلی الله علیه وسلم ليبنى مسجد في مقبرة المشركين وينبشها ويسويها ويبني عليها ولو جاز أن يخص من المقابر مقبرة لكانت مقبرة المشركين أولى بالخصوص والاستثناء من أجل هذا الحديث وكل من ذكره الصلاة في المقبرة لم يخص مقبرة من مقبرة لأن الألف واللام في المقبرة والحمام إشارة إلى الجنس لا إلى معهود ولو كان بين مقبرة المسلمين والكفار فرق لبينه رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم يهمله لأنه بعث مبيناً لمراد الله تعالى من عباده والقوم عرب لا يعرفون من الخطاب إلا استعمال عمومه ما لم يكن الخصوص والاستثناء يصحبه فلو أراد مقبرة دون مقبرة لوصفها ونعتها ولم يجل على لفظ المقبرة جملة لأن كل ما وقع عليه اسم مقبرة يدخل تحت قوله المقبرة هذا هو المعروف من حقيقة الخطاب والله الموفق للصواب. ولو شاع بجاهل أن يقول مقبرة كذا لجاز آخر أن يقول حمام كذا لأن في الحديث إلا المقبرة والحمام وكذلك قوله المذبة والمخزرة

ومحجة الطريق غير جازز أن يقال مزيلة كذا ولا مجزرة كذا ولا طريق كذا لأن التحلم في دين الله غير شائع والحمد لله.

وقد أجاز العلماء الصلاة في الكنيسة إذا بسط فيها ثوب طاهر ومعلوم أن الكنيسة أقرب أن تكون بقعة سخط من المقبرة لأنها بقعة يعصى الله فيها ويكفر به وليس كذلك المقبرة وقد وردت السنة بإباحة اتخاذ البيعة والكنائس مساجد وذكر البخاري أن ابن عباس كان يصلي في البيعة إذا لم يكن فيها تماثيل وأما جثث الموتى فقد اختلف فيها العلماء فمنهم من جعلها كلها سواء وتحفظ عن غسيل الميت من أن يطير إليه شيء من الماء ومنهم من حمل قول ابن مسعود لا تحتسوا من موتاكم على أن جثث المؤمنين خاصة طاهرة وهو الصواب لقوله صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم عن حذيفة أن المسلم لا ينجس وللكلام عليها موضع غير هذا وأجمع العلماء على أن التيمم على مقبرة المشركين إذا كان الموضع طيباً طاهراً نظيفاً جازز وكذلك أجمعوا على أن من صلى في كنيسة أو بيعة في موضع طاهر أن صلاته ماضية جائزة وقد كره جماعة من الفقهاء الصلاة في المقبرة لهذا الحديث الباطل وسواء كانت عندهم مسلمين أو مشركين واحتجوا أيضاً بحديثين صحيحين منها حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً. وتروجم عليه البخاري باب كراهية الصلاة في المقابر تأوله البخاري لا تجعلوها كالمقابر التي لا تجوز الصلاة فيها والصواب في تأويله ومعناه اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تجعلوها قبوراً لكم لأن العبد إذا مات وصار في قبره لم يصل ولم يعمل وهذا أولى لقوله في الحديث الآخر اجمع على صحته أخرجاه عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ومن حديث أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى المغرب انقلب إلى أهله فصلى في بيته ركعتين كذلك في العشاء الأخرى والأخر حديث وائلة بن الأسقع عن أبي مرثد

الغنوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها تفرد به مسلم ومنها محتملان للتأويل ولا يجب أن يمتنع من الصلاة في كل موضع طامراً إلا بدليل لا يحتمل تأويلاً وتأويله عند مالك كناية عن الحدث عليها وبهذا فسره في موطاه على جملة قدره وقيل ..... على طاهرة لأنه من الاستهانة بها وهي موضع موعظة واعتبار. والشافعي وأصحابهم وقال الثوري أن صلى في المقبرة لم يعد وقال الشافعي أن صلى أحد في المقبرة في موضع ليس فيه نجاسة أجزاه ولم يفرق أحد من فقهاء المسلمين بين مقبرة المسلمين والمشركين إلا ما حكينا من غلط القول الذي لا يستعمل بمثله ولا وجه له في نظر ولا في صحيح أثر لأن من كره الصلاة في المقبرة كرها في كل مقبرة على ..... الحديث وعمومه ومن أباح الصلاة فيها دفع ذلك بما ذكرنا من التأويل والاعتلال والصحيح أن جميع بقاع الأرض جازئ أن يصلى فيها كلها ما لم تكن نجاسة متيقنة تمنع من ذلك وجميع ما روي في هذا المعنى من النهي عن الصلاة في المقبرة بأرضها بل وفي الحمام فهي باطلة وفي أعطان الإبل والخروج من الوادي الذي ناموا فيه كل ذلك منسوخ كلها مسجداً وطهوراً وهو حديث مجمع على صحته ..... صلى الله عليه وسلم مخبراً أن ذلك من فضائله وما خص به وفضائله عند أهل العلم لا يجوز عليها النسخ ولا التبديل ولا النقص وجازئ فيها الزيادة أعلم شرح صدرك (فقد على هذا الفصل ففيه حلة) ورفع بالعلم والعمل قدرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمر بالهجرة من مكة إلى المدينة هاجر المخلصون معه وهاجروا بأمره قبله وتركوا عشائيرهم وديارهم وأموالهم وأرادوا بذلك وجه الله العظيم لا غيره فائسب الله عليهم في كتابه العزيز في مواضع منه أن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله إلى قوله أولئك بعضهم أولياء بعض الآية فكانت الهجرة قبل فتح مكة واجبة على كل من أسلم وإلا لم تكن له ولاية. والهجرة في اللغة أصله هجر الوطن وتكروه ولذلك سميت هجرة لأن الرجل يهجر منها أرضه وقومه ويقاطعهم والهجرة هبة الهجر كالحبسة والركبة وتختلف جماعة عن الهجرة فذمهم الله سبحانه

بقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قال فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وسآت مصيراً ولم يهاجر جماعة لفقد استطاعتهم فعذرهم الله واستغفمهم من هؤلاء المذمومين لقوله تعالى إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً فأولئك عسى الله أن يعفوا عنهم ..... ولهذا قال عليه وسلم لأسامة بن زيد مولاه كما بينت في الصحيحين عنه أنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله حين نزل غداً في دارك بمكة فقال وهل نزل لنا عقيل من ربيع أو دور لأن ديار أبيه وجده كانت بيده أبي طالب فهاجر جعفر أولاً إلى أرض الحبشة وهو من المهاجرين الأولين ثم هاجر رسول الله صلى الله عليه وآله ثم هاجر علي بعده فبقي عقيل وطالب علي الكفر ..... عقيل جميع ما كان لهم وأما كون رسول الله صلى الله عليه وآله لم يقبل من أبي بكر الراحلة إلا باليمن وقد كان أنفق عليه من ماله كثيراً وإنما أراد أن تكون هجرته إلى الله تعالى على أن أكمل أحواله بالنفس والمال فلذلك امتنع من قبولها.

قلت لما وصلت إلى مدينة إربل سألني السلطان العالم العادل أفضل الملوك والسلاطين مظفر الدنيا والدين ذو المنن والجلود العين قال إذا كانت الهجرة فرضاً فما بالها لم تجب على النجاشي أمير الحبشة (ولم يسقط فرضها عنه) ..... ابن أبحر رضي الله عنه مع مسيس الحاجة إلى غناء مثله في ذلك الوقت.

فالجواب:

أن النجاشي المذكور وكان في أهل مملكته وفي قرارة داره وفي الموضع الذي كان فيه أشد غناء عن الله تعالى وعن رسوله وعن جماعة المسلمين منه أن لو هاجر بنفسه فرداً أو مع جماعة يسيره وأول ..... هنالك أنه حبس الحبشة كلهم عن مقاتلة النبي صلى الله عليه وآله والمسلمين معه وحبس بحبسهم طوائف من الكفار مع أنه كان ملجأ لمن

أوذي من أصحاب النبي صلی الله علیه وسلم قبل الهجرة واستصحب ..... إلى أن صدروا عنه بعد الهجرة يبين واستصحب هو ..... الخبشة عن النبي صلی الله علیه وسلم وعن المسلمين فكان رد الإسلام وأهله و..... للنبي صلی الله علیه وسلم ومصالحه ..... فالمعنى الذي كان يراد من الهجرة قد تحصل منه بزائد في ذلك ومن كان رداً بجماعة في خير أو شر فإنه شركهم في ذلك العمل ونصيبه من أجره أو من وزن بقدره منزلته فيه إلا ترى أن ..... اللصوص عند ملك رحمه الله والكوفيين يقتل بقتلهم ويجب عليه ما يجب عليهم وإنما هو ربية لهم وعين ولم يباشر شيئاً من الففل فكيف به لو باشر هذا في الشر وأما في الخير فما الظن بالردء الذي هو حارس ومدافع فأشبهه الطاليع وقد علم من غناء الطاليع ما علم وورد فيهم من الفضل ما ورد. ومن هذا المعنى تخلف عثمان رضي الله عنه عن بدر وطلحة وسعيد بن زيد رضي الله عنهما وضرب لهم النبي صلی الله علیه وسلم بسهامهم في غنيمة بدر فقالوا وأجرنا رسول الله فقال وأجركم وإنما كان ذلك لأنهم تخلفوا في منافع للنبي صلی الله علیه وسلم فهم مع ذلك التخلف بما حازوه من الغنيمة والأجر معدودون في أهل بدر وكان تخلف عثمان لتبريض زوجته رقية ابنة النبي صلی الله علیه وسلم بإذنه له في ذلك وأما طلحة وسعيد بن زيد فكان رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل خروجه إلى بدر إلى طريق الشام يتجسسان له الأخبار فلم يعودا من وجههما إلا بعد وقعة بدر وذلك مغيب عثمان عن بيعة الرضوان بمكة عند ما أنفذه النبي صلی الله علیه وسلم إليها ليبين لقريش مقصده وما أراد حتى لا يصدوه عن البيت ثم أن النبي صلی الله علیه وسلم في مغيبه بايع أصحاب البيعة المذكورة وقيل إن سببه كانت لما ذكر أنه قتل بمكة فكانت البيعة لطلب ثاره وضرب صلی الله علیه وسلم بيده اليمنى على يساره وقال هذه عن يمين عثمان وهي خير له إذا كان الخير في قتله متشككاً فيه ثم وقف الأمر في تلك البيعة على ما وقف من أن النبي صلی الله علیه وسلم صالح القوم وتحلل من عمرته وانصرف وصار عثمان معدوداً في أهل بيعة الرضوان بذلك. وروينا أن علي بن أبي طالب عليه السلام لما شارف البصرة قبيل حرب الجمل كتب إلى الأحنف بن قيس يستنجد به فراجعته

الأحنف يخبره بين أن يمدده بنفسه في سبعة فارس من بني سعد أو يتخلف ويكف عنه عشرين ألف عنان من بني تميم فإختار علي عليه السلام تخلفه مع كف تلك الأعتة وهذا من ذلك المعنى فافهموه رحمكم الله. والنجاشي هذا ثبت فضايله في الصحيحين منها ما رواه ملك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ نعى للناس النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فصف بهم وكبر أربع تكبيرات هكذا هو في جميع المطويات بهذا الإسناد وقد روي مكّي بن إبراهيم وحياب بن حيلة في هذا الحديث إسناداً آخر عن ملك عن نافع عن بن عمر أن رسول الله ﷺ كبر على النجاشي أربعاً وليس هذا الإسناد في الموطأ لهذا الحديث ولا أعلم أحداً حدث به كذا عن ملك غيرهما والحديث يجمع على صحته وفيه من العلم أن النجاشي آمن بمحمد ﷺ وأنه مات مسلماً ولذلك صلى عليه رسول الله ﷺ وفي صحيح مسلم عن عمران بن حصين أن رسول الله ﷺ قال أن أحاً لكم النجاشي قد مات وقال أبو الزبير عن جابر كنت في الصف الثاني سماه في حديث يحيى بن سعيد القطان عن بن ..... أصحمه وأخرجه من حديث سعيد بن ..... عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ صلى على أصحمه النجاشي فكبر عليه أربعاً وأخرجه مسلم من حديث أيوب عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله ﷺ أن أحاً لكم قد مات فقوموا فصلوا عليه يعني النجاشي انفراداً بإخراجه مسلم وفي الصحيحين أيضاً عن عطاء عن جابر أن رسول الله ﷺ صلى على النجاشي فكنت في الصف الثاني أو الثالث وفي حديث بن جريح عن عطاء بن أبي رباح عن جابر أن رسول الله ﷺ قال قد توفي اليوم رجل صالح من الحبشة فهلوا فصلوا عليه قال فصفنا فصلى النبي ﷺ ونحن. عن جابر قال قال رسول الله ﷺ أن أحاً لكم قد مات فقوموا فصلوا عليه قال فصفنا صفين والنجاشي اسمه أصحمه بن أبجر وتفسره عطية وقيل اسمه الأصحم بن بحري وله عقب والنجاشي اسم لكل ملك يلي الحبشة وكسرى اسم لمن ملك

الفرس. وخاقان اسم لمن ملك النزل وبطلهموس اسم لمن ملك يونان. وهرقل اسم لمن ملك الروم. وقبصر كذلك. وفرعون اسم لمن ملك القبط ومصر. والقبطون اسم لمن ملك اليهود وجالوت اسم لمن ملك البربر وكان بعث النبي ﷺ إلى النجاشي عمرو بن أمية الضمري ينسب إلى ضمرة بن بكر بن عبد مناف بن كنانة بن خزيمة سنة ست يدعو إلى الإسلام فأسلم النجاشي وشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأرسل إليه ليزوجه أم حبيبة بنت أبي سفين ويعث بها إليه ويحمل من عنده من المسلمين ففعل ذكر هذا ابن عبد البر ومن الغريب أن يذكر هذا ويروي أن النبي ﷺ صلى عليه وهو حديث مجمع على صحته ولم يذكره في تأليفه في الصحابة وهو داخل فيما شرط أن يذكره. وكان النجاشي رضي الله عنه يكتم قومه إسلامه خوفاً منهم. وأما إجتنايه لأصحاب رسول الله ﷺ فكثير جداً رواه أهل السير وقد ذكر منه الإمام أحمد في مسنده جملةً من حديث أم سلمة زوج النبي ﷺ قال لما نزلنا أرض الحبشة جاوزنا بها خير جار النجاشي أمناً على ديننا وعبادتنا الله تعالى لا تؤذى ولا نسمع شيئاً نكرهه وهو حديث طويل أورده الإمام أحمد بن حنبل في مسند جعفر بن أبي طالب وفيه علم من أعلام النبوة كبير وذلك أن يكون النبي ﷺ علم بموته في اليوم الذي مات فيه في تلك الساعة بعينها فجاءت الأخبار الثابتة من كل ناحية أنه مات في ذلك اليوم في تلك الساعة بعينها فهي معجزة كبيرة على بعد ما بين الحجاز وأرض الحبشة وبينه وبينه البحر ومسيرة أيام في البر وما علم ذلك إلا بإعلام عالم الغيب والشهادة. وفيه من الفقه الإشعار بالجنائز والإعلام بها والاجتماع لها لأن النعي في اللغة الإخبار بموت الميت يقال نعي نعي نعيًا ونعيت له الميت ونعيته له ويقال نعي فلان ناسكان العين وبكسرهما وشد الياء وهو اسم نداء الرجل الذي يأتي بالنعي وهو أيضاً اسم الميت ومنه قام النعي فاسمعا ونعايا جمع نعي مثل صفي أو أصوات المنادين نعيه من الرجال والنساء وقال الأصمعي في قوهم يا نعايا العرب إنما هو ينعاً العرب أي يا هو لا أو يا هذا أنع

العرب فهو من النعي بمنزله له درال. وهذا الحديث من أصح حديث في إباحة الإشعار بالجنائز والأصل في هذا الباب هذا الحديث وحديث السود التي كانت تعم المسجد هذا ..... بها والنظر يشهد لأن شهود الجنائز أجر وخير ومن دعا إلى ذلك فقد دعا إلى أجر وأعان عليه. وفيه من السنة أن تخرج الجنائز إلى المصلى ليصلى عليها هناك وفيه الصف في الصلاة. على الجنائز وفيه دليل على الاستكثار من الناس في شهود الجنائز وذلك لا يكون إلا بالإشعار والإعلام وقد استدل به بعض المالكية على أن الجنائز لا يصلى عليها في المسجد بهذا الحديث لخروج رسول الله ﷺ بأصحابه إلى المصلى للصلاة على النجاشي وهو ممن يقول بأن عمل أهل المدينة أقوى من ..... المنفرد وهو يروي من حديث ملك وغيره أن رسول الله ﷺ صلى على شهيد بن بيضا في المسجد وعلى أخيه أيضاً سهل كذلك وأن أبا بكر صلى عليه في المسجد وأن عمر صلى عليه في المسجد وهذه نصوص سنة وعمل وليس للدليل المحتمل للتأويل مدخل مع النص وقال قائل هذه المقالة بأن أبا بكر وعمر إنما صلى عليهما في المسجد من أجل أنهما دفنا في المسجد. فيلزمه أن يميز الصلاة في المسجد على من يدفن فيه وإذا جاز أن يصلى على الجنائز في المسجد ثم يدفن فيه لم يكن المنع من الدفن في المسجد مانع من الصلاة لأن الدفن فيه ليس بعلية للصلاة فيه فافهم من هذا والأصل في الأشياء الإباحة حتى يصح المنع بوجه لا معارض له ودليل غير محتمل للتأويل وقال أبو حنيفة نكرو الصلاة على الميت في المسجد وروي عن مالك ولا يصح عنه إلا ما ذكره في موطاه وحجة من كره الصلاة على الميت في المسجد ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده قال حدثنا وكيع قال حدثنا ابن أبي ذيب عن صالح مولى ..... عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من صلى على جنازة في المسجد فليس له شيء هذا حديث لا يصح أصلاً والعجب من ابن حنبل كيف يذكره في مسنده وهو يعلم أن صالحاً مجروح وكم في المسند من الأحاديث الموضوعة فضلاً عن الضعيفة قال مالك ليس بفقهاء



وكذلك قال يحيى بن سعيد وكان شعبة يجرحه ولا يروي عنه ولا خلاف أن صالحاً  
هذا اختلط وكان لا يضبط ولا يعرف ما يأتي به ومثل هذا ليس بحجة فيما انفرد به  
وليس يعرف هذا الحديث إلا من طريقه وليس يعرف من غير روايته البتة ثم مع هذا  
فإن أحمد لا يكره الصلاة على الميت في المسجد وهو الصواب للحديث الصحيح عن  
عائشة قال ما صلى رسول الله ﷺ على ابن بيضاء إلا في المسجد أخرجه مالك  
في الموطأ وأخرجه مسلم في صحيحه وفيه من الفقه الصلاة على الميت الغائب وبه  
قال الشافعي وأحمد بن حنبل خلافاً لمالك وأبي حنيفة وغيرهم ورأوا ذلك خصوصاً  
للنبي ﷺ قال ابن عبد البر ودلائل الخصوص في هذه المسئلة واضحة لا يجوز أن  
يشرك النبي ﷺ فيها غيره لأنه والله أعلم أحضر روح النجاشي بين يديه حيث  
شاهدها وصلى عليها أو رفعت له جنازته كما كشف له عن بيت المقدس حين سأله  
قريش عن صفته وقد روي أن جبريل عليه السلام أتاه بروح جعفر أو جنازته وقال  
قم فصل عليه ومثل هذا كله يدل على أنه مخصوص به لا يشاركه فيه غيره وعلى  
هذا أكثر العلماء في الصلاة على الغائب قلتُ هذا كله دعوي لا دليل عليها من  
كتاب ولا سنة ومنها أصول العلم إلا ما كان من قصة رفع بيت المقدس لرسول الله  
ﷺ فإنه ثابت في الصحيحين من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن  
عبد الله أن رسول الله ﷺ قال لما كذبتني قريش قمت في الحجر فجلى الله لي  
بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه فمعنى جلّى أي أظهره لبصري  
وكشف الحجب عن بصري التي منعت رويته وهذا خصوص به ﷺ وأما إحضار  
روح النجاشي أو رفع جنازته فلا يصح من طريق عند أهل العلم بالنقل وفيه من  
الفقه دليل على أن تكبيره على الجنائز كان أربعاً وتوفي النجاشي في شهر رجب سنة  
تسع من الهجرة كذلك قال أهل السير والتكبير على الجنائز أربع هو قول عامة  
الفقهاء مالك وأصحابه والشافعي ومن اتبعه وأبو حنيفة وأصحابه والثوري.  
والأوزاعي والحسن بن حي. والليث بن عدي. وأحمد بن حنبل. وداود.

والطبري. وهو قول أبي بكر الصديق وفعله كان يكبراً أربعاً وعن عمر أنه كبر على أبي بكر أربعاً. وعن علي أنه كبر أربعاً ذكر ذلك أبو بكر الأثرم وقال عن ابن عباس آخر جنازة صلاحها رسول الله ﷺ كبر عليها أربعاً وعن أبي هريرة والبر ابن عازب وحذيفة وابن مسعود وأبي مسعود أنه كبر أربعاً وعن زيد بن ثابت أنه كبر على أمه أربعاً وهو قول سعيد بن المسيب وأبي سلمة وقول سائر أهل الحديث إلا ابن أبي ليلى وحده فإنه قال خمساً وحثه في ذلك حديث زيد بن أرقم (قال كان زيد بن أرقم ....) يكبر على جنازتنا أربعاً ثم كبر على جنازة خمساً فسأله فقال كان رسول الله ﷺ يكبرها أو قال كبرها أخرجه مسلم في صحيحه. وقال إبراهيم النخعي قبض رسول الله ﷺ والناس مختلفون فمنهم من يقول كبر النبي ﷺ أربعاً ومنهم من يقول خمساً وآخر يقول سباً فلما كان عمر جمع الصحابة فقال لهم انظروا أمراً تجتمعون عليه فاجتمع أمرهم على أربع تكبيرات كذلك قال سعيد بن المسيب والأحاديث التي رواها أهل السنة عن علي بن أبي طالب أنه كبر أربعاً فهي مضطر به جداً فضعف الاحتجاج بها والصحيح عنه أنه كان يكبر خمساً وبه أخذه جميع الشيعة وكبر على سهل بن حنيف ستاً وأهل السنة يحتجون بما تقدم من السنة الصحيحة عن النبي ﷺ أنه كبر أربعاً وهو العمل المستفيض بالمدينة ومثل هذا يحتاج فيه بالعمل لأنه قل يوم أو جمعة إلا وفيه جنازة وعلى ذلك جمهور الفقهاء وقالوا إنما كبر على أكثر من أربع على قوم دون آخرين وذلك أنه كان يكبر على أهل بدر ستاً أو سباً وعلى سائر أصحاب رسول الله ﷺ خمساً وعلى سائر الناس أربعاً قالوا والحجة في السنة الثابتة لا فيما خالفها وبالله التوفيق واختلفوا إذا كبر الإمام خمساً فروينا عن مالك والثوري أنهما قالاً قف حيث وقفت السنة.

قال ابن القاسم وابن وهب عن مالك لا يكبر معه الخامسة ولكنه لا يسلم إلا بإسلامه. وعن الحسن بن حي وعبيد الله بن الحسن نحو ذلك. وقال أبو حنيفة وأبو

يوسف إذا كبر الإمام خمساً قطع المأمون بعد الأربع بسلام ولم ينتظروا تسليمه وقال  
زفر التكبير على الجنائز أربع فإن كبر الإمام خمساً تكبر معه وهو قول الثوري في  
روايةٍ وقد روي عن الثوري أنه لا يكبر ولكنه يسلم كما قال أبو حنيفة سواء.  
وروي عن أبي يوسف أنه رجع إلى قول زفر وقال الشافعي لا يكبر إلا أربعاً فإن كبر  
الإمام خمساً فالمأموم بالخيار أن شاء سلم وقطع وأن شاء انتظر تسليم الإمام فسلم  
بسلامه ولا يكبر خامسة البتة. واختلفوا إذا وجد الإمام قد سبقه ببعض التكبير  
فروى أشهب عن مالك أنه يكبر ولا ينتظر الإمام وهو قول الشافعي والليث  
والأوزاعي وأبي يوسف وقال أبو حنيفة ومحمد ينتظر الإمام حتى يكبر فإذا كبر كبر  
كبر معه وإذا سلم قضي ما عليه ورواه ابن القاسم عن مالك ورواية أشهب عنه  
أصح في النظر لأن التكبير الأولى بمنزلة الإحرام فينبغي أن يفعلها على كل حال ثم  
يقضي ما فاته بعد سلام إمامه لأن من فاته ركعة لم يقضها إلا بعد سلام إمامه. وأجمع  
هؤلاء الفقهاء على أن من فاته بعض التكبير أنه يكبر مع الإمام ما أدرك منه ويقضي  
ما فاته وهو قول ابن شهاب. واختلف أصحاب أحد فقالوا عنه لا يسن قضاء ما  
فات من التكبير وعنه يجب ذلك كما قالا الفقهاء واحتجوا بحديث عن عائشة أنها  
قالت يا رسول الله إني أصلي على الجنائز ويخفى علي بعض التكبير فقال سمعت  
فكبري وما فاتك فلا قضاء عليك وهو حديث مقطوع لا يصح أصلاً رواه عنها عبد  
الله بن عبد الرحمن وهو مجهول فلا تقوم بهذا الحديث حجة لأن الله تعالى لم يكلف  
عباده أخذ الدين عن من لا يعرف. وقد احتج الخصم عليهم بقوله صلی الله علیه وسلم الثابت  
عنه وما فاتكم فاقضوا وهو احتجاج حسن وبعض الناس يجعله على المفروضات غير  
الجنائز واختلف الفقهاء إذا رفعت الجنائز فقال مالك والثوري يقضي ما فاته من  
التكبير نسقاً متتابعاً ولا يدع فيما بين ذلك بشيء رفع النعش أو لم يرفع. وقال أبو  
حنيفة. والشافعي يقضي ما بقي عليه من التكبير ما لم يرفع ويدعوا بين التكبير. وقال

الليث كان ..... يقول يقضي ما فاتته. وكان ربيعة يقول لا يقضي وقال الليث يقضي. وقال الأوزاعي لا يقضي .

### السنة الأولى من الهجرة المباركة

ويقال لها سنة الإذن فيها أخی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بین المهاجرین والأَنْصار. وفيها أسلم علم اليهود وابن عالمهم وسيدهم وابن سيدهم عبد الله بن سلام من ولد يوسف بن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم خليل الرحمن وهو من المبشرين بالجنة على ما ثبت في الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص. وفيها مات من كبار الصحابة أبو أمامة أسعد بن زرارة قال كعب بن مالك في حديث ذكره كان أول من جمع بنا بالمدينة في ..... من حده بني بياضه يقال له نقيع الخضعات وفي رواية الخضعات قال وكم كنتم يومئذ قال أربعون رجلاً وكان موته والمسجد المكرم يبنى أخذته الذبحة أو الشهقة قال الهروي الشهيق في الصدر والزفير في الخلق والذبحة داء في الخلق ينشق صاحبه وقيل قرحه يخرج في الخلق. واهزم في اللغة انخفص من الأرض. والنقيع بالنون ذكره البكري في معجمه من أسماء البقع في باب النون والقاف وقال هزم ..... جبل علي يريد من المدينة ومعنى الخضعات من الخضم وهو الأكل بالفم كله والقضم بأطراف الأسنان ويقال هو أكل اليابس والخضم أكل الرطب فكأنه جمع خصمه وهي الماشية التي تخضم فكأنه سُمي بذلك الخصب فيه. وفيها مات البر ابن معرور. ومات من الكفار بمكة الوليد بن المغيرة المخزومي والعاص بن وائل السهمي. وأبو ..... سعيد بن العاصي بماله بالطائف وفيها رأى عبد الله بن زيد الأذان فعلمه بلائاً. وهذا من شرف الرؤيا وهي من أجزاء النبوة والتصديق بها حق وهي من لطف الله وبديع حكمته ومما يزيد المؤمن في إيمانه وقد روي حديثه جماعة من الصحابة وهي متواترة الطرق وحسب بذلك فضلاً لها وشرفاً ولو لم تكن من الوحي ما جعلها رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم شرعاً ومنهاجاً لدينه السنة

القائبة في الحجره وهي سنة الأمر. فيها حولت القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة وفيها  
 ثلاثة أقوال قيل في الظهر قاله أبو جعفر محمد بن حبيب يوم الثلاثاء للنصف من  
 شعبان زار رسول الله ﷺ أم بشر ابن البراء بن معرور في بني سلمة فبعثا  
 وأصحابه وجاءت الظهر فصلى بأصحابه في مسجد القبليتين ركعتين من الظهر إلى  
 الشام ثم أمر أن تستقبل الكعبة وهو راكع في الركعة الثانية فاستدار إلى الكعبة  
 ودارت الصفوف خلفه ثم أتم الصلاة فسمي مسجد القبليتين لهذا وثبت في  
 الصحيحين عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال بينما الناس  
 بقاء في

ص ٢٧٥

صلاة الصبح إذ جاءهم آتٍ فقال إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن  
 وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى  
 الكعبة، ولهذا الحديث طرق في الصحيحين وفي صحيح مسلم عن حماد عن ثابت عن  
 أنس أن رسول الله ﷺ كان يصلي نحو بيت المقدس فنزلت (قد نرى تقلب  
 وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام) فمر  
 رجل من بني سلمة وهم ركوع في صلاة الفجر وقد صلوا ركعة فنادى ألا إن القبلة  
 قد حولت فمالوا كما هم نحو القبلة وأنس آخر من صلى القبليتين.

قوله إذا جاءهم آت هو عباد بن نهيل الأنصاري من بني خزيمة ذكره ابن عبد البر  
 وقيل هو عباد بن بشر الإشبيلي ذكر ذلك الفاكهي في أخبار مكة له.

وفي هذا الحديث اجمع على صحته دليل على قبول خبر الواحد وإيجاب الحكم  
 والعمل به لأن الصحابة رضي الله عنهم قد استعملوا خبره ففوضوا به وتركوا قبلة

كانوا عليها خبره وهو واحد ولم ينكر ذلك عليهم رسول الله ﷺ ولا أنكره واحد منهم وحسبك بمثل هذا قوة من عمل القرن المختار خير القرون وفي حياة الرسول عليه وسلم وفيه أن القرآن كان ينزل على رسول الله ﷺ شيئاً بعد شيء وفي حال بعد حال على حسب الحاجة إليه حتى أكمل الله دينه وقبض رسوله ﷺ وإنما أنزل القرآن جملة واحدة ليلة القدر إلى سماء الدنيا ثم كان ينزل به جبريل نجماً بعد نجم وحيناً بعد حين قال الله عز وجل (إنا أنزلناه في ليلة القدر) يعني القرآن قالوا إلى سماء الدنيا وقال عز وجل (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً) وترتيل القرآن التمهّل والتعيين دون العجلة والتلفيف من قولهم نثر دثل إذا كان غير مترصص ولا متركب بل بين كل سن وسن فلج، وحدثنا الفقيه القاضي المحدث أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن شكوال الأنصاري قراءة مني عليه بجامع قرطبة قال حدثنا شيخ عصره أبو محمد بن عتاب سمعاً عليه في شهر سنة خمس عشرة وخمسة قال أبانا الفقيه الفاضل أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عابد قال حدثنا الحافظ أبو بكر أحمد بن محمد بن إسماعيل بن المهند بمنزله بمصر قال حدثنا الإمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر الحافظ النسوي قال أخبرنا إسماعيل بن مسعود قال أخبرنا المعتمد بن سليمان عن أبي عوانة عن حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزل القرآن جميعاً في ليلة القدر إلى السماء ثم فصل فنزل في السنين وذلك قوله عز وجل (فلا أقسم بمواقع النجوم) أي بمساقط نجوم القرآن كلها أوله وآخره ومن الحجة لهذا القول قوله عز وجل (وإنه لقسم لو تعلمون عظيم، إنه لقرآن كريم) الآيات، وفيه دليل على أن في أحكام الله عز وجل ناسخاً ومنسوخاً على حسب ما ذكر في كتابه وعلى لسان رسوله وأجمعت على ذلك أمته ﷺ وفيه نسخ السنة بالقرآن وتجوز عند جمهور الفقهاء نسخ السنة من القرآن يمنع من ذلك الشافعي والليل على ذلك نسخ التوجه إلى بيت المقدس بقوله جل وعلا (فولّ وجهك شطر

المسجد الحرام) ودليل آخر ما ورد من القرآن بصلاة الخوف بعد أن ثبت بالسنة تأخيرها إلى أن يأمن ودليل ثالث قوله تعالى (فلا ترجعوههم إلى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن) بعد أن قرء النبي ﷺ رد من جاءه من المسلمين إليهم وهو حديث مجمع على صحته ويجوز أيضاً نسخ القرآن والخبر المتواتر بخبر الآحاد وقد منعت من ذلك طائفة والدليل على ذلك عند من أجازوه ما ظهر من تحول أهل قباء إلى الكعبة بخبر الآتي وقد كانوا يعلمون استقبال بيت المقدس من دين النبي ﷺ ضرورة إلا أنه لا يجوز ذلك بعد زمن الرسول ﷺ للإجماع على ذلك فأما القياس فلا يصح النسخ به جملة وقد أنكر قوم من الخوارج النسخ في القرآن والسنة وضاهوا في ذلك قول اليهود وقد تقدم الرد عليهم في أول المولد وأجمع العلماء إن شأن القبلة أول ما نسخ من القرآن وأجمعوا أن ذلك كان بالمدينة وإن رسول الله ﷺ إنما صرف عن الصلاة إلى بيت المقدس وأمر بالصلاة إلى الكعبة بالمدينة وفي هذا الحديث الصحيح دليل على أن بيت المقدس كان رسول الله ﷺ وأصحابه يصلون إليه وذلك بأمر الله ثم بذلك لا محالة ثم نسخ الله ذلك وأمره أن يستقبل بصلاته الكعبة وكان رسول الله ﷺ يريد ذلك ويرفع طرفه إلى السماء فيه فأنزل الله عز وجل (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره)

واختلفوا في صلاته عليه ﷺ حين فرضت عليه الصلاة بمكة هل كانت إلى بيت المقدس أو إلى مكة فقالت طائفة كانت صلاته إلى بيت المقدس من حين فرضت عليه الصلاة بمكة إلى أن قدم المدينة ثم بالمدينة ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً حتى صرفه الله إلى الكعبة وقال آخرون إنما صلى رسول الله ﷺ أول ما افترضت عليه الصلاة إلى الكعبة ولم يزل يصلي إلى الكعبة طول مقامه بمكة ثم لما قدم المدينة صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ثم صرفه الله إلى الكعبة

وحجتهم ما حدثني به غير واحد من شيوخي رحمهم الله منهم الفقيه القاضي أبو القسم بن شكوال وأخوه الفقيه المقتي العدل أبو عبد الله محمد بن شكوال والفقيه القاضي الحبيب أبو محمد عبد الله بن مغيث بن يونس بن محمد بن مغيث، والفقيه العالم أبو إسحاق إبراهيم بن يوسف الحمزي يعرف بابن لرقول والفقيه المحدث الفاضل أبو بكر محمد بن خير وأستاذ النحويين العالم أبو محمد القاسم بن دحان الأوسي والفقيه الوزير الكاتب أبو عبد الله محمد بن أبي القسم بن عميرة، والفقيه المحدث أبو محمد بن عبيد الله الحجري، والفقيه القاضي أبو القسم عبد الرحمن بن محمد بن حبيش، وصاحبه الفقيه القاضي النحوي أبو عبد الله محمد بن جعفر بن حميد، والفقيه القاضي أبو عبد الله محمد بن عبد الرحيم وابنه القاضي أبو محمد عبد النعم بن محمد الخرزجي، والفقيه القاضي أبو مروان عبد الملك بن محمد يعرف بالحمامي والشينخان الحسينان أبو محمد عبد الحق وأبو عبد الله محمد ابنا القاضي العالم أبي مروان عبد الملك بن بونة القرشي العبدي والمقري وأبو الطيب أبو محمد عبد النعم بن الفقيه العالم أبي بكر يحيى بن النفيس الحميري والفقيه الأستاذ المقري العالم العامل أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن غالب الأنصاري يعرف بابن الشراط والفقيه الأستاذ النحوي المتصدر بمسجد الخشابين بمدينة سبتة أبو القاسم عبد الرحمن بن علي بن عبد الله بن عباس الجذامي القراق ويعرف أيضاً بالحراز والفقيه الخطيب الفاضل أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن مسلمة وسلطان بنسية الفقيه العالم أبو عبد الملك مروان بن عبد الله بن عبد العزيز قرأت عليه بحضرة مراكش وقد خلع من الملك رحمه الله والوزير أبو الحكم علي بن محمد بن عبد العزيز اللخمي والفقيه القاضي أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الكريم الأنصاري، والفقيه القاضي المقتي أبو الحسن عبد الرحمن بن أحمد بن تقي قالوا حدثنا الشيخ الفقيه أبو الحسن يونس بن محمد بن مغيث قال أخبرنا الفقيه القاضي أبو عمر أحمد بن محمد التميمي يعرف بابن الحذاء قال حدثنا عبد الوارث بن سفيان



قال حدثنا الإمام المصنف أبو محمد قاسم بن أضيح حدثنا الإمام العدل العالم أبو عبد الله محمد بن وضاح قال حدثنا موسى بن معاوية قال حدثنا وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب قال: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة صلى نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهراً وكان يجب أن يوجه إلى الكعبة فأنزل الله عز وجل (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها) فوجه نحو الكعبة وكان يجب ذلك، هذا حديث صحيح، وظاهر هذا الخبر الصحيح يدل على أنه لما قدم المدينة صلى إلى بيت المقدس لا قبل ذلك والله أعلم، وقد أخرجاه في الصحيحين عن أبي إسحق عمرو بن عبد الله السبيعي عن البراء أن النبي ﷺ كان أول ما قدم المدينة نزل على أجداده أو قال أخواله من الأنصار وأنه صلى قبل بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت وأنه صلى أول صلاة صلاة العصر وصلى معه قوم فخرج رجل ممن صلى معه فمر على أهل المسجد وهم راكعون فقال أشهد بالله لقد صليت مع رسول الله ﷺ قبل الكعبة فداروا كما هم قبل البيت وكانت اليهود قد أعجبهم إذ كان يصلي قبل بيت المقدس وأهل الكتاب فلما ولي وجهه قبل البيت أنكروا ذلك قال زهير في حديثه عن أبي إسحاق عن البراء أنه مات على القبلة قبل أن تحول رجال وقتلوا فلم ندر ما نقول فيهم فأنزل الله عز وجل وما إن الله ليضيق إيمانكم وفي حديث إسرائيل وكان رسول الله ﷺ يجب أن يوجه إلى الكعبة فأنزل الله عز وجل (قد نرى تقلب وجهك في السماء) فتوجه نحو الكعبة فقال السفهاء من الناس وهم اليهود ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وهذا الحديث اجمع على صحته يبين أن تحويل القبلة كان في صلاة العصر ويرد على أبي جعفر بن حبيب وأبي أنس صاحب المذهب وكلاهما لا يعرفان الآثار ومهيت قبلة لأن المصلي يقابلها وتقابله والقبلة الجهة فقال: أين قبلت؟ أي أين جهتك التي توجه نحوها وتقصدها؟

وأجمع العلماء أن القبلة التي أمر الله تعالى نبيه وعباده بالتوجه نحوها في صلاتهم هي الكعبة بالبيت الحرام بمكة وأنه فرض على كل من شاهدها وعابها استقبالها وأنه إن ترك استقبالها وهو معان لها وعالم بجهتها فلا صلاة له وعليه إعادة كل ما صلى كذلك.

وأجمعوا على أنه من صلى إلى غير القبلة من غير اجتهاد حمله على ذلك إن صلته غير مجزية عنه وعليه إعادتها إلى القبلة كما لو صلى بغير طهارة وفي هذا المعنى حكم من صلى في مسجد يمكنه طلب القبلة فيه بالخراب وشبهه فلم يفعل وصلى إلى غيرها وتفرع في هذا الباب فروع كثيرة تركتها خشية الإطالة والإملال.

وفيهما نزلت فريضة رمضان قيل نزلت في شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً من الهجرة فبان بهذا أنه صام عليه صلی اللہ علیہ وسلم تسع رمضانات واختلفوا لم يسمي رمضان فقيل لأنه فرض في حر الرمضاء والرمضاء الرمل إذا استحوت الشمس عليه فسمي رمضان لموافقته هذا الزمان وقيل لحر جوف الصائم من الجوع والعطش وقيل بل كان عندهم أبداً لتسبانهم الشهور وتغييرهم الأزمنة وزيادتهم شهراً في كل أربع سنين حتى لا تنتقل الشهور عن معاني أسمائها وفيها أمر بركة الفطر وفيها بنى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بعائشة رضي الله عنها وهو الصحيح وقال الواقدي إنما بنى بها في السنة الأولى ولم يسنده إلى أحد، والواقدي كذاب وفيها ولد عبد الله بن الزبير أول مولود في الإسلام من المهاجرين ثبت ذلك في الصحيحين ولما قال الناس لابن عباس رضي الله عنه في ما أخرجته البخاري في صحيحه بايع لابن الزبير فقال وأين بهذا الأمر عنه أما أبوه نحو أرى النبي صلی اللہ علیہ وسلم يريد الزبير وأما جده فصاحب الغار يريد أبا بكر وأمه فذات النطاق يريد أسماء وأما خلته فأم المؤمنين يريد عائشة وأما عمته فزوج النبي صلی اللہ علیہ وسلم يريد خديجة وأما عمه النبي صلی اللہ علیہ وسلم فجدته يريد صفية ثم عفيف في الإسلام قارئ للقرآن وبعد هذا كله صلبه الحجاج منكماً على عود فلما سمع أني ابن

عمر عليه أنزله عن جذعة وألقاه في مقابر اليهود خرجته مسلم في صحيحه وأنا لله  
 وأنا إليه راجعون وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون (أي منقلب نصب أي  
 ينقلبون فهو نعت لمصدر ينقلبون تقديره أي انقلاب ينقلبون ولا يجوز نصبه بسيعلم  
 لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله لأنه خبر ولا يعمل الخبر في الاستفهام لأنهما  
 مختلفان مع أصل في الاستفهام لأنها مختلفان ) وفيها أيضاً ولد النعمان بن بشر أول  
 مولود ولد في الإسلام من الأنصار وفيها كانت غزوة بدر في شهر رمضان لسبع  
 عشرة ليلة خلت منه وكان ذلك يوم الفرقان يوم فرق الله بين الحق والباطل وذلك  
 قوله عز وجل (ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون) وقاتلت  
 فيه الملائكة وكان مع المسلمين يوم بدر سبعون بهراً وكانوا يتعاقبون الإبل الاثني  
 والثلاثة والأربعة فكان رسول الله ﷺ وعلي بن أبي طالب ومروث ويقال زيد بن  
 حارثة يتعاقبون بهراً وأبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف علي بهير وكذلك سائر  
 الناس وكان معهم فرسان قريش للمقداد بلا خلاف واسمه سبحة وفرس مروث بن أبي  
 مروث الغنوي واسمه سهل ويقال فرس للزبير وأما سبحة فمصدر من السباحة وهو  
 العوم يمي به لحسن سيره يقال فرس سابع إذا كان حسن مد الهدين وكان لعلي  
 عليه السلام فرس في أيام النبي ﷺ يسابق به يسمى سبحة وكانت سابقة قال ابن  
 عمر وقال ابن إسحاق قتل علي بن أبي طالب يوم بدر ثلث المشركين وروى مصعب  
 بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال رأيت علياً يوم بدر فجعل يحمحم كما يحمحم  
 الفرس وهو يقول: بازل عامين حديث سني الليل كاني جني

مثل هذا ولدني أمي فما رجع حتى خضب سيفه دماً ذكر ذلك الإمام العالم قوام  
 السنة إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني في سير السلف من تأليفه حدثني به غير  
 واحد من أصحابه عنه وفي صحيح مسلم وقد تقدمت أسانيدني إليه من رواية ابن  
 عباس قال حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى

المشركين وهم ألف وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلاً فاستقبل نبي الله ﷺ القبلية ثم مد يديه فجعل يهيف بربه ماداً يديه حتى سقط رداؤه عن منكبيه فأتاه أبو بكر فاخذ رداءه وألقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال يا نبي الله كذلك مناشدتك ربك فإنه سيجز لك ما وعدك فأنزل الله عز وجل (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين) قال سماك فحدثني ابن عباس قال: بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه إذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس يقول أقدم أقدم هيزوم إذ نظر إلى نظر المشرك أمامه خر مستلقياً فنظر إليه فإذا هو قد حطم أنفه وشق وجهه لضربه السوط فأخض ذلك أجمع فجاء الأنصاري فحدث بذلك رسول الله ﷺ فقال صدقت ذلك من مدد السماء الغالطة فقتلوا يومئذ سبعين وأسر سبعين قال ابن عباس: فلما أسروا الأنصاري قال رسول الله ﷺ لأبي بكر وعمر ما ترون في هؤلاء الأساري فقال أبو بكر يا رسول الله هم بنو العم والعشيرة أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون لنا قوة على الكفار فعسى الله أن يهديهم إلى الإسلام فقال رسول الله ﷺ ما ترى يا ابن الخطاب قال قلت: لا والله يا رسول الله ما أرى الذي رأى أبو بكر ولكن أرى أن تمكنا فنضرب أعناقهم فتمكن علينا من عقيل وتمكني من فلان نسبياً لعمر فاضرب عنقه فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها فهوى رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت فلما كان من الغد جئت فإذا رسول الله ﷺ وأبو بكر قاعدين بمكان فقلت يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد بكاء تبكيت لبكائكما فقال رسول الله ﷺ أبكي للذي عرض على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض علي عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة من نبي الله ﷺ وأنزل الله عز وجل (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يفتن في الأرض) إلى قوله (فكلوا مما غنمتم) فأحل الله الع لهم الإثنان الإفراط والمبالغة أثنان في العدو أي أكثر القتل فيهم والإيقاع بهم، وفي صحيح البخاري وحده عن عكرمة

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة يوم بدر: اللهم أنشدك عهدك ووعدك اللهم إن تشاء لا تعبد بعد اليوم فأخذ أبو بكر بيده فقال حسبك يا رسول الله ألتحت على ريك فخرج وهو في الدرع وهو يقول (سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) وفي الصحيحين عن أبي طلحة زيد بن سهيل وكان عقيباً بدرياً وشهد المشاكلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عنه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما كان يوم بدر وظهر عليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر ببضعة وعشرين رجلاً وفي حديث روح أربعة وعشرين رجلاً من صناديد قريش فالتقوا في طوي من أطواء بدر بمعنى حديث ثابت عن أنس سأذكره بعد هذا إن شاء الله، وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ناداهم يا أبا جهل بن هشام يا أمية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شيبه بن ربيعة أليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً وفيه أنه صلى الله عليه وسلم قال: والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، زاد البرقاني في الحديث قال قتادة أحياهم الله حتى أسمعهم توبيناً وتصفيراً ونقمة وحسرة وتندماً، وفي صحيح مسلم عن ثابت البناني عن أنس قال: كنا مع عمر بين مكة والمدينة فترأينا الهلال وكنت رجلاً حديد البصر فرأيت أنه ليس أحد يزعم أنه يراه غيري فجعلت أقول لعمر أما تراه فجعل لا يراه قال: يقول عمر سأراه وأنا مستلق على فراشي ثم أنشأ يحدثنا عن أهل بدر قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس يقول هذا مصرع فلان غداً إن شاء الله وهذا مصرع فلان إن شاء الله قال عمر فوالذي بعثه بالحق ما أخطوا الحدود التي حدتها رسول الله قال فجعلوا في بين بعضهم على بعض فانطلق رسول الله حتى انتهى إليهم فقال يا فلان ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً فإني وجدت ما وعدني الله حقاً فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم أجساداً لا أرواح فيها فقال ما أنتم بأسمع كما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا علي شيئاً، وفي صحيح مسلم أيضاً عم حاد عن ثابت عن أنس أن رسول الله ترك قلبي بدر ثلثاً ثم أتاهم فقام

عليهم فناداهم فقال يا أبا جهل بن هشام يا أمية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شيبه بن ربيعة أليس وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً فسمع عمر قول النبي فقال يا رسول الله كيف يسمعون أو أي يجيبون وقد جهفوا قال والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم لكنهم لا يقدرُونَ أن يجيبوا ثم أمر بهم فسحبوا فالتقوا في قليب بدر وفي الصحيحين عن عروة بن الزبير عن ابن عمر قال وقف النبي على قليب بدر فقال هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ثم قال إنهم الآن يسمعون ما أقول وذكر عائشة فقالت إنما قال إنهم ليعلمون أن الذي كمنت أقول لهم هو الحق ثم قرأت (إنك لا تسمع الموتى...) الآية وفي حديث حماد بن زيد وأبي أسامة قول ابن عمر: الميت يعذب ببكاء أهله عليه وقول عائشة في ذلك قال الحميدي في جمعه وليس عند مسلم ما يدل على أن عروة سمعه من ابن عمر قلت هذا قول فسل من الحميدي أما سماع عروة من ابن عمر ومجالسه له وصحبته إياه فثابته في الصحيحين فقد أخرجنا سؤاله لابن عمر كم اعتمر النبي ﷺ ثم نادى عروة خالته عائشة وابن عمر حاضر وعائشة ترد عليه أخرجاه عن عطاء ابن أبي رباح عن عروة بن الزبير قال: كنت أنا وابن عمر مستندين إلى حجرة عائشة وأنا أسمع صوتها بالسواك تسنن قال فقلت يا أبا عبد الرحمن اعتمر النبي ﷺ في رجب قال نعم فقلت: لعائشة يا أمناه لا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن قالت وما يقول قلت يقول اعتمر النبي ﷺ في رجب فقالت يفر الله لأبي عبد الرحمن لعمرى ما اعتمر في رجب وما اعتمر من عمرة إلا وأنا معه قال: وابن عمر معه ما قال لا ولا نعم سكت وأخرجاه بطوله من حديث مجاهد بن جبير قال دخلت أنا وعروة المسجد وفيه يرحم الله أبا عبد الرحمن ما اعتمر عمرة إلا وهو يشاهده وما اعتمر في رجب قط، ولد عروة سنة ست وعشرين من الهجرة وأدرك حصار عثمان واستصفر حين خرجوا يوم الجمل فرد من الطريق وذلك من التوفيق قال الزهري كان عروة بجزاً لا تكدره الدلاء ومات عبد الله بن عمر بمكة حاجاً سنة أربع وسبعين وقيل سنة ثلاث

وللبخاري من حديث موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال هذه مغازي رسول الله  
 ﷺ فذكر الحديث فقال رسول الله ﷺ وهو يلعنهم هل وجدتم ما وعدكم  
 ربكم حقاً قال موسى قال نافع قال عبد الله قال ناس من أصحابه يا رسول الله تنادي  
 ناساً أمواتاً قال رسول الله ﷺ ما أنتم بأسمع لما قلت منهم وعند البخاري من  
 حديث صالح عن نافع عن ابن عمر قال اطلع النبي ﷺ على أهل القلب فقال  
 هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً فقبل تدعوا أمواتاً فقال: ما أنتم بأسمع منهم ولكن  
 لا يجيئون، هذه أحاديث لا قول ولا مقال في صحتها وكل رواه ما أنتم بأسمع فإن  
 احتج محتج بقول عائشة وإنكارها أن يكون ﷺ قال: لقد سمعوا ما قلت قالت  
 وإنما لقد علموا وإنهم ليعلمون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق فعائشة لم تحضر  
 بإجماع وعمر حضر وقاتل وكان متحرباً في ألفاظه يستنبط العلم والفقه من كتاب الله  
 على ما ثبت في صحيح مسلم وكذلك حضر أبو طلحة بدرأ وهما أحفظ للفظه  
 ﷺ وأما احتجاجها بالآية فلا تعلق فيها من وجهين أحدهما أنها نزلت في دعاء  
 الكفار إلى الإيمان، الثاني أنه إنما نفى عن نبيه أن يكون هو المسمع لهم وصدق الله  
 فإنه لا يسمعهم إذا شاء إلا هو، وهذا الآية كقوله تعالى: (أفأنت تسمع الصم أو  
 تهدي العمي) أي إن الله هو الذي يهدي ويوفق ويوصل الموعظة إلى آذان القلوب لا  
 أنت وجعل الكفار أمواتاً وصماً على جهة التشبيه بالأموات وبالصم فالله هو الذي  
 يسمعهم على الحقيقة لا نبيه ولا أحد إلا الله هو الفرد الصمد، ولا يسوغ عند  
 جماعة أهل العلم الاعتراض على السنن بظاهر القرآن إذا كان لها مخرج ووجه  
 صحيح لأن السنة مبينة للقرآن ماضية عليه غير مدافعة له قال الله عز وجل (وأنزلنا  
 إليك الدر لتبين للناس ما نزل إليهم) وقد أبى جماعة من العلماء من نسخ السنة  
 بالقرآن فيما يمكن فيه النسخ وقالوا أجاز ذلك لارتفاع البيان وهذه مسألة من  
 الأصول ليس هذا موضع ذكرها وقد أنكرت عائشة أيضاً على ابن عمر ما رواه عن  
 رسول الله ﷺ أن الميت ليعذب ببكاء الحي فقالت عائشة يفر الله لأبي عبد

الرحمن أما أنه لم يكذب ولكنه نسي أو أخطأ إنما مر رسول الله ﷺ بيهودية بكى عليها أهلها فقال إنكم لتبكون عليها وإنها لتعذب في قبرها وليس إنكارها بشيء وقد وقف ابن عمر على مثل ما نزعته به عائشة فلم يرجع وثبت على ما سمع وهو الواجب عليه وكذلك ثبت في الصحيحين عن عمر بن الخطاب وقد رواه عنه ابنه عبد الله وابن عباس وأبو موسى الأشعري وأنس وغيرهم وكذلك صح أيضاً عن النبي ﷺ من رواية المغيرة بن شعبة فهذا يبين لك أن ابن عمر قد أثبت ما حفظ عن رسول الله ﷺ في ذلك ولم يبين ومن حفظ فهو حجة على من لم يحفظ قال داوود وأصحابه ما روى عمر وابن عمر والمغيرة أولى من قول عائشة وروايتها قالوا ولا يجوز أن ترفع رواية العدل الثقة بمثل هذا من الاعتراض لأن من روى وسمع وأثبت حجة على من نفى وجهل قالوا: وقد صح عن النبي ﷺ أنه نهى عن النياحة نهياً مطلقاً ولعن النائحة والمستمعة فحرم النياحة وقال ليس منا من حلق قال المزني بلغني أنهم كانوا يوصون بالبكاء عليهم أو بالنياحة أو بهما وهي معصية ومن أمر بها فعملت بعده كانت له ذنباً فيجوز أن يزداد بذنبه عذاباً كما قال الشافعي لا بذنب غيره وسأتكلم عليه إن شاء الله تعالى عند ذكر بكاء النبي ﷺ على إبراهيم ابنه عليه وسلم وأما قولها لقد علموا وأنكرت لقد سمعوا فإذا جاز أن يكونوا في تلك الحال عالين جاز أن يكونوا سامعين إما بآذان إذا قلنا أن الروح يعاد إلى الجسد وهو الصحيح لقوله ﷺ فيقعدانه أو على بعض الجسد عند المسألة وهو قول جماعة من أهل السنة وأما بآذان السمع القلب أو الروح على مذهب من يقول بتوجه السؤال إلى الروح من غير رجوع منه إلى الجسد أو إلى بعضه والصحيح ما ثبت في الصحيح، وفي هذا الأحاديث الصحيحة النيرة دليل على قول من قال إن الأرواح على أفتية القبور وبما صح عنه ﷺ في الحديث المتفق على صحته عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ أن العبد إذا وضع في قبره وتولى أو ذهب عنه أصحابه حتى إنه يسمع قرع نعالهم في حديث محمد بن منهل إنه ليسمع خفق نعالهم



إذا انصرفوا أتاه ملكان فاقعداه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له انظر إلى مقعدك من النار أبدلك الله به مقعداً من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فبراهما جميعاً قال قتادة وذكر لنا أنه يفسح له في قبره ثم رجع إلى حديث أنس وأما الكافر أو المنافق وفي رواية عبد الأعلى عن سعيد وأما المنافق والكافر فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيه فيقال لا دريت ولا تليت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة فيسمعها من تليه إلا الثقلين ولفظ حديث البخاري أتم وفي حديث مسلم زيادة من قول قتادة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي البقيع فيسلم على الموتى ويدعوا لهم وكذلك أصحابه الكرام وقد أمرنا بزيارتهم بقوله: كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجراً وهذا أمر مجتمع عليه للرجال ومختلف فيه للنساء، وروى ابن وهب عن عطارف بن خالد قال حدثني خالتي وكانت من العوابد وكانت كثيراً ما تركب إلى الشهداء قالت صليت يوماً عند قبر حمزة بن عبد المطلب فلما قمت قلت السلام عليكم فسمعت أذناي رد السلام يخرج من تحت الأرض أعرفه كما أعرف أن الله تعالى خلقني وما لي الوادي داع ولا مجيب فاقشعرت كل شعرة مني وقد روى الإمام أبو عبد الله محمد بن وضاح من هذا كثيراً عن نفسه وعن غيره من العلماء وهو عالم عدل.

شرح ما تقدم من الإعراب واللغات والمعاني قول أبي بكر كذلك مناشدتك ربك كذا الرواة صحيح مسلم مناشدتك أي دعاك إياه وتضرعك إليه يقال نشدتك الله ونشادتك وأنشدتك معناه كله سألتك الله وبالله وقيل معناه سألت الله يرفع صوتي وإنشادي لك بذلك والنشيد الصوت نصبه بإضمار فعل تقديره أنزل مناشدتك ربك كذا قيدناه وقوله التزمه أي عانقه وضمه إليه وإنجاز الوعد تعجيله قوله كضربه السوط قال الفراء سمي سوطاً لمخالطته الجسم وتخلله إليه وقال غيره لأنه يخلط

اللحم بالدم والوسط والوسط اسم العذاب قوله خطم أنه أي وقعت الضربة في وجهه في موضع الخطام من البعير وهي سمة من الكي على الأنف والحددين من البعير والصناديد العظام الواحد صنديد فهو أي أحبه واستحسنه الهوى اغبة قوله يهتف أي يصبح يقال هتف بي البواب أي نادى به ودعاني معلناً، وقوله مردفين يصب بعضهم بعضاً، وأمدّ يمدّ أعان والممد العين والطوي الالمطوية بالحجارة والأطواء جمعها، وترائينا أي تعاطينا رؤيته وتكلفناها قوله سحبوا أي جروا وكل مجرور مسحوب وبه ممي السحاب لانجراره والقلب غير مطوية قد تقدم أنهم ألقوا في طوي وهي البئر المطوية بالحجارة أبو العباس العذري عن قال القتيبي معناه حسبك وكذلك أوردناه من صحيح البخاري آنفاً وشبهه به قولهم إليك عني أي ترح عني وأنشدوا فقلن وقد تلاحقت المطايا كذلك لقول إن عليك عيناً معناه كف القول قال غيره الصواب كذلك أي كف ويصح أيضاً أن يكون معناه أن هذا الإلحاح في الدعاء والمناشدة وأقل منه يكفك فانتصب مناشدتك بالمفعول بمعنى ما فيه من الكف والرك وسمعت شيخنا العالم الأجمع أبا إسحق بن قرقول يقول نصبه بإضمار فعل تقديره أنزل مناشدتك ربك والرواية عندنا بالنصب عن أكثر المتفقين منهم من رفعه بمعنى حسبك مناشدتك وأما نداؤه صلى الله عليه وسلم يا عتبة بن ربيعة يا شيبه بن ربيعة ففي هذا لقول له ثلاثة أوجه الوجه الأول أن تضمير الاسم الأول كما تقول: سار المناهي للقرب نحو يا زيد ويا عمرو وفتتح النون من لأنه صفة مضافة فكما تقول: يا زيد أختنا فنصب الصفة نصبت إياها هنا فقلت يا عتبة بن ربيعة ويا شيبه بن ربيعة ويا معاذ بن جبل ويا عامر بن طفيل والوجه الثاني تقول يا عتبة بن ربيعة ففتتح التاء تبعاً للنون هذان الوجهان فصيحان، والوجه الثالث أن تضمير النون من ابن تبعاً للذال فيقول يا معاذ بن جبل وهو أحط درجة من الوجهين الأولين، وأما فضل أهل بدر فقد ثبت في الصحيحين عن ابن عم خاتم النبيين علي بن أبي طالب عن سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى آله أجمعين أنه قال وما يدريكم لعل الله قد اطلع على أهل بدر

فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وفي صحيح البخاري عن رفاعة بن رافع الزرقي البدرى من رواية ابنه معاذ عنه قال جاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال: ما تعدون أهل بدر فيكم قالوا من أفضل المسلمين أو كلمة نحوها قال: وكذلكم شهد بدرًا من الملائكة وللحديث طريقان وفي صحيح البخاري عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال يوم بدر هذا جبريل خذ برأس فرسه عليه أداة الحرب (آلة الحرب وما يصلح لها من السلاح) وفي هذه السنة المنصورة ماتت رقية بنت رسول الله ﷺ وهاجرت مع زوجها عثمان بن عفان الهجرتين وأقامت معه بأرض الحبشة وكانت من أجل أهل زمانها وأعفهم مرضت ورسول الله ﷺ يتجهز إلى بدر فخلف عثمان عليها فتوفيت يوم دخل زيد بن حارثة بالبشارة من بدر فسوي الثراب على قبرها ولم يشهد دفنها رسول الله ﷺ ولا عقب لها، وفيها مات الرجل الصالح أبو السائب عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح هاجر إلى الحبشة الهجرتين وحرم الخمر على نفسه في الجاهلية وقال: لا أشرب شيئاً يذهب عقلي ويضحك بي من هو أدنى مني ويحملني على أن أنكح كرمي من لا أريد وكان أراد أن رسول الله ﷺ وقد كان هو وعلي بن أبي طالب م؟؟ أن يترها ويتركا النساء ويقبل على العبادة ويجرم طيب الطعام على أنفسهما في قوم من الصحابة فأنزل الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) الآية وكانت وفاته بعد شهوده بدرًا قبل مات في شعبان وقيل النبي ﷺ خذته بعد موته وسماه السلف الصالح وقبر بالقيع وهو أول من قبر به وله عقب السائب وعبد الرحمن رضي الله عنه وفي هذه السنة الثانية من الهجرة تزوج علي بن أبي طالب فاطمة عليها السلام في شهر رمضان وقيل في شهر ربيع الأول وقيل تزوجها في شهر رجب الفرد وقيل في صفر على بدن من حديد واختلفوا في وقت بنائه بها فقيل بنى بها قبل بدر وهذا قول بهت وكذب بحت إنما بنى بها بعد وقعة بدر. حدثني خالة أبي الشريفة الفاضلة أمة العزيز بنت الوزير السيد العام الأوحى أبي محمد عبد العزيز

بن الإمام الخطيب أبي علي الحسن قراءة مني عليها قالت حدثني جدي الخطيب أبو علي الحسن المذكور غير مرة قال حدثني أبي السيد المجاهد فجزاك رسول الله ﷺ أبو البسام موسى بن عبد الله قال حدثني أبي في منزله بالكوفة قال حدثني أبي أبو عبد الله الحسين قال حدثني أبي جعفر الثقي الأصغر قال حدثني أبي أبو الحسن علي الثقي قال حدثني أبي محمد الثقي قال حدثني علي الرضا قال حدثني أبي موسى بن جعفر الكاظم قال حدثني أبي جعفر الصادق قال حدثني أبي محمد الباقر قال حدثني أبي زين العابدين علي قال حدثني أبي رجحانة رسول الله ﷺ الحسين قال أخبرني أبي علي بن أبي طالب قال كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر وكان رسول الله ﷺ أعطاني شارقاً من الخمس يومئذ فلما أردت أن أبني بفاطمة بنت رسول الله ﷺ واعدت رجلاً صواغاً من بني لقيثاق يرتحل معي فيأتي بأذخر أردت أن أبيعهُ من الصواعين فاستعين به في وليمة عوسي فبينما أنا أجمع لشارفي متاعاً من الأقتاب والغرائر والجبال وشارفاي مناخان إلى جنب حجرة رجل من الأنصار وأقبلت حين جمعت ما جمعت فإذا شارفي قد حبت أمتها وبقرت خواصرها وأخذ من أكبادها فلم أملك عيني حين رأيت ذلك المنظر فقلت من فعل هذا قالوا فعله حمزة وهو في هذا البيت في شرب من الأنصار غتته لهنة وأصحابه فقلت في غنائها ألا حمزة للشرف النواء فوثب حمزة إلى السيف فاجتبأ أمتها وبقر خواصرها وهو؟؟ بيت معه شرب قال فدعا رسول الله ﷺ بردائه فارتدى ثم انطلق يمشي واتبعته أنا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حمزة فاستأذن فأذن له فإذا هم شرب فطفق رسول الله ﷺ يلوم حمزة فيما فعل فإذا حمزة مثل حمرة عيناه فنظر إلى رسول الله ﷺ فصعد النظر إلى ركبتيه ثم صعد النظر إلى سرتة ثم صعد النظر فنظر إلى وجهه ثم قال حمزة وهل أنعم إلا عبيد لأبي فعرف رسول الله ﷺ أنه مثل فنكص رسول الله ﷺ على عقبه القهقري وخرج وخرجنا معه وفي رواية وذلك قبل تحريم الخمر. هذا حديث مجمع على صحته مخرج في الصحاح كلها فثبت

بذلك أن دخول فاطمة مع علي عليهما السلام كان بعد غنيمة بدر وشهودها فولدت له الحسن والحسين وزينب وأم كلثوم وزاد ابن إسحق في أولاد علي من الزهراء محسناً وقال مات صغيراً وزاد الليث بن سعد رقية قال وماتت ولم تبلغ وقد جمعت تسمية أولادها وأصهارها وتسمية أولاد علي من غيرها في عشرة أجزاء نفعنا الله. شرح الحديث وتفسير لفته وتقام الشعر الذي فيه وما تعلق من فقهه ومعانيه الشارف المسن من النوق وفسر في مسلم بأنه المسن الكبير والمعروف في ذلك أنه من النوق خاصة لا من المذكور وحكى الحربي عن الأصمعي أنه يقال شارف للذكر والأنثى تجمع على شرف ولم يأت فعل جمع فاعل إلا قليلاً والنواء السمان والتي بكسر النون وفتحها وتشديد الهاء الشحم ويقال بالفتح الفعل وبالكسر الاسم ويقال نوت الناقة إذا سمعت فهي ناوية والجمع نواء ووقع عن الأصملي والقاسبي النوي بكسر النون والقصر وحكى الخطابي أن عوام الرواة يقولون النوي بفتح النون والقصر وفسره محمد بن جرير الطبري فقال النوي جمع نواة يريد الحاجة وهذا وهم وتصحيف ثم فسر النوي بما تقدم وفسره الداودي بالحباء والكرامة وهذا أبعد وبعد هذا الشعر:

ألا يا حن للشرا النواء      وهن معقلات بالفناء

ضع السكين في الليات      وضرجهن حمزة بالدماء

وعجل من أطايبها لشرب      طعاماً من قدير أو شواء

والشرب بفتح الشين جمع شارب وهم اجتمعون للشراب وفيه دليل أن الإنسان إذا أصابه همّ ظهر ذلك في وجهه يعرفه أهل المعرفة والدكاء، ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عرف ذلك في وجه علي قبل أن يخبره وفيه من الفقه أن المنكر إذا تعين في موضع وجب تغييره على كل من يقدر عليه فإن لم يقدر وخشي على نفسه غير ذلك

بقلبه وهو أضعف الإيمان، وأما رسول الله ﷺ فلما أوجب الله تعالى عليه زيادة في كرامته وخففه عن أمته أنه لم يكن له إذا سمع بمنكر أن يترك النكير لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كانا متعينين عليه وفيه من الفقه أن السكران لا يكلم حتى يصحوا من سكره لأن رسول الله ﷺ لما عرف أنه مثل نكص القهقري أي رجع إلى خلف وفي العين هو الرجوع على الدبر وحكى أبو عبيدة عن أبي عمرو بن العلاء القهقري الإحضار وهي العدو بالجرى والحضر الجري والعدو وقال أبو علي القالي القهقري هو الصواب وتوفيت أم أيها فاطمة الزهراء بعد رسول الله ﷺ بستة أشهر متفق على ذلك في الصحيحين وما سواه كذب وميز وهي بنت تسع وعشرين سنة وقال ابن إسحاق توفيت وهي بنت ثمان وعشرين سنة وكان مولدها وقريش تبنى الكعبة وبنت قريش الكعبة قبل مبعث النبي ﷺ بسبع سنين وستة أشهر وأقام النبي ﷺ بمكة عشر سنين بعد مبعثه ثم هاجر فأقام عشراً ثم عاشت فاطمة عليها السلام بعده ستة أشهر وتوفيت سنة إحدى عشرة فعلى قول محمد بن إسحاق هذا الذي قرأته بأصبهان على الثقة الصالح أبي جعفر محمد بن أحمد قال سمعته على أم إبراهيم العابدة قالت سمعته على الفاضل أبي بكر محمد بن عبد الله بن زيدة قال سمعته على الإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد اللخمي حدثنا أحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي قال حدثنا عبد الملك بن هشام النسابة النحوي قال حدثنا الثقة العدل زياد بن عبد الله البكائي عن محمد بن إسحاق قال توفيت فاطمة عليها السلام فذكره إلى آخره فعلى قوله حين زوجت فاطمة كان لها قريب من تسع عشرة سنة قلت أما قوله وبنت قريش الكعبة قبل مبعث النبي ﷺ بسبع سنين وستة أشهر والحفوظ أن قريشاً بنت الكعبة قبل النبوة بخمس سنين وأما مقامه بمكة عشر سنين فرواه مالك في الموطأ عن ربيعة عن أنس ونقلاه في الصحيحين وسأكلم عليه إن شاء الله تعالى عند ذكر الوفاة بعون الله، وغسلها علي عليهما السلام وأسماء بنت عميس الخنعمية وسلمى مولاة رسول الله ﷺ وقابلة بنتي

فاطمة كلهم قال مالك والشافعي وأحمد رحمة الله عليهم يجوز للرجل أن يغسل زوجته ويجوز لها أن تغسله وخالف أبو حنيفة رحمه الله فقال تغسله ولا يغسلها لأنه ليس في عدة منها وهي عدة منه وهذا ينتقض باتفاقهم أن علياً غسل فاطمة ولم ينكر عليه أحد من الصحابة رضي الله عنهم فصار كالإجماع قال بعض الفقهاء إنما غسلها لأنها زوجه في الآخرة فما انقطعت الزوجية فالجواب إن الزوجية في الدنيا قد انقطعت فله ياجماع أن يتزوج بعدها أختها قبل أن يدفنها إن شاء وأما حكم الآخرة فحكم آخر وقد تزوج علي بعد موتها بنت أختها أمامة بنت زينب وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما صح عنه أن يُجمع بين المرأة وخالتها ثم مات عن أربع حرائر، وقيل إنها اغتسلت وماتت فاكتفوا بغسلها ذلك واحتجوا بما رواه علي بن عاصم قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن محمد بن إسحاق عن عبيد الله بن علي بن أبي رافع عن أبيه عن أمه سلمى قالت: اشتكت فاطمة فمرضتها فقالت لي يوماً وخرج علي عليه السلام يا أمته اسكبي لي غسلاً فسكبت ثم قامت فاغتسلت كأحسن ما كنت أراها فغسلت ثم قالت عمي هاتي لي ثيابي الجدد فأثبتها بها فلبستها ثم جاءت إلى البيت الذي كانت فيه فقالت لي قدمي لي الفراش لي وسط البيت ثم اضطجعت ووضعت يدها تحت خدها واستقبلت القبلة ثم قالت يا أمته أني مقبوضة اليوم وإني قد اغتسلت فلا يكشفني أحد قالت فقبضت مكانها فجاء علي فأخبرته فقال: لا والله لا يكشفها أحد فدفنها بغسلها ذلك.

يقال جدد وجدّد بضم الجيم وفتح الدال الأولى والضم في الدال أجود للتخلص من شبه جدة وجد ونهى الطرائق ومن فتح أبدل من الضمة فتحة لطفة الفتحة، والغسل بالفتح اسم الفعل وبالضم اسم الماء قاله الحافظ أبو زيد الأنصاري وقيل فيهما معاً اسم الفعل قاله الأصمعي قلت: هذا حديث موضوع لعن الله واضعه لأنه وضعه لشين الشريعة وقد امتحن محمد بن إسحاق بسببه فقال بعض أصحابه كذب عليه

علي بن عاصم وهو كذاب وابن إسحاق مجروح فإن قالوا قد رواه نوح بن زيد عن إبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق بهذا الإسناد ورواه الحكم بن أسلم عن إبراهيم أيضاً ورواه عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل إن فاطمة اغتسلت ذكره مراسلاً كما ترى ولو أسنده من هذا الطريق لم يحتاج به لضعف ابن عقيل ونوح والحكم لا يجوز الاحتجاج بهما لجرهما عند العلماء بالنقل ونعوذ بالله أن يجوز مثل هذا على علي وفاطمة عليهما السلام وبعلمهما يقتدي أهل الآفاق وبهديهما وقع الإجماع والإصعاق وسارت به في المشارق والمغرب الرفاق والغسل إنما شرع لحديث الموت فكيف يقع قبله لا حرمننا الله طوله وفضله ودفنها عليّ ليلاً ولم يؤذن بها أبا بكر هكذا أثبت في الصحيحين وقال ابن الجوزي في التلخيص وقد ذكر من صلى عليها فقال صلى عليها علي وقيل صلى عليها العباس وقيل صلى عليها أبو بكر وهو قول النخعي قال شيخنا ابن ناصر وهو أصح قلت وهذا باطل عند جميع أهل النقل ما صلى عليها أبو بكر ولا آذنه علي بها وفي الصحيحين فهجرت فاطمة فلم تكلمه في ذلك حتى ماتت فدفنها علي ليلاً ولم يؤذن بها أبا بكر رضي الله عنهم وأقامت بعد رسول الله ﷺ ستة أشهر ثم توفيت فقال رجل للزهري فلم يبايعه علي ستة أشهر فقال لا والله ولا أحد من بني هاشم حتى يبايعه علي هكذا في الصحيحين وفاطمة أفضل من جميع نساء المؤمنين بشهادة المعصوم محمد سيد المرسلين أخرجنا في الصحيحين عن مسروق بن الأجدع عن عائشة الصديقة من رواية الشعبي عنه أن عائشة رضي الله عنها قالت كنّ أزواج النبي ﷺ عنده لم يهادر منهن واحدة فأقبلت فاطمة تمشي ما تحطي مشيتها من مشية رسول الله ﷺ شيئاً فلما رآها رحب بها وقال مرحباً بابنتي ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله ثم سارها فبكت بكاء شديداً فلما رأى جزعها سارها الثانية فضحكت فقلت لها خصك رسول الله ﷺ من بين سائر نسائه بالسرار ثم أنت تبكين فلما قام رسول الله ﷺ سألتهما ما قال لك رسول الله ﷺ قالت ما كنت لأفشي علي رسول الله ﷺ قالت فلما توفي



رسول الله ﷺ عزمت عليك بمالي عليك من الخلق لما حدثني ما قال لك رسول  
الله ﷺ فقالت أما الآن فنعلم أما حين سارني في المرة الأولى فأخبرني أن جبريل  
كان يعرضها القرآن في كل سنة مرة وأنه عارضه الآن مرتين وإني لأرى الأجل إلا  
قد اقرب فأثقي الله واصبري فإنه نعم السلف أنا لك قالت فبكيت بكائي الذي  
رأيت فلما رأى جزعي سارني الثانية فقال يا فاطمة أما ترضين أن تكوني سيدة نساء  
المؤمنين أو سيدة نساء هذه الأمة قالت فضحكت ضحكي الذي رأيت وهذا حديث  
متفق على صحته روته عائشة الصديقة عن فاطمة الطاهرة وليس لفاطمة في  
الصحيحين غير هذا الحديث الواحد وفيه دليل على فضل عائشة حين روته عنها  
وحدثت به ولم تحسدها عليه وقد دخل فيه أمها وخواتمها وجميع أزواج رسول الله  
ﷺ على خصوص قوله عليه وسلم أما ترضين أن تكوني سيدة نساء هذه الأمة وأما  
قوله عليه وسلم في الرواية الأولى أن تكوني سيدة نساء المؤمنين فهذا عموم يدخل فيه  
جميع المتقدمين والتأخرين من نساء المؤمنين وأما رواية من روى أن تكوني سيدة نساء  
أهل الجنة فيدخل فيه جميع نساء الجنة كمریم الصديقة وغيرها إلا ما عرفنا فضائلهم  
إلا منه ولا رويناهما إلا عنه فتجيب فاطمة عليها السلام يوم القيامة وفي ميزانها ثكل  
سيد الأولين والآخريين محمد خاتم النبيين وكذلك قال لها نعم السلف أنا لك ونعم في  
اللغة للمحمدة والثناء وبئس للذم وهما في المشهور من آراء النحويين فعلان ماضيان  
واستدلوا على كونهما فعلين بأنهما يرفعان وينصبان وبينائهما على الفتح وبدخول  
تاء الفرق عليهما يقال نعمت المرأة هند ونعم الرجل زيد وفيها أربع لغات نعم ونعم  
بكسر النون والعين ونعم بفتح النون وسكون العين ونعم مثل شرب وهي الأصل  
وهما يرفعان ما عرف بالألف واللام أو ما أضيف إلى ما فيه الألف واللام وينصبان  
النكرة كقول القائل نعم الرجل زيداً فالرجل فاعل وزيد خبر مبتدأ مضمرة تقديره هو  
زيد أو مبتدأ وخبره نعم الرجل تقديره زيد نعم الرجل وجاز ذلك وإن كانت الجملة  
لا ضمير فيها عائداً على زيد لكون الكلام مفهوماً مرتبطاً وليس بمنزلة زيد قام عمرو

ويقال نعم غلام القوم مسعود والكلام في ذلك بطول وموضعه كتب النحو فقوله  
عليه وسلم نعم السلف أنا لك أي نعم العمل الصالح تقدمه ومنه قورم في الدعاء على  
الميت فأذله فرطاً وسلفاً أي خيراً مقدماً تجده في الآخرة فبذلك سادت جميع المتقدمين  
والتأخرين والسيد في اللغة الذي يفوق قومه وهي السيادة والسودد وهي الرئاسة  
والزعامة ورفعة القدر فكون هي وأبوها المصطفى عليه وسلم في منزلة واحدة لأنه  
أخبرنا عن نفسه عليه وسلم وهو الصادق المصدوق أنا سيد الناس يوم القيامة وذكر  
حديث الشفاعة وهو سيدهم في الدنيا والآخرة ولكن أشار عليه وسلم أن ذلك يوم  
القيامة لانفراده فيه بالسودد والشفاعة دون غيره فكان حينئذ سيداً منفرداً من بين  
البشر لم يزاحه أحد في ذلك ولا ادّعاه كما قال الله العظيم (من الملك اليوم الله  
الواحد القهار) والملك له جل وعلا في الدنيا والآخرة ولكن في الآخرة انقطعت  
دعوى المدعي عليه لذلك في الدنيا وكذلك لجأ إلى محمد عليه وسلم جميع الناس آدم  
فمن دونه فكان سيدهم في الآخرة دون غيره عليه وسلم وكذلك جميع نساء الجنة في  
خدمة فاطمة على حكم السيد المتبوع والصحيح المسموع وقال بعض الجهلة من  
المتبدعة عائشة في الآخرة مع زوجها عليه وسلم ومنزلة رسول الله عليه وسلم فوق منزلة  
علي إذ فاطمة مع زوجها أيضاً قياساً ونظراً، قيل له يا جاهل أجمع العلماء أنه لا  
مدخل للنظر والقياس مع النص وصحيح الأثر ولكل في الآخرة درجة أعلى من  
درجة صاحبة في الصحيحين أن خديجة بيتاً في الجنة خصّها الله به وقد تقدم شرحه  
وفي الصحيحين عن أبي بكر بن أبي موسى عن أبيه عن النبي عليه وسلم قال إن للمؤمن  
في الجنة خيمة من لؤلؤة واحدة عجوفة طولها في السماء وفي رواية من الصحيحين  
عرضها ستون ميلاً للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً  
فدل أن المؤمن ينزل من مرتبته فيطوف على أزواجه وهو كناية عن الجماع ??? في  
الصحيحين عن سليمان بن داود على نبينا وعليه السلام أنه قال لأطوفن الليلة  
وبروي لأطيفن الليلة بمئة امرأة تلد كل امرأة منهن غلاماً يقاتل في سبيل الله فقال له

الملك قل إن شاء الله فلم يقل ونسي فأطاف بهن ولم تلد منهن إلا امرأة نصف إنسان قال النبي ﷺ لو قال إن شاء الله لم يحدث وكان أرجى لحاجته وفي حديث علي بن المديني عن سفیان نحوه وقال تسعين امرأة والحديث له طرق في الصحيحين، يقال طاف بالمرأة وأطاف قاله اللغوي الثقة أبو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز بن القوطية في كتاب الأفعال وهو كتاب جليل أخبرنا الشيخ الفقيه المحدث اللغوي أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن خليل القيسي إذنا قال حدثنا الفقيه أبو عبد الله محمد بن فرج قال حدثنا قاضي الجماعة أبو الوليد يونس بن عبد الله عن مصنفه وهذا إسناد عال والحمد لله وفي الجمهرة طاف به دارحوله وأطاف به ??? وقال الخطابي طاف يطوف من الطواف حول الشيء وطاف يطيف من الطيف وهو الخيال وأطاف يطيف من الإحاطة بالشيء وحدثني غريب الحديث للخطابي الزاهد المسند أبو الحسن الشعري بجامع المطرز بنيسابور قال سمعته على إمام الحرمين أبي عبد الله الصاعدي قال حدثنا به الزكي الثقة أبو الحسين عبد الغافر بن محمد الفارسي قرأه عليه في شهر سنة ثمان وأربعين وأربع مئة وفيها مات قال أخبرنا الإمام العالم أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي بتمامه وكمالته وهذا سماع منضج عال جداً فكان شيوخه بأجمعهم من أهل العدوتين روه عني والحمد لله وفي صحيح البخاري عن هشام الدستوائي عن قتادة عن أنس قال كان النبي ﷺ يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار ون أحد عشرة قلت لأنس وكان يطيقه قال كنا نحدث أنه أعطي قوة ثلاثين وأخرجه من حديث سعيد عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم أن نبي الله ﷺ كان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة وله يومئذ تسع نسوة وأخرج مسلم في صحيحه طرفاً منه من حديث هشام بن زيد بن أنس عن أنس أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه بغسل واحد فكان كل واحدة في منزلها في الدنيا وكذلك في الآخرة يطوف عليهن ويدور على نسائه كما في الرواية الصحيحة الأولى من الدوران فإن احتجوا بما ثبت من فضل عائشة رضي الله عنها وهو منا ثبت

في الصحيحين على أبي موسى الأشعري عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وكذلك ظهرت بركتها في غير ما سنه منها المتيهم قبل أن لم يكن فرحم الله هذه الأمة به بسببها ونزل القرآن العظيم بعذرهما ولم يتزوج بكراً غيرها ونشرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علماً جماً بخلاف سواها لكن بشرائه لفاطمة بسيادة نساء المؤمنين أو نساء هذه الأمة أو نساء أهل الجنة وهي صحيحة لا مطعن فيها كان ذلك في مرضه الذي مات منه ولم ينسخه بغيره فهو مقدم على سواه فطوبى لها صلى الله على أبيها وعليها وعلى بعلمها وبنيتها.

فصل إذا تعارض لفظان خاص وعام بني العام على الخاص ثبت وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس فاقضني ذلك نفي كل صلاة بعد العصر ثم قال في ما صح عنه أيضاً من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها فإن الله تعالى يقول (أقم الصلاة لذكري) فأخرج بهذا اللفظ الخاص الصلاة النسبية من جملة الصلوات المنهي عنها بعد العصر وسواء كان الخاص متأخراً أو متقدماً وقال أبو حنيفة إذا كان الخاص متقدماً نسخه العام المتأخر وإن كان العام متفقاً عليه والخاص مختلفاً فيه قدم العام على الخاص والدليل على ما نقوله أن الخاص يتناول الحكم على وجه لا يحتمل التأويل والعام يتناوله على وجه يحتمل التأويل فكان الخاص أولى.

سنة ثلاث وهي سنة التمهيص فيها وقعة أحد يوم السبت لسبع خلعت من شوال ورئسهم أبو سفیان صخر بن حرب بن أمية تاجر قريش جمع الأموال وركب بها الرجال وخرج في ثلاثة آلاف من قريش ومن الضوى إليهم من كنانة وفيهم مئة من ثقيف وقادوا مئتي فارس وكان فيهم سبعمئة ذراع وثلاثة آلاف بعير وخرجوا بعدة

سلاح كثير ونزل بهم أبو سفيان دبر أحد فخرج إليه رسول الله ﷺ واستخلف رسول الله ﷺ على المدينة ابن أم مكتوم وجعل رسول الله ﷺ

أحد خلف ظهره واستقبل المدينة وجعل عينين عن يساره وعينين جبل بجبال أحد بينهما واد ويسمى علم أحد عام عينين وكذا ذكره البخاري ومسلم في حديث وحشي فقد كان أراد ألا يخرج من المدينة لرؤيا رآها وقصها عليهم ذكرها غير واحد من أهل السير والأثر وهي رأيت كاني في درع حصينة ورأيت كان سفي دا الفقار انقضمن عند ورأيت بقراً تذبح ورأيت كاني ردف كبشاً فقال الناس يا رسول الله فما أولتها قال أما الدرع الحصينة فالمدينة فامكنوا فيها وأما انقسام سفي من عند ظا؟؟؟ فمصيبة في نفسي وأما البقر المذبوح فقتلي في أصحابي وأما كوني ردف كبشاً فكبش الكبيبة تقتله إن شاء الله وفي رواية وأما انقسام سفي فقتل رجل من أهل بتي وفي رواية ورأيت في سفي فكرهته فهو الذي أصاب وجهه ﷺ فكان فكان هذا رأي رسول الله ﷺ ورأي أكثر المهاجرين والأنصار ورأي أكثر المهاجرين والأنصار ورأي عبد الله بن أبي بن سلول وكان رأي جماعة من الشبان الخروج إلى عدوهم ورجعوا في الشهادة وأحبوا لقاء العدو ووافقهم حمزة بن عبد المطلب والنعمان بن مالك أخو بني سالم ومالك بن سنان أبو أبي سعيد الخدري فقال لهم رسول الله ﷺ إنني أخشى عليكم الهزيمة فلما أبوا إلا الخروج صلى رسول الله ﷺ الجمعة بالناس ثم وعظ الناس وأمرهم بالجد والجهاد وأخبرهم أن النصر مع الصبر ففرح بذلك من سأل الخروج وكرهه بشر كثير ودخل رسول الله ﷺ بيته ودخل معه أبو بكر وعمر وعماه ولبساه وصف الناس له ما بين حجرتي ينتظرون خروجه فاجاءهم سعد بن معاذ وأسيد بن حضير فقالا قلتم لرسول الله ﷺ ما قلتم واستكرهتموه على الخروج والأمر ينزل عليه من السماء فردوا الأمر إليه فما أمركم فافعلوه وما رأيتم له فيه هوى أو رأي فاطبعوه فينا القوم على ذلك من الأمر

وبعض القوم يقول القول ما قال سعد وبعضهم على البصرة على الشخصوس  
وبعضهم للخروج كاره إذ خرج رسول الله ﷺ قد لبس لأمته وقد لبس الدرع  
فأظهرها وحزم وسطها بمنطقة واعتمّ وتقلد السيف فلما خرج رسول الله ﷺ  
ندموا جميعاً على ما صنعوا وقال الذي يلحدون على رسول الله ﷺ ما كان لنا  
أن نلح على رسول الله ﷺ في أمر يهوي خلافه وندمهم أهل الرأي الذين كانوا  
يشيرون بالمقام فقالوا يا رسول الله ما كان لنا أن نخالفك فاصنع ما بدا لك فقال قد  
دعوتكم إلى هذا الحديث فأبيتم ولا ينبغي لبي إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يحكم  
الله بينه وبين عدوه وحدثونا بصحيح البخاري بالأسانيد المتقدمة وغيرها عن أبي  
إسحق عن البراء قال جعل رسول الله ﷺ على الرجال له يوم أحد وكانوا خمسين  
رجلاً وهم الرماة عبد الله بن جبير فقال إن رأيتونا نخطفنا الطير فلا تبرحوا حتى  
أرسل إليكم فهزمهم الله فانا والله رأيت والنساء يشعدون وقد بت خلاخيلهنّ  
وأسؤقهن رافعاتٍ ثابهن فقال أصحاب عبد الله بن جبير الغنيمة أي قوم الغنيمة ظهر  
أصحابكم فما ينتظرون فقال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله ﷺ  
قالوا: والله لنائين الناس فلنصيب من الغنيمة فلما أتوهم صرفت وجوبهم فأقبلوا  
منهزمين فذلك قوله عز وجل (والرسول يدعوكم في أخراكم) فلم يبق مع النبي  
ﷺ غير اثني عشر رجلاً فأصابوا منا سبعين وكان النبي ﷺ قد أصاب من  
المشركين يوم بدر أربعين ومئة، سبعين أسيراً وسبعين قتيلاً فقال أبو سفيان أي القوم  
محمد ثلاث مرا فنهاهم النبي ﷺ أن يجهوه ثم قال ألهث القوم ابن أبي قحافة  
ثلاث مرات ثم قال أي القوم ابن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع إلى أصحابه فقال أما  
هؤلاء فقد قتلوا فما ملك عمر نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله إن الذ عددت  
لأحياء كلهم وقد بقي لك ما يسوؤك قال يوم بيوم بدر والحرب سجال إنكم  
ستجدون في القوم مثله لم أمر بها ولم تسؤني ثم أخذ يرتجز.

اعل هبل اعل هبل، فقال النبي صلی الله علیه وسلم ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله أعلى وأجل، قال: إن لنا العزى ولا عزى لكم، قال النبي صلی الله علیه وسلم: ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله ما نقول: قال قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم.

قوله الحرب سجل أي مرة على هؤلاء ومرة على هؤلاء من مساجلة المتقين على البثر بالدلاء والسجل هي الدلو والمساجلة المباراة في العمل أيهما يفلب صاحبه وأنشد:

من تساجلني ساجل ماجداً يملأ الدلو إلي عند الكرب

فرضبته العرب مثلاً للمفاخرة والمساماة قاله المبرد وغيره وقوله إنكم ستجدون في القوم مثله وقده الأصلي بالكسر وكلاهما صحيح وهو التشويه بالخلق من قطع الأنوف والآذان وجمعها مثلات ومثل جمع مثلة وفي القرآن العظيم (وقد خلت من قبلهم المثالات) وهي العقوبات وقوله اعل هبل هو أعظم أصنامهم وكان وجه الكعبة على بابها وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال: دخل النبي صلی الله علیه وسلم مكة يوم الفتح وحول الكعبة ثلاثمائة وستون نصباً فجعل يطعنها يعود كان في يده ويقول: (جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً) جاء الحق وما يبيد الباطل وما يعبد فقول أبي سفيان اعل هبل أي ليرتفع أمرك ويعزك دينك فقد غلبت وقُتل عم رسول الله صلی الله علیه وسلم في ذلك اليوم وبقر بطنه وأخرج كبده وقطع ومضغ ومثل به قتله وحشي الحنشي مولى جبير بن مطعم غدرأ قال وحشي في صحيح البخاري إن حمزة قتل طعيمة بن عدي بن الحارث بيدر فقال لي مولى جبير بن مطعم إن قتلت حمزة بعمر فأنت حر فلما أن خرج الناس عن عنين وعينين جبل بجبال أحد بينه وبينه واحد خرجت مع الناس إلى القتال فلما أن اصطفوا للقتال خرج سباع فقال هل من مبارز فخرج إليه حمزة فقال يا سباع يا ابن أم أحمار مقطعة البظور أتحد الله ورسوله

قال ثم شد عليه فكان كأس الذهب قال وكنمت لحمزة فلما دنا مني رميته بحجري فأضعها تحت ثدييه حتى خرجت من بين وركيه قال فكان ذلك العهد به قلت قول حمزة في سباع يابن مقطعة البظور جمع بظر وهو ما تخفض من المرأة وكانت أمه خافضة للنساء بمكة، وكذلك فعل أبي محمد عبد الله بن جحش أخي أم المؤمنين زينب وابن أخت حمزة وهو أول من تسمى بأمر المؤمنين في الإسلام وبعده عمر رضي الله عنهما وكان مجاب الدعوة ودفنه رسول الله ﷺ مع خاله حمزة في قبر واحد رضي الله عنه ومر الناس عن رسول الله ﷺ من جلتهم عثمان وجماعة من السادة الأعيان والمشركون يقاتلون والنسوان يضربن بالأكبار والدفوف وينشدن الأشعار ويذكرن من أصيب ببدر وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ أفرد في يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش فلما رهقوه قال من يردهم عنا وله الجنة وهو رفيقي في الجنة فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قتل فلم يزل كذلك حتى قتل سبعة فقال رسول الله ﷺ لصاحبيه ما أنصفنا أصحابنا رواه أنس في الصحيح المذكور، قلت وبمحت عن الرجلين من قريش منهما حتى عثرت على ذلك في الصحيحين عن أبي عثمان النهدي واسمه عبد الرحمن بن مل قال لم يبق مع النبي ﷺ غير طلحة وسعد وفي رواية من الصحيحين وما عمالك بذلك فقال عن حديثهما وكمان علي في وسط المشركين بارزه طلحة بن أبي طلحة من بني عبد الدار وهو كبش الكتيبة فبدره علي فضربه علي رأسه فمضي السيف حتى فلق هامته حتى انتهى إلى خيته فوقع طلحة وانصرف علي فقيل لعلي: ألا ذففت عليه قال إنه لما صرع استقبلني عورته فعطفني عليه الرحم وقد علمت أن الله تبارك وتعالى سيقطه هو كبش الكتيبة ويقال بل حمل عليه فاتقاه بالدرة فلم يصنع سيفه شيئاً وحمل عليه علي عليه السلام وعلي طلحة درع مشمرة فضرب ساقه فقطع رجله ثم أراد أن يذفف عليه فسأله بالرحم فتركه علي فلم يذفف عليه حتى مر به بعض المسلمين فذفف عليه ويقال إن علياً ذفف عليه فلما قتل طلحة سر رسول الله ﷺ وأظهر



التكبير وكبر المسلمون ثم شد أصحاب رسول الله ﷺ على كتائب المشركين حتى انتقضت صفوفهم ثم صاح إبليس لعنه الله إن محمد قد قتل وانتقضت صفوف المسلمين لما صرخ إبليس ثلاث صرخات ولما صاح إبليس إن محمداً قد قتل قال أبو سفيان بن حرب يا معاشر قريش أيكم قتل محمداً قال ابن قمية أنا قتلته قالوا: نسورك كما تفعل الأعاجم بأبطاها والحديث طويل وسنده معلول ولما جرح المشركون وجه رسول الله ﷺ وكسروا رباعيته وهشموا البيضة على رأسه جعل علي يضرب فيهم يمنة ويسرة حتى خلص إلى رسول الله ﷺ ففي الصحيحين عن سهل بن سعد الساعدي وقيل: سئل عن جرح رسول الله ﷺ فقال: فكانت فاطمة تغسل الدم وكان علي يسكب عليها باخن فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة حصير فأحرقته حتى صار رماداً فألصقته بالجرح فاستمسك الدم وهذا حديث متفق على صحته ولما فرغ عنه أصحابه قاتلت الملائكة بين يديه ﷺ وروى الواقدي عن عبد الملك بن سليمان عن قطز عن عبيد بن عمر قال: ولم تقاتل الملائكة يوم أحد وقال عن عمر بن الحكم قال لم يمد رسول الله ﷺ يوم أحد بملك واحد وهذا كله ليس بحق وأسانيد أو هي من نسخ الخلدزقي ثبت بنقل العدل عن العدل عن سعد بن أبي وقاص الزهري قال رأيت عن يمين النبي ﷺ وعن شماله يوم أحد رجلين عليهما ثياب بياض يقاتلان عنه كأشد القتال ما رأيتهما قبل ولا بعد يعني جبريل وميكائيل هكذا نص الصحيح عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وعن سعد بن أبي وقاص المبشر بالجنة آخر العشرة موتاً وفي صحيح البخاري عن عمر بن الخطاب أنه قال لابنه عبد الله إذا حدثك سعد عن النبي ﷺ شيئاً فلا تسأل عنه غيره، ولما عصوا قوله وخالفوا أمره وتنازعوا وفشلوا من بعدما أراهم الله ما يحبون من الفتح الذي لا شك فيه وهزيمة القوم عن نساتهم وأموالهم وأراد بعضهم نهب الأموال وابتغى عرض الدنيا فأصبوا وهزموا وبقي رسول الله ﷺ وخد؟؟ أنزل الله عليه جنده وقد عفا الله تعالى عن جميع من فر

من المسلمين يوم أحد حسب ما نطق به القرآن في آل عمران (إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان) واستشهد فيه من المسلمين سبعون رجلاً وهو الصحيح أخرجه أحد في مسنده والبخاري في صحيحه قال أنس في صحيح البخاري من رواية قتادة ما يعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهداء من الأتصار قال قتادة وحدثنا أنس بن مالك أنه قتل منهم يوم أحد سبعون يوم بئر معونة سبعون ويوم اليمامة سبعون وفيه قتل عمه أنس بن النضر قال أنس في الصحيحين فوجدنا به بضاً وثمانين ضربة بالسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم ووجدناه قد قتل ومثل به المشركون فما عرفه أحد إلا أخته بينانه قال أنس: كنا نرى أو نظن إن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) إلى آخر الآية، وفي الصحيحين عن محمد بن المنكدر عن جابر قال: أصيب أبي يوم أحد فجعلت أكشف الثوب عن وجهه وأبكي وجعلوا يتهونني ورسول الله ﷺ لا ينهاني وجعلت فاطمة بنت عمرو تبكيه فقال رسول الله ﷺ: تبكيه أو لا تبكيه ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى رفعتموه وفي حديث عبيد الله بن عمر القواريريّ وعمرو الناقد لما كان يوم أحد جيء بأبي مشجاء وقد مثل به وفي حديث عبد الكريم الجزري جيء بأبي يوم أحد مجدعاً فوضع بين يدي النبي ﷺ فحوه قوله جيء بأبي يوم أحد مجدعاً أي مقطوع الأنف والأذنين قال الخليل الجديع قطع الأنف والأذنين وفي إفراد البخاري في صحيحه عن عطاء عن جابر قال: لما حضر أحد دعاني أبي من الليل فقال ما أراني إلا مقتولاً في أول من يقتل من أصحاب النبي ﷺ وإني لا أترك بعدي أعز علي منك غير نفس رسول الله ﷺ وإن علي ديناً فاقض واسعوص بأخوانك خيراً فأصبحت فكان أو تشيل ودفنت معه آخر في قبره ثم لم تطب نفسي أن أتركه مع آخر فاستخرجته بعد ستة أشهر فإذا هو كهوم وضعته غير أذنه وفي حديث ابن أبي نجيح عن عطاء فجعلته في قبر علي جدة هذا والمدينة سبخة يتغير الميت من ليلته في قبره وحدثني قاضي الجماعة بقربة أبو محمد عبد الله بن مغيب

سنة ثلاث وسبعين قال حدثني جدي الفقيه أبو الحسن يونس بن محمد بن مفيث قال:  
أخبرنا القاضي أبو عمر بن الخذاء قال حدثنا عبد الوارث بن سفیان قال حدثنا قاسم  
بن أصعب قال حدثنا الإمام العدل أبو عبد الله محمد بن وضاح قال حدثنا حامد بن  
يحيى قال حدثنا سفیان بن عيينة عن أبي الزبير سمع جابراً يقول: لما أراد معاوية أن  
يجري العين التي في أسفل أحد عند قبور الشهداء الذين بالمدينة أمر منادياً فنادى من  
كان له ميت فليأته فليخرجه قال جابر فذهبت إلى أبي فأخرجناهم رطاباً ينتنون قال  
أبو سعيد: لا أنكر بعد هذا منكراً أبداً قال جابر فأصاب المشحة إصبع رجل منهم  
فقطر الدم وأخبارهم وكرامة الله تعالى فهم كثيرة بالكتاب والسنة، ثبت في صحيح  
مسلم عن مسروق قال: سألتنا عبد الله عن هذه الآية: (ولا تحسبن الذين قتلوا في  
سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) فقال إما أنا قد سألتنا عن ذلك فقال  
أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت  
ثم تأوي إلى تلك القناديل فيطلع إليهم ربك اطلاعاً فقال هل تشتهون شيئاً، قالوا:  
أي شيء نشتهي ونحن تسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث مرات فلما  
رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا قالوا: يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا  
حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا، هذا حديث  
متصل الإسناد برسول الله صلی الله علیه وسلم وقد تقدم الكلام على مثله، وثوله تسرح من الجنة  
أي تنعم وتردد في ثمارها كما تسرح الإبل في مراعيها وقد أخرجه ابن أبي شبة  
بعناه وقال قوم من المتكلمين هذه رواية منكورة وقالوا: لا يكون روحان في جسد  
واحد وإن ذلك محال وقولهم جهل بالحقائق واعتراض على السنة الثابتة فإن معنى  
الكلام بين فإن روح الشهيد الذي كان في جوف جسده في الدنيا يجعل في جوف  
جسد آخر كأنه صورة طائر فيكون في هذا الجسد الآخر كما كان في الأولى وذلك  
مدة البرزخ إلى أن يعيده الله تعالى يوم القيامة كما خلقه وإنما الذي يستحيل في العقل  
قيام حياتين بجوهر واحد فبحي ال بها جميعاً وأما روحان في جسد فليس بمحال إذا لم

نقل بتداخل الأجسام فهذا الجنين في بطن أمه وروحه غير روحها وقد اشتمل عليهما جسد واحد وهذا أن لو قيل لهم إن الطائر له روح غير روح الشهيد وهما في جسد واحد فكيف وإنما قيل في أجواف طير خضر أي في صورة طير كما تقول رأيت ملكاً في صورة إنسان وهذا في غاية البيان، والدور التي انقلت وتنقل عنها الأنفس أولها دار الابتداء عند أخذ العهد ودار الابتلاء وهي الدنيا ودار البرزخ وهما عن يمين آدم وشماله كما رآهما النبي ﷺ ليلة الإسراء ودار الحشر التي مقدارها عشرون ألف سنة ودار الثواب والعقاب وهما الجنة والنار.

وأمر رسول الله ﷺ بدفنهم في دمائهم ولم يغسلوا لأنه أثر عبادة بحي يوم القيامة وجرحه يثعب دماً اللون لون دم والريح ريح مسك هكذا ثبت عن رسول الله ﷺ يثعب دماً يثفجر ولم يصل عليهم حدثني الشيخ الفقيه الفاضل صاحب الأحكام ??? أبو الحسن صالح بن عبد الملك في المسجد الجامع بها قال حدثنا الفقيه الأستاذ المقرئ العام أبو المطرف عبد الرحمن بن سعيد الفهمي من أهل سرقسطة قال أخبرنا أبو عمر يوسف بن عبد الله قال حدثنا عبد الرحمن بن يحيى قال حدثنا أحمد بن سعيد حدثنا محمد بن ثوبان حدثنا محمد بن رباح حدثنا الليث بن سعد حدثني ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد ثم يقول إنهم أكثر أخذاً للقرآن فإذا أشير إلى أحدهما قدمه في اللحد وقال أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة وأمر بدفنهم في دمائهم ولم يغسلوا ولم يصل عليهم، هذا حديث صحيح لا قول فيه ولا مقال وقد خرجه البخاري في صحيحه وقد اختلف علي بن شهاب في هذا الحديث ورواية الليث عندهم أولى بالصواب وفي هذا أن شهداء أحد أفضل الشهداء وأنه يشهد عليهم يوم القيامة وفي الموطأ أحاديث في فضلهم مسندة ومرسلة.

اختلف الفقهاء في الصلاة على الشهيد فقال الشافعي: لا يصلى على الشهيد وبه  
 قال أحد بن حنبل وعنه رواية أخرى يصلى عليه وهو قول مالك وأبي حنيفة وحجة  
 الشافعي وأحد الحديث المتقدم الصحيح وأخرج أحمد أيضاً في مسنده حديثاً عن أنس  
 في هذا المعنى تناول العلماء في ذلك تأويلات إما لكونهم أحياء أو لأنهم لا يغسلون  
 واحتجوا بأحاديث منها ما حدثني به الفقيه الخطيب الفاضل ركن الدين أحمد بن عبد  
 الله بن أحمد بن محمد الطوسي في آخرين وقرأته عليه قال حدثني جدي الإمام أبو  
 نصر أحمد قال حدثنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن النقوم قال حدثنا عيسى بن علي  
 قال حدثنا البهوي قال حدثنا محمد بن جعفر الوركاني قال حدثنا سعيد بن مهسرة  
 عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى على جنازة كبر عليها أربعاً وأنه كبر على  
 حمزة سبعين تكبيرة، وهذا حديث لا يصح عندهم قال البخاري سعيد بن مهسرة  
 عنده ما ??? وقال ابن حبان ??? الموضوعات فإن قالوا رويناه من طريق ابن عباس  
 وذكرنا ما حدثنا به الشيخ الفقيه رضي الدين أبو الخير أحمد بن أبي سعد إسماعيل بن  
 يوسف القزويني رحمه الله وحدثني أيضاً بهذا السند جماعة من أهل قزويل قال رضي  
 الدين حدثنا أبو الحسن علي بن الشافعي بن داود الفقيه سمعاً عليه قال أخبرنا أبو  
 منصور محمد بن الحسين القموي قال أبناء أبو طلحة القاسم بن أبي المنذر قال أنبأنا  
 علي بن إبراهيم بن سلمة قال حدثنا محمد بن يزيد بن ماجة قال حدثنا محمد بن عبد  
 الله بن شمير قال حدثنا أبو بكر عياض عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس  
 قال: أتى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فجعل يصلي على عشرة عشرة وحمزة كما  
 هو يرفعون وهو كما هو موضوع، وهذا لا يصح عند علماء النقل بسبب يزيد بن  
 أبي زياد قال عبد الله بن المبارك أرم به وقال البخاري منكر الحديث ذاهب وقال  
 النسوي مزكوك واحتجوا أيضاً بما رواه الدارقطني وقد تقدم سندي إليه قال حدثنا  
 ابن صاعد قال حدثنا بندار قال حدثنا ابن أبي عدي قال حدثنا شعبة عن حصين عن  
 أبي مالك قال كان يجاء بقعلي أحد تسعة وحمزة عشرهم فيصلي عليه النبي صلى الله عليه وسلم

ثم يدفنون التسعة ويدعون حمزة وبعاء تسعة وحمزة عاشروهم فيصلي عليهم فيرفعون التسعة ويدعون حمزة هذا حديث لا يصح حصين لشدة ضعفه وتخليط عقله قال يزيد بن هارون كان قد نسي وقال النسوي تغير وفي هذه السنة تزوج رسول الله حفصة بنت عمر بن الخطاب وكانت قبله عند خنيس بن حذافة القرشي السهمي وهاجرت معه إلى المدينة فمات عنها بعد الهجرة مقدم النبي ﷺ من بدر، وفيها تزوج زينب بنت خزيمة بن الحارث من بني هلال بن عامر بن صعصعة وكانت تسمى في الجاهلية أم المساكين لإطعامها إياهم وكانت قبله عند الطفيل بن الحارث وطلقها فتزوجها أخوه عبيدة بن الحارث فقتل عنها يوم بدر شهيداً قال الزهري كانت عند عبد الله بن جحش فقتل عنها يوم أحد وتزوجها رسول الله ﷺ في رمضان على رأس أحد وثلاثين من الهجرة فمكثت عنه ثمانية أشهر وتوفيت في آخر شهر ربيع الآخر على رأس تسعة وثلاثين شهراً ودفنت بالبقيع قلت وهذه التراخي أكثرها مختلف فيها اختلافاً لا يحاط به وفيها تزوج عثمان بن عفان أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ وهذا من أكبر فضائله لأنه لا يعلم أن أحداً أرسل سراً على ابني وبني غيره وقال اللغوي أبو الحسين بن فارس في اختصار السير له كان زواج أم كلثوم بعد رقية وهو وهم قبيح فإن رقية بإجماع هاجرت مع عثمان إلى أرض الحبشة وكانت في نهاية من الجمال وكذلك كان عثمان وكان أهل اليمن ينظرون إليها فينشدونها:

رقية وبعها عثمان

أحسن شخصين رأى إنسان

فهي من هاجرت المجرتين وكانت قد أسقطت من عثمان سقطاً ثم ولدت بعد ذلك عبد الله وكان عثمان يكنى به في الإسلام وبلغ سنين فنقره ديك في وجهه فمات ولم تلد له شيئاً بعد ذلك وماتت يوم قدوم زيد بن حارثة الكلبى من بدر بشيراً فدخل المدينة فسوي الزاب على رقية ولم يشهد دفنها رسول الله ﷺ بإجماع من أهل العلم بالسير وصحيح الأثر وأما أم كلثوم فتوفيت في شعبان سنة تسع من الهجرة

وجلس رسول الله ﷺ على قبرها وفي صحيح البخاري عن هلال بن علي عن أنس قال شهدنا بنت رسول الله ﷺ تدفن ورسول الله ﷺ جالس على القبر فرأيت عينيه تدمعان فقال فيكم من أحد لم يقارف الليلة فقال أبو طلحة أنا قال فانزل في قبرها فنزل في قبرها قال فليح أراه يعني الذنب قال الدارقطني هلال بن علي هو ابن أبي ميمونة وابن أسامة وقيل ابن أبي هلال قلت اختلف فيها فقيل هي أم كلثوم وإنما منع رسول الله ﷺ عثمان إن ينزل في قبرها وهو أحق بذلك لأنه جامع تلك الليلة فحرمه إذ لم تبلغ منه تلك المصيبة مبلغها لانقطاع صهر رسول الله ﷺ يقال في اللغة قارف امرأته جامعها وقد فسره فليح بالذنب في ظنه لأنه قال أراه أي أظنه والحجة في قول من حمله على الجماع ما جاء في الرواية الأخرى فيكم من لم يقارف أهله وقال الطحاوي معناه من لم يقاول الليلة قال غيره لأنهم كانوا يكرهون الحديث بعد العشاء ويحبون النوم بعدها على ما جاء فيه النهي عن النبي ﷺ وقيل هي زينب على ما في مسند ابن أبي شعبة وتاريخ بن أبي خزيمة وفي التاريخ الأوسط للبخاري وذكر ابن الجوزي أنه نزل في قبر أم كلثوم علي والفضل وأسامة وذلك لا يعرف وأما زينب فماتت سنة ثمان ونزل رسول الله ﷺ في قبرها وكان تزوجها قبل النبوة عتيبة ابن أبي هب فلما أوحى إلى النبي ﷺ وأسلمت أم كلثوم مع أمها وبايعته هي وأخواتها حين بايعه النساء بمكة فشاخ ذلك بها فقال أبو هب لابنه عتيبة رأسي من رأسك حرام إن لم تطلق ابنته ففارقها ولم يكن دخل بها فدعا عليه رسول الله ﷺ فسافر في تجارة إلى الشام فافترسه الأسد بين أصحابه وهم نيام بعد أن تقرا؟؟؟ هم رجلاً رجلاً وذلك بدعوة المصطفى عليه أفضل السلام وفي هذه السنة ولد سيد المسلمين أبو محمد الحسن بن علي بن فاطمة البتول سماه رسول الله ﷺ سيداً على ما ثبت في الصحيحين وفيها علقت فاطمة بالحسين ف؟؟؟ ولادها الحسن وعلوقها خمسون ليلة قاله ابن حبيب الهاشمي وفيها قتلت عصماء ابنة مروان من بني أمية بن زيد كانت تحت يزيد بن زيد بن حصن الخطمي

وكانت تؤذي النبي صلی الله علیه وسلم وتعيب الإسلام وتحرض على النبي صلی الله علیه وسلم وتهجوه في أشعارها فلما رجع المسلمون من بدر تخيل ابن عمها حتى قتلها وهو عمر بن عددي من بني خطمة قتلها في جوف الليل غضباً لله ورسوله فيومئذ ظهر الإسلام في بني خطمة، وفيها قتل كعب بن الأشرف وكان شاعراً وكان يهجو النبي صلی الله علیه وسلم وأصحابه ويحرض عليهم كفار قريش في شعره ومشى إلى مكة ونزل على أبي وداعة السهمي وتحت عاتكة بنت أسد بن أبي العاص فجعل يرثي قريشاً في أبيات ذكرها الواقدي وغيره فأجابه حسان فلما ذكر حسان المرأة في شعره وهجاها نبذت رحله وقالت ما لنا ولهذا اليهودي ألا ترى إلى ما صنع بنا حسن فتحول من قوم إلى قوم وحسان يهجو كل من يأويه فلما لم يجد مأوى قدم المدينة فلما بلغ النبي صلی الله علیه وسلم قدوم ابن الأشرف قال من لكعب بن الأشرف فإنه قد آذى الله ورسوله ثبت ذلك في الصحيحين عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من لكعب بن الأشرف فإنه قد آذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة أحب أن أقتله قال نعم قال انذن لي فلاقل قال قل فأتاه فقال له وذكر ما بينهم وقال إن هذا الرجل قد أراد الصدقة وقد عانا فلما سمعه قال وأيضاً والله لئملنه قال أنا قد اتبعناه الآن ونكره أن ندعه حتى تنظر إلى أي شيء تصير أمره قال وقد أردت أن تسلفني سلفاً قال فما ترهنني نساءكم قال أنت أجمل العرب ترهنك نساءنا قال له ترهنون أولادكم قال يسب ابن أحدنا فيقال رهن في وسقين من تمر ولكن ترهنك الأمة يعني السلاح قال فنعم ووعدته أن يأتيه بالحرث وأبي عيس بن جبر وعباد بن بشر قال فجاءوا فدعوه ليلاً فنزلت إليهم قال سفيان قال غير عمرو وقالت له امرأته إني لأسمع صوتاً كأنه صوت دم قال إنما هذا محمد ورضيعه أبو نائلة أن الكريم لو دعني إلى طعنة ليلاً لأجاب قال محمد إذا جاء فسوف أمد يدي إلى رأسه فإذا استمكنت منه فدونكم قال فلما نزل وهو متوشح فقالوا نجد منك ريح الطيب قال نعم تحتي فلانة أعطر نساء العرب قال فنادن لي أن أشم منه قال نعم فشم فناول فشم ثم قال



أتأذن لي أن أعود قال نعم فاستمكن منه ثم قال دونكم فقتلوه وله طرق فيه من  
الفقه أن الله تعالى أباح له القتل لمن سبه أو هجاه دون اس؟؟؟ وإن كان ذا غمد  
انتفضت ذمته وقال أبو حنيفة لا ينتفض بذلك وخالفه الناس والحجة في قول رسول  
الله وفعله أماننا الله عليها بمنة وقصله

وقوله أذن لي فالأقل القول والقول الكذب ونقل الكلام وذلك آخر في الحرب وفي  
صحيح مسلم عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن صالح؟؟؟ عن حميد بن  
عبد الرحمن بن عوف عن أمه أم كلثوم بنت عقبة بن أبي مع؟؟؟ كانت من  
المهاجرات الأولى اللاتي بايعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لم أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يرخص في شيء فما يقول الناس إلا في ثلاث تعني الحرب والإصلاح بين الناس  
وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها أخرجه مسلم على ما قبله وهو حديث  
مجمع على صحته أخرجاه من رواية حميد ابنها عنها أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فيسمي خيراً أو يقول خيراً أو معلوم أن  
إصلاح المرء ما بينه وبين أهله أفضل من إصلاحه على غيره وكذلك إصلاحه على  
نفسه ما لم يؤذ أحداً في عرض أو دم أو مال أو يظلم أحداً بكذبه ذلك وقد قص الله  
عز وجل في كتابه العزيز قصة يوسف إذ جعل السقاية في رحل أخيه وفي قصص  
لغيره وقتل هذا الفاسق كان فيه الإصلاح التام لجميع المسلمين مهما خص الله به نبيه  
محمدًا سيد المرسلين وقوله فالحديث أسنده لكن عليه الفساد.

وفيها حرمت الخمر ثبت في الصحيحين عن عمرو عن جابر قال اصطحب الخمر يوم  
أحد ناس قتلوا شهداء، اصطحب الخمر ناس أي شربوها أول النهار يوم أحد ثم قتلوا  
في ذلك اليوم ولم تكن الخمر حرمت حينئذ وعلى ذلك حذاق علمائنا أن تحريمها نزل  
سنة ثلاث ولا خلاف بين المسلمين أن سورة المائدة نزلت بتحريم الخمر وهي مدينة  
من آخر ما نزل بالمدينة وذلك قول الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر

والميسر والأنصاب والأزلام رجز من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) إلى قوله (فهل أنتم منتهون) فنهى عنها وأمر باجتنابها وأمره بذلك على الوجوب والفرض عند علماء المسلمين وأخبر أنها من عمل الشيطان وعمل الشيطان حرام فنهى عنها وأمر باجتنابها ثم زجر وأوعد من لم ينته أشد الوعيد في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ وسماها رجساً وقرنها بالهنة والدم والخنزير بقوله تعالى: (قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس) والرجس النجاسة وقال في الخمر رجس من عمل الشيطان فقرنها بلحم الخنزير وورد التحريم في الميتة والدم والخنزير خيراً في الخمر نهياً وزجراً وهو أقوى التحريم وأؤكداه عند العلماء فالخمر محرمة العين محرمة الذات والدليل على تحريم عنها وذاتها الذي هو عينها الكتاب والسنة والإجماع وقد ذكرت ذلك على الاستفتاء في المسائل التي أمليتها بمدينة شيراز نفعنا الله بها، وفيها كانت غزوة بني النضير وفي ذلك خلاف لأنهم قالوا كانت في شهر ربيع الأول فلم تكن سنة ثلاث بوجه لأن غزوة أحد كانت لسبع خلت من شوال وكان سبب غزوتهم أنهم أرادوا أن يغدروا برسول الله ﷺ لأنه سار إليهم يستعين بهما في دية الكلابين الذي قتل عمر وابن أمية وكانت بنو النضير حلفاء لبني عامر ومنهم جيران المدينة على مقربة من قباء فصلى في مسجد قباء وهو على فرسخ من المدينة ومعه رهط من المهاجرين والأنصار ثم جاء بني النضير فوجدهم في ناديهم فجلس رسول الله ﷺ وأصحابه فكلّمهم رسول الله ﷺ أن يعينوه في دية الكلابين فقالوا نفعل يا أبا القاسم ما أحببت قد أتى لك أن تزورنا وأن تأتيننا، اجلس حتى نطعمك ورسول الله ﷺ مستند إلى بيت من بيوتهم ثم خلا بعضهم إلى بعض فتناجوا فقال حبي بن أخطب يا معشر اليهود قد جاءكم محمد في نفي من أصحابه لا يبلغون عشرة ومعه أبو بكر وعمر وعلي والزبير وطلحة وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير وسعد بن عباد فاطرحوا عليه حجارة من فوق هذا البيت الذي هو تحته فاقتلوه فلن تجدوه

أخلاً منه الساعة فإنه إن قتل يفرق أصحابه فلما هبأ الصخرة عمرو بن ححاش جاء رسول الله ﷺ الخبر بما هموا به من عند الله عز وجل فنهض رسول الله ﷺ سريعاً كأنه يريد حاجةً وتوجه إلى المدينة وجلس أصحابه يتحدثون وهم يظنون أنه قد قام يقضي حاجته فلما يسوا من ذلك قال أبو بكر مقامنا هاهنا بشيء لقد وجه رسول الله ﷺ لأمر فقام فقالوا حين قام عجل أبو القاسم قد كنا نريد أن تقضي حاجته ونفديه وندمت اليهود على ما صنعوا فقال لهم كنانة بن صبور هل تدرون لم قام محمد قالوا لا والله ما ندري وما تدري أنت قال بلى والتوراة إني لا أدري قد أخبر محمد ما هم به من الغدر فلا تخدعوا أنفسكم والله إنه لرسول الله وما قام إلا أنه أخبر ما همتمم به وأنه لآخر الأنبياء في كتبنا والذي درسنا في التوراة التي لا تغير ولم تبدل أن مولده بمكة ودار هجرته يثرب وصفته بعينها ما يخالف حرفاً فيما في كتابنا وهو خبر طويل فسار إليهم رسول الله ﷺ فقاتلهم وحرق نخلهم ولها يقول حسان: وهان على سراة بني لؤي بالبويرة مستطير

أنشده في الصحيحين عن ابن عمر أن النبي ﷺ قطع نخل بني النضير وحرق وسروات الناس إشرافهم جمع سراة والبويرة موضع من بلد بني النضير والمستطير المنتشر والليئة النخلة وجعها لين فصالحوه على أن يخرجوا من بلاده وقد كان سألهم ذلك قبل القتال فأبوا إلا القتال فنصره الله عليهم فخرجوا حتى شقوا سوق المدينة والنساء في الهوادج عليهن الحرير والديباج وقطائف الخبز الأخضر والأحمر وأسورة الذهب والدرر في رقائهم وقد وصف لهم الناس فجعلوا يبرون قطاراً في إثر قطار وهم ستمئة بعير وساروا لعنهم الله إلى خيبر وكانوا أجل الناس وأكثرهم أموالاً ولقي المنافقون عليهم يوم خرجوا حزناً كثيراً ونزل القرآن في بني النضير (سبح لله ما في السماوات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم، هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم

من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم  
بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الأبصار) قوله لأول الحشر قال الأزهري هو  
أول حشر إلى الشام يعني حشر بني النضير ثم الثاني حشر الناس إليها يوم القيامة  
والحشر بمعنى الجمع والسوق وقيل في حشر بني النضير إنه من الجلاء والنفي ما  
ظننتم أن يخرجوا يقول الله عز وجل للمؤمنين ما ظننتم ذلك كان لهم عز ومنعة  
وظنوهم أن حصونهم مانعتهم من الله حين تحصنوا فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا ولما  
حاصرهم المسلمون جعلوا يحفرون عليهم من ورائهم يتقون فما يليهم فيأخذون  
الخشب والنحف فكانوا يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي  
الأبصار يعني يا أهل العقول وتفسيرها في كتب المفسرين وإنما نذكر نبدأ بما صنع الله  
لسيد المرسلين من النصر والتمكين والفتح المبين، وفيها قصة بئر معونة في صفر قتل  
فيها سبعون من الأنصار يقال لهم القراء فنزل القرآن فيهم، وأعلم رسول الله  
عليه وسلم بخبرهم أنهم قد لقوا ربهم فرضي عنهم وأرضاهم وقتت في صلاة الصبح  
على قاتليهم ولعنهم وهم رعل وذكوان وبنو لحيان وبنو عصبية وحدثهم في  
الصحيحين وقد نسبت هذه القبائل قبل هذا وبئر معونة بين مكة وعشfan وأرض  
هذيل، وفيها غزوة ذات الرقاع وسميت بذلك لأنهم لقوا على أرجلهم الحرق لما  
نقبت أقدامهم من الحفا كذا ثبت عن أبي موسى الأشعري في الصحيحين وغير ذلك  
كذب ومين وفيها قصرت الصلاة فصلى صلاة الخوف وفيها ولد السيد السعيد  
الشهيد أبو عبد الله الحسين لأربع خلون من شعبان، وتزوج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سلمة واسمها هند بنت أبي أمية سهيل ويقال له زاد الركب بن المغيرة عبد الله بن  
عمر بن مخزوم كانت عند أبي سلمة بن عبد الأسد فهاجر بها إلى أرض الحبشة  
الهجرتين جميعاً فولدت له هنالك زينب وولدت له بعد ذلك سلمة وعمر ودرة ومات  
أبو سلمة في جمادى الآخرة سنة أربع من الهجرة وهو أخو رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الرضاعة أرضعته وإياه ثوية على ما قدمناه من الصحيح فتزوج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم

أم سلمة في لبال بقين من شوال من السنة المذكورة وتوفيت في سنة تسع وخسين  
وقبل سنة ثنتين وستين قبرت بالقيح وهي ابنة أربع وثمانين سنة وكانت صوامة قوامة  
رضي الله عنها وقال أبو جعفر بن حبيب وفيها سقط عقد عائشة فنزلت آية التيمم  
قلت وقد اختلفوا في ذلك فقيل كان ذلك في غزوة المريسيع إلى بني المصطلق من  
خزاعة في سنة ست أو خمس من الهجرة وهذا لما أخذ التاريخي ينقلب بعدم الاهتمام  
به فكل ذلك حزر وتخمين والحديث في ذلك مجمع على صحته فلا يضره في أي وقت  
كان والله المستعان، حدثنا الفقهاء الأعلام الحسب أبو الحسن بن الملجوم أبو الحسن  
بن حبيب وأبو عبد الله بن خليل أجازاه قالوا حدثنا الفقيه أبو عبد الله محمد بن فرج  
قال حدثنا الفقيه القاضي أبو الوليد يونس بن مغيث بن عبد الله وقرأت علي الفقيه  
القاضي أبي عبد الله محمد بن سعيد بن زرقون قال أبانا أبو عبد الله أحمد بن محمد  
الخلولاني قال حدثنا الفقيه أبو عمر وعثمان بن أحمد قال حدثنا الفقيه أبو عيسى يحيى  
بن عبد الله قال حدثنا عم أبي الفقيه أبو مروان عبيد الله بن يحيى قال حدثنا أبي  
الفقيه أبو محمد يحيى بن يحيى قال عرضت على إمام دار الهجرة إلى عبد الله مالك  
بن أنس وحدثني عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها قالت خرجنا مع  
رسول الله صلی الله علیه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الطيش انقطع عقد  
لي فأقام رسول الله صلی الله علیه وسلم علي التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس  
معهم ماء فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا أتدري ما صنعت عائشة أقامت  
برسول الله صلی الله علیه وسلم وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء، قال: فجاء أبو بكر  
ورسول الله صلی الله علیه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلی الله علیه وسلم  
والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فعاتبني وقال ما شاء الله أن يقول وجعل  
يطعن بيده في خصرتي فما يعني من التحرك إلا مكان رأس رسول الله صلی الله علیه وسلم على  
فخذي فنام رسول الله صلی الله علیه وسلم حتى أصبح على غير ماء فانزل الله آية التيمم فقال  
أسيد بن حصير ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر قال فبعثنا البعير الذي كنت

عليه فوجدنا العقد تحته هذا أصح حديث روي في هذا الباب وقد نقله في الصحيحين وله طرق وأخرجاه على وجه آخر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول الله ﷺ ناساً من أصحابه في طلبها، فأدركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق كان فقيهاً جليلاً معظماً بالمدينة ثقة حجة فيما نقل قال البخاري حدثنا علي بن المديني عن ابن عيينة أخبرنا عبد الرحمن بن القاسم وكان أفضل أهل زمانه مع أباه القاسم بن محمد وكان أفضل أهل زمانه قوطها البيداء هي الشرف الذي أمام ذي الحليفة في طريق مكة والبيداء في اللغة المفازة والقفور وكل صحراء فهي بيضاء وجمعها بيد وهي من باد الشيء بييد فكأنها تبيد ساكنها أي تهلكه وذات الجبش على بريد من المدينة وفيه من الفقه خروج النساء في الأسفار مع الرجال في الغزوات وغير الغزوات مباح إذا كان العسكر كبيراً يؤمن عليه الغلبة وخروج الرجل مع أهله في السفر من العمل المباح فإذا كانت له نساء حرائر لم يجز له أن يسافر بواحدة منهن حتى يفرق بينهن فإذا أفرغ بينهن ووقعت القرعة على من وقعت منهن خرجت معه واستأثرت به في سفرها فإذا رجع من سفره استأنف القسمة بينهن ولم يحاسب التي خرجت معه بأيام سفره معها وكانت مشقتها في سفرها ونصيبتها فيه بإزاء نصيبتها منه وكونها معه وهكذا ثبت في الصحيحين عن عائشة قالت كان النبي ﷺ إذا أراد سفراً فرح بين نسائه فأيتهن خرج سهمها خرج بها وكان رسول الله ﷺ يغزوا بأم سليم ونسوة من الأنصار يستقن الماء ويدارن الجرحى وقد قيل كان ذلك بالأقاله ابن عيينة ورواه عن هشام بن عروة وقد قال هشام أيضاً ورواه عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة لها وهي في سفر مع رسول الله ﷺ فأنسلت منها وكان ذلك المكان يقال له الصلصل رواه محمد بن معاوية القرشي المعروف بالأحمر وله مسند قرأناه بالأندلس حدثنا به غير واحد عن ابن فر عن القاضي يونس بن عبد الله قال حدثنا محمد بن معاوية قال حدثنا جعفر بن محمد

الفريابي قال حدثنا منجاب بن الحرث عن علي بن مسهر عن هشام بن عروة فذكره  
والصحيح من هذا كله ما ثبت بنقل العدل عن العدل العلماء الحفاظ وفي الصحيحين  
من حديث عمرو بن الحرث عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت  
سقطت قلادة لي بالبيداء ونحن داخلون المدينة فأناخ النبي ﷺ ونزل رأسه في  
حجري راقداً فأقبل أبو بكر فلكرني لكرزة شديدة وقال حبست الناس في قلادة في  
الموت لمكان رسول الله ﷺ استوحضرت الصبح فالتمس الماء فلم يوجد فنزلت  
(يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق)  
وذكر الآية إلى قوله تعالى

ص ٣٢٦ من المخطوطة

(لعلكم تشكرون) فقال أسيد بن حصين لقد بارك الله للناس فيكم يا آل أبي بكر  
ما أنتم إلا بركة لهم فبين أن القلادة سقطت بالبيداء التي بمقربة من المدينة وهذا هو  
الصحيح وليس اختلاف النقلة في الموضع الذي سقط فيه ذلك لعائشة ولا في العقد  
وأنه كان لها ولا في القلادة وإنما استعادتها من أسماء أختها ما يقدر في الحديث ولا  
يوهن شيئاً منه لأن المعنى المراد من الحديث والمقصود إليه هو نزول التيمم ولم يختلفوا  
في صحة ذلك. وفي قوله فأنزل الله آية التيمم ولم يقل آية الوضوء ما بين لك أن  
الذي طرأ عليهم من العلم في ذلك الوقت حكم التيمم لا حكم الوضوء بالماء  
وكذلك قولها وليسوا على ماء وليس معهم ما فيه من الفقه أنه غير واجب حمل الماء  
للوضوء وأنه جائز سلوك كل طريق مباح سلوكها وأن عدم الماء في بعضها وفيه  
أيضاً من الفقه دليل واضح على أن الوضوء قد كان لازماً ما لم قبل نزول آية وهي  
الوضوء وأنهم لم يكونوا يصلون إلا بوضوء قبل نزول الآية لأن قولها فأنزل الله آية  
التيمم تعني حينئذ وهي آية الوضوء المذكورة في سورة المائدة أو الآية الأخرى التي  
في النساء ليس التيمم مذكوراً في غير هاتين الآيتين وهما مدنيتان وليست الآية

بالكلمة ولا الكلمتين وإنما بين الكلام المجتمع الدال على الإعجاز الجامع لمعنى  
 مستفاد قائم بنفسه ومعلوم أن غسل الجنابة لم يفرض قبل الوضوء كما أنه معلوم  
 عند جميع أهل السير أن النبي ﷺ منذ افترضت عليه الصلاة بحكمة لم يصل إلّا  
 بوضوء مثل وضوئنا باليوم وهذا ما لا يجهله عالم ولا يدفعه إلّا معاند وفي ما ذكرنا  
 دليل على أن آية الوضوء إنّما نزلت ليكون فرضها المتقدم متلوّاً في التنزيل لها نظائر  
 يطول الكتاب بذكرها. ومن فضل الله تعالى ونعمته على عباده النص على حكم  
 الوضوء هيئته بالماء ثم أخبر بحكم التيمم عند عدم الماء وليس في الموطأ حديث  
 مرفوع إلى النبي ﷺ غير حديث عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر  
 الصديق هذا المجمع على صحته وهو أصل التيمم إلّا أنّه ليس فيه رتبة التيمم ولا  
 كيفيته وقد نقلت آثار في التيمم عن النبي ﷺ مختلفة في كيفيته وعلى قدر ذلك  
 من اختلافها اختلف الأمصار في القول بها فقال مالك والشافعي وأبو حنيفة  
 وأصحابهم والثوري وابن أبي سلمة والليث ضربتان ضربة للوجه يسمح بها وجهه  
 وضربة لليدين يمسحهما إلى المرفقين يمسح اليمنى باليسرى واليسرى باليمنى إلّا أن  
 بلوغ المرفقين عند مالك ليس بفرض وإنّما الفرض عنده إلى الكوعين والاختيار عنده  
 إلى المرفقين وسائر من ذكرنا معه من الفقهاء يرون بلوغ المرفقين بالتيمم فرضاً واجباً  
 وبه قال ابن عمرو الشعبي والحسن وسالم. وقال الأوزاعي التيمم ضربتان ضربة  
 للوجه وضربة لليدين إلى الكوعين الرسغان ورؤي ذلك عن عليّ بن أبي طالب وقد  
 روي عن الأوزاعي وهو الأشهر عنه أن التيمم ضربة واحدة يمسح بها وجهه ويديه  
 إلى الكوعين وهو قول عطاء الشعبي في رواية عنه وبه قال أحمد بن حنبل واسحق بن  
 راهوية وداود بن علي الطامري والطبري وهو أثبت ما يري في ذلك أخرجنا في  
 الصحيحين عن عبد الرحمن بن عن عمار قال كنت في سرية فاجتبت فتممّلت في  
 الثوب فلما أتيت النبي ﷺ ذكرت ذلك له فقال إنّما يكفئك وضرب النبي  
 ﷺ بيده إلى الأرض ثم نفخ فيها ومسح بها وجهه وكفّه وقد رواه أبو موسى



الأشعري عن عمار رواه شقيق بن سلمة أبو وائل عنه ولم يختلف في حديث أبي وائل هذا وسائر أحاديث عمّار مختلف فيها وفي حديث أبي وائل فقال ضربة واحدة لوجهه وكفّيه رواه الأعمش واجمع العلماء من فقهاء الأمصار بالبحر والعمارة والعراق والشام والمشرق والمغرب فيما علمت أن التيمم بالصعيد عند عدم الماء طهور كل مسلم مريض أو مسافر وسواء كان جنباً أو على غير وضوء لا يختلفون في ذلك وقد كان عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود يقولان أن الجنب لا يطهره إلا الماء لا يستباح بالتيمم صلاة لقول الله عزّ وجلّ وقوله جلّ وعلا وذهبوا إلى أن الجنب لم يدخل في المعنى المراد بالآية في قوله عزّ وجلّ وكانا يذهبان إلى أن الملامسة ما دون الجماع لما لم يصل إليهما علم ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في تيمم الجنب تَوَلَّأَ في الآية الحكمة في الوضوء أن الجنب منفرد بحكم التطهر بالماء والاختصاص به وألّه لم يرد بالتيمم وذلك جائز سائغ من التأويل في الآية لو لا ما بيّنه الرسول صلى الله عليه وسلم في تيمم الجنب وهو المبين مراد الله والحجة في قوله لا في قول غيره وكم من حديث خفي على عمرو بن شبة لورعه وصدقة وقال الهاني الصفاق بالأسواق يعني التجارة عن حفظ الحديث وقد أنكر الاستئذان على أبي موسى الأشعري وغير ذلك من الأحاديث وكذلك غيره من الصحابة كان بعضهم يسأل بعضاً هل سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً ففهمه إياه وقد للتيمم وهيبته وأحاديثه وبيان عللها والصحيح في الصعيد ما هو من الكتاب والسنة وكتب اللغة جزءاً مفيداً نفعنا الله وقال أهل أصول الفقه لا يعتقد الإجماع إلا باتفاق جميع العلماء فإن شذ منهم واحد لم يعتقد إجماع وذهب الفقيه أبو عبد الله محمد ابن أن الواحد والاثني لا يعتد بهم السنّة الخاصّة وهي سنة الأحزاب من قريش والعرب واليهود جميعهم حتّى

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شيئاً ما في ذلك صبر فعندك شيءٌ قالت عندي شعير وعناق فذبحت العناق  
 وطحنت الشعير حتّى جعلنا اللحم في البرمة ثم جبت النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والعجين قد  
 انكسر والبرمة بين الأثافي قد كادت أن تنضج فقلت طعيم لي فقم أنت يا رسول الله  
 ورجل أو رجلان قال كم هو فذكرت له قال كثير طيب قال قل لها لا تنزع البرمة  
 ولا الخبز من التنور حتّى آتي فقال قوموا فقام المهاجرون والأنصار فلما دخل علي  
 أمراًته قال حال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالمهاجرين والأنصار ومن معهم قالت هل سألك قلت  
 نعم فقال ادخلوا ولا تضغطوا فجعل كسير الخبز ويجعل عليه اللحم يخمّر البرمة  
 والتنور إذا أخذ منه ويقرب لأى أصحابه ثم ينزع فلم يزل يكسر ويفرف حتّى  
 شبعوا وبقي منه فقال كلي هذا وأهدي فإن الناس أصابتهم مجاعة قوله خصاً الخمص  
 ضمور البطن فقوله رأيت به خصاً يعني من أثر الجوع وقوله فانكفيت إلى امرأتي أي  
 رجعت يقال الرجل إلى أهله يرجع إلى أهله ورجع والقلب والأهل في الأخفاء  
 الانقلاب من هات إلّا أو إذا واجراب الزود وقد تقدم شرحه في باب الهجرة  
 والصاع مكبال يسع أربعة أمداد والمدوزن رطل وثلاث والرطل اثنا عشرة أوقية  
 وسُميَ مداً لأنّه ماء كفيّ الإنسان إذا مدهما ويقال صوع وصواع ويجمع على  
 أصوع وصيعان وهو خمسة أرطال وثلاث هذا قول جميع أهل الحجاز وهو الصحيح.  
 بهيمة تصغرة بهمة وهي الصغرة من أولاد الغنم وجمعه بهام وأصله كل ما أستبهم  
 عن الكلام وقوله داجن فالداجن هو ما يألف البيوت من الحيوان. والبرمة قدر  
 منحوت من حجارة وجمعها برام ويجمع أيضاً على بُرم وبكرة منها كثير. والنفر ما بين  
 الثلاثة إلى العشرة وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صنع سوراً أي اتخذ طعاماً لدعوة الناس ودعوة  
 الطعام بفتح الدال وأما دعوة النسب فمكسورة الدال عند جميع العرب إلّا عندي  
 فإنهم يعكسون الألف فيكسرون دعوة الطعام ويفتحون في النسب. وجعل الله في النبي  
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من البركة ما حرق العادة حتّى أكل من صاع شعير وبهيمة ألف رجل  
 وكانوا جباعاً وقوله سوراً هو بلا همزٍ كلمة فارسية وقيل السور الصنيع لفة للحمشة

لكن تكلمت بها العرب فصار من كلامها. وأما السور بالهمز وهي البقية من ماء أو طعام أو غيره فهي عربية محضة. وقوله حي أهلاً بكم فيها لغات يقال حيّهل بفتح الهمزة وحيّلاء بال مزيدة وحيّهل بالتثنية والتنكير وحيّهل بتخفيف الياء وروي حيّهل بالتشديد وإسكان الهاء وعُئل باستثقال توالي الحركات وتشبيهاً بصه ومه ويخ أي هلموا وأقبلوا، وقول جابر أي تعلي غلياناً له صوت. وأما ما في طريق البخاري من الغريب فقول جابر فعرضت لنا قيدها في الصحيح للبخاري فعرضت بيده بياء مفردة مكسورة من طريق أبي محمد الأصيلي وأبي الحسن القاسمي كلاهما عن أبي زيد المروزي وكذا قيده النسفي عن البخاري أي قطعه من الأرض صلبة يشق كسرها والكبد الشدة.

ولامشقة وقيده أبو محمد الأصيلي على أبي أحمد محمد بن محمد بن يوسف الجرجاني كندة بنون مكسورة وقيده الحافظ الكبير أبو علي ابن السكن كندة بياء مشاق في فوقها مفتوحة في الموضعين قال القاضي عياض ابن موسى لا أعرف لهاتين الروايتين معاً ههنا قلت الكندة الأرض الصلبة أيضاً التي لا تثبت والكندة المنعقد بعضها إلى بعض وكله راجع إلى شدة لاحفر وقلة تأثير الفاس فيها وقيده أبو الهيثم كندية وكذا أبي شيبة في المسند وابن قتيبة في غريبه وهي الأرض الصلبة التي لا يعمل فيها الفاس شيئاً يقال أكدى الحافر إذا حفر حتى تبلغ كندية لا يعمل فيها المعول وقيده أبو ذر الهروي من رواية المستملي والحموي كلاهما عن كيده بياء ساكنة. كان الكيل الذي هو أعمال الحيلة أعجزهم حتى لجؤوا إليها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فضربها فعادت كشيئاً أهلاً أي ككثيب الرمل يقال تهيل الرسل وإنهال إذا سال وهلته أهيلة إذا نثرته وصبته وهيلته أرسلته إرسالاً فجري ومنه كيلوا ولا تهيلوا وأهلته أيضاً لغة وقوله أوهميم بالشك وهيل الرمل هيامه بمعنى وهو الذي ينهال ولا يتماسك وقوله في هذا الحديث قد العناق العناق الجذعة من إلى قاربت الحمل ولا

تؤخذ في الصدقة قوله والعجين قد انكسر كل شيء فلو فقد انكسر يريد أنه لان ورطب فيه الخمر أي حملناه على أنه لم يخبز بعد لقوله لا تخبزون عجينكم وأما في هذه الرواية الأخرى قل لها لا تنزعي البرمة ولا الخبز من التنور حتى آتي فيكون انكساره لينة للنضح وأخذ النار منه ولما قوله ولا تضغطوا أي تراحوا وتضابقوا وقوله ويخمر البرمة ولا تنور أي يغطيها وكم له من هذه المعجزات والآيات البيّنات فحفر فيه رسول الله ﷺ ستة أيام وحصنه ونزل دبر سلع وهو جبل يسوق المدينة فجعله خلف ظهره واحتدق أمامه وكنا عسكرة هنالك وضرب فيه قبة من آدم وكانت القبة عند المسجد الأعلى الذي يأصل الجبل حبل الأحزاب وكان رسول الله ﷺ إذا سمع صيحة من ناحية من النواحي ركب حتى يقف على الخبز والمدينة تحرس حتى الصباح يسمع فيها تكبير المسلمين خوفاً من الافتحام عليهم قال جابر بن عبد الله وكان خوفنا على الدراري بالمدينة من بين قريضة أشد من خوفنا من قريش حتى فرج الله ذلك فجاء عمرو بن عبد ودٍ ويدعوا إلى البراز وهو يومئذٍ يطلب بثأره قد حرم الدهن على نفسه حتى يأخذ بثأره من محمد ﷺ وأصحابه وآله يؤمئذٍ أربع وتسعون سنة وكان أشد أهل زمانه وقد كان شهيداً بديراً فائزاً جريحاً فجعل ينشدان:

ولقد سمعت من النداء لجمعكم هل من مبارز

فلما دعى إلى البراز قال علي عليه السلام أنا أبا رزة يا رسول الله فقال له رسول الله ﷺ اجلس فجلس فقام عمرو فنادى فقام علي فقال له رسول الله ﷺ اجلس فنادى عمرو وألح فقام علي فقال له رسول الله ﷺ اجلس أنه عمرو قال وإن كان عمراً والمسلمون يومئذٍ على رؤوسهم الطير لكان عمرو وشجاعته فأذن له رسول الله ﷺ في المغازي أنه ﷺ أعطاه سيفه وعممه وقال اللهم أعنه عليه قال فأقبل عمرو يومئذٍ وهو فارس على راجل فقال له علي عليه السلام إنك كنت تقول في الجاهلية لا يدعوني أحد إلى واحد من ثلاث إلّا وقبلتها قال أجل قال علي

فإني أدعوك أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وسلم لله رب العالمين  
قال ابن أخي أخطر عني هذا قال فأخري ترجع إلى فإن يكن محمد صادقاً كنت أسعد  
به وأن يكن غير ذلك كان الذي تريد قال هذا ما لا نتحدث به نساء قريش أبداً  
وقد نذرت ما نذرت وحرمت الدهن قال فالثالثة قال البراز قال فضحك عمرو ثم  
قال أن هذه الخصلة ما كنت أظن أن أحداً من العرب يرومني عليها أني لأكره أن  
أقتل مثلك وكان أبوك لي نديماً فارجع فاتت غلام حديث أنما أردت شيخي قريش  
أبا بكر وعمر فقال علي فإني أدعوك إلى المبارز فأنا أحب أن أقتلك فأسف عمرو أي  
غضب ونزل وعقل فرسه فكان جابر يحدث يقول فدنا أحدهما من صاحبه وثار  
بينهما غيرة فما نراهما فسمعنا التكبير تحتها فرمنا أن علياً قتله فأنكشف أصحابه  
الذين في الخندق هارين غلا أن نوفل بن عبد الله وقع به فرسه في الخندق فرمى  
بالحجارة حتى قتل وسلم بقتلهم قال المفسر أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد  
الواحدي في كتاب قرأ المغازي من تأليفه حدثنا به الشيخ الفقيه مفتي الفرق محمد  
الدين أبو سعد سمعنا من لفظه لأوله ومناولة جملته نيسابور عن الصاعدي عنه قال  
سمعت أبا القاسم الجذامي يقول سمعت أبا عبد الله البيع يقول سمعت أبا العباس  
الأموي سمعت أحمد بن عبد الجبار العطاردي سمعت يحيى ابن آدم يقول ما شبهت  
قتل عليّ عمراً يوم الخندق إلا بقول الله تبارك وتعالى ( ) ولم يدع أحدٌ ؟؟؟؟ بعد  
ذلك اليوم ولا اقتحم الخندق لأن قتل عمرو فت أعضادهم وقيل أن الزبير حل علي  
نوفل بن عبد الله بن المغيرة بالسيف حتى شقه باثنتين وقطع فرسه وهو اللبد الذي  
يكون تحت السرج وقد قيل أن علياً قتله فضاق المسلمون بالحصار لأن عساكر  
المشركين كانت قد أخذت بكل وجه من الخندق وصار المسلمون في مثل الحصن من  
فقاتلهم رسول الله عليه وسلم يومه إلى هوي من الليل ما يقدر هو ولا أحد من المسلمين  
أن يزولوا من موضعهم حتى كشفهم الله تعالى ورجعوا متفرقين كل أحد إلى منزله  
ورجعت طوائف اليهود من بني قريظة إلى مواضعهم فصلّى رسول الله عليه وسلم جميع

الصلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء كذا قال أهل للسمر منهم الواقعي في  
مغازيه والذي ثبت في الصحيحين عن عبيدة بن عمرو السلماني عن علي أن النبي  
ﷺ قال يوم الأحزاب وفي رواية من الصحيح يوم الخندق ملأ الله قبورهم  
ويوتهم نارا كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس. وفي أفراد مسلم  
من صحبة عن يحيى بن الجزار وعن بن شكل جميعاً عن علي عليه السلام شغلونا  
عن الصلاة الوسطى صلاة العصر فذكر نحو ذلك وزاد صلاحاً بين المغرب والعشاء  
في صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود قال حبس المشركون رسول الله ﷺ عن  
صلاة العصر حتى أحمرت الشمس أو اصفرت فقال رسول الله ﷺ شغلونا عن  
الصلاة الوسطى صلاة العصر. ملأ الله أجوافهم وقبورهم ناراً أو حشا الله أجوافهم  
وقبورهم ناراً اختلف العلماء في الصلاة الوسطى فذهب مالك إلى أنها الصبح وبه  
قال الشافعي ووجه مالك في موطنه ما ذكره عن علي وابن عباس وإنما أخذه مالك  
من حديث بن ضميره وهو حسين بن عبد الله بن ضميره يروي عن أبيه عن جده عن  
علي قال الصلاة الوسطى صلاة الصبح وحسين هذا مزوك الحديث مدني ولا يصح  
حديثه بوجه وحاشا لمالك أن يخرج من طريقه إذ هو أعلم الناس به لأنه من أهل  
بلدة وأبها أرسله مالك عن غيره ممن وهم علي في إذا الصحيح عن علي ما  
رواه ثقات العلماء من وجوه شتى صحاح أنه قال الصلاة الوسطى صلاة العصر وبه  
أخذ علي وجماعة أصحاب الحديث والفقهاء كأي حنيفة وأحمد بن حنبل حديثي الفقيه  
الحافظ لجميع أقاويل الفقهاء أبو بكر محمد بن الجعد الفهري سمعاً من قال حدثنا  
الفقيه أبو الوليد أحمد بن عبد الله بن طريف قال أخبرنا الفقيه أبو محمد بن الوليد قال  
أخبرنا أبو عمر أحمد بن محمد بن سعدي الفقيه قال أخبرنا الفقيه أبو برك الأبهري  
قال أخبرنا الفقيهان القاضي الجليلان صح أبو عمر محمد بن يوسف وأبو اسحق  
إبراهيم بن حماد قالا قرأنا علي القاضي الإمام العالم السماعي بن اسحق قال حدثنا  
محمد بن أبي بكر قال حدثنا يحيى وعبد الرحمن بن مهدي عن سفهان عن عاصم عن

زر قال قلت لعبيدة سل علياً عن الصلاة الوسطى فسأله فقال كنا نراها الفجر حتى  
مبث رسول الله ﷺ يقول يوم الأحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة  
العصر ملاً الله قبورهم وأجوافهم ناراً وهو قول عبيدة السلماني والحسن البصري  
ومحمد بن سيرين والضحاك بن مزاحم وسعيد بن جبير ومن الفقهاء من قدمناه  
وحجتهم في ذلك قوية جداً من السنة الصحيحة الثابتة وليس لغيرتهم حجة ثابتة  
مفلهما وأما حجة مالك فمرسل لا يصح وهو الذي ذكر في موطنه واحتج مالك أيضاً  
بحديث أبي يونس وقد خرجه مسلم في صحيحه عن عائشة قال أمرتني عائشة أن  
أكتب لها مصحفاً وقالت إذا بلغت هذه الآية فأذني حافظوا على الصلوات والصلاة  
الوسطى فلما بلغت آذنتها فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى  
وصلاة العصر وقوموا الله قانتين ثم قالت سمعتها من رسول الله ﷺ ففي هذا  
الحديث عند مالك رحمه الله دليل على أن الصلاة الوسطى ليست صلاة العصر لقوله  
فيه وصلاة العصر هذه الواو تسمى الواو الفاصلة وروى مالك عن حفصة مثله.

وقال ابن عباس الصلاة الوسطى صلاة الصبح وعنه حكاها مالك في الموطأ زاد غيره  
لأنها تصلي في سواد من الليل وبياض من النهار وهي أكثر الصلاة تفوت الناس قال  
إسماعيل القاضي الرواية في ذلك عن ابن عباس صحيحه قال الله العظيم ( ) فخضت  
بهذا النص مع أنها منفردة بوقتها لا يشاركها غيرها في الوقت فدل على أنها  
الوسطى والله أعلم وقال قائلون الصلاة الوسطى صلاة الظهر روي ذلك عن زيد بن  
ثابت وهو أثبت ما روى عنه وروى أيضاً عن عبد الله بن شداد وعروة بن الزبير  
واحتج أبو حنيفة وأصحابه ما ثبت في الصحيحين عن رسول الله ﷺ أنه قال  
الذي تفوته صلاة العصر كالماتر أهله وماله أي نقص ومنه قوله تعالى ( ) . وقد  
بينت ذلك بشواهد في شرحي الموطأ ونصب أهله وماله على المفعول الثاني قالوا  
فلم يخصها رسول الله ﷺ بالذكر إلا لأنها الوسطى التي خصها الله تعالى به مع

قوله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر على البدل فوجب أن تكون هي والحمد لله وقال ابن عبد البر في كتاب الاستدكار لمذاهب علماء الأمصار في باب جامع الوقت والقائلون في الصلاة الوسطى أنها الظهر أو المغرب أو العشاء قليل وكل واحدة من الخمس وسطى والحفاظة على جميعهن واجب وفيه من الفقه قضاء الصلاة بعد خروج وقتها وشذ أبو محمد بن حزم وقال ليس على المتعمد لترك الصلاة في وقتها أن يأتي بها في غير وقتها لأنه غير نائم ولا ناسٍ وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ثبت عنه من نام عن الصلاة أن نسيها فليصلها إذا ذكرها قال والمتعمد غير النائم وغير الناس قال وقياسه عليها غير جائز عندنا فخالف جمهور العلماء وظن أنه يستتر في ذلك برواية شاذة جاءت عن بعض التابعين شذ فيها عن جماعة المسلمين وهو محجوج بهم مأمور باتباعهم ومن الدليل على أن الصلاة تصلي وتقضي بعد خروج وقتها كالصيام سواء وإن كان إجماع العلماء يغيى عن الدليل في ذلك فأوضحها واصحها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل هو ولا أصحابه يوم الخندق حتى غربت الشمس على ما تقدم آنفاً لشغله بما نصبه المشركون له من الحرب ولم يكن يومئذ ناسياً ولا نائماً ودليل آخر صحيح عند جميع العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بالمدينة لأصحابه يوم انصرافه من الخندق لا يصلين أحدًا منكم العصر إلا في بني قريظة فخرجوا مباردين ولم يصلها بعضهم إلا في بني قريظة بعد غروب الشمس لقول ذلك لهم على ما سيأتي بعد إن شاء الله وكلهم غير ناسٍ ولا نائم فلم يقل لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الصلاة لا تُصلى إلا في وقتها ولا تُقضى بعد خروج وقتها والدلائل على هذا كثيرة وإنما نبهنا على شذوذ ابن حزم وهذا كله قبل أن ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فرجالاً وركباناً ولما اشتد الحصار على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ربه فكشف كربته وكان من دعائه عليهم ما أخرجاه في الصحيحين عن بن أبي خالد عن عبد الله بن أبي أوفى قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال اللهم نزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم زاد في



رواية ابن أبي عمر مجري السحاب وقد أخرجاه أيضاً بأطول من هذا فسلط الله عليهم ريح الصبا فاقبلت أخبيتهم وكفأت قلوبهم وهلكوا برداً ونزل بذلك القرآن قال الله العظيم يذكر نعمته وكفايته عدوهم بعد سوء الظن منهم ومقالة من تكلم بالنفاق فقال جل من قائل ( ) وقال تعالى ( ) وكان الذين جاؤوهم من فوقهم قريضة وهم أشد اليهود عداوة للمسلمين والذي جاءوا من أسفل منهم قريش وأسد وغطفان وسليم فاختبر الله أهل الإيمان فقالوا لما رأوا ذلك هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله كقوله في البقرة ( ) واستشهد من المسلمين في الخندق ستة نفرٍ وقتل من المشركين ثلاثة نفر وفي ذلك اليوم قال رسول الله ﷺ فيما ثبت عنه في الصحيحين نصرت بالصبا وأهلكت أذى بالدبور. والصبا الريح الشرقية والدبور الريح الغربية وفي الحديث المتقدم من الفقه جواز الدعاء بالسجع إذا لم يكن متكلفاً مصنوعاً بفكرة وشغل فيضعف بذلك تحقيق الداعي فلذلك كره السجع في الدعاء وأما إذا تكلم به طبعاً فهو من الحسن الفصيح لقوله عليه وسلم اللهم منزل الكتاب سريع الحساب ولما انصرف المشركون عن الخندق خافت بنو قريضة وكان رسول الله ﷺ لم يؤمر بقتالهم حتى جاءه جبريل عليه السلام على بغلةٍ عليها رحالةٌ وعليها قطيفةٌ على ثناياه النقع وهو الغبار فوقف عند موضع الجنائز فنادى عذيرك من محارب قال فخرج رسول الله ﷺ فرعاً فقال ألا أراك وضعت اللامة ولم تضعها الملائكة لقد طرد نائم إلى حمراء الأسد إن الله يأمرك أن تسير إلى بني قريضة فإني عامد إليهم فمززلزل بهم حصونهم ويقال جاءه على فرس أبلق وذكر أهل السير منهم ابن اسحق واليمني وغيره أن رسول الله ﷺ من مر بالصوريين قبل أن يل إلى بني قريضة فقال لهم هل مر بكم أحد قالوا يا رسول الله لقد مر بنا دحية بن خليفة الكلبي على بغلة بيضاء عليها رحالة وعليها قطيفة ديباج ويروى من استبرق فقال رسول الله ﷺ ذلك جبريل بعث إلى بني قريضة يزلزل بهم حصونهم ويقذف الرعب في قلوبهم وفي صحيح البخاري عن أنس قال كاني انظر إلى غبارٍ

ساطع في سكة بني غنم موكب جبريل عليه السلام حين سار رسول الله ﷺ إلى بني قريظة وفي الصحيحين عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت أصيب سعد يوم الخندق ورماه رجل من قريش بن رماه في الأكحل فضرب عليه رسول الله ﷺ السلاح فاغتسل فاتاه جبريل عليه السلام وهو ينفض رأسه من الغبار فقال وضعت السلاح والله ما وضعناه أخرج إليهم فقال رسول الله ﷺ فأين فأشار إلى بني قريظة فقاتلهم رسول الله ﷺ فنزلوا على حكم رسول الله ﷺ فرد رسول الله ﷺ إليهم إلى سعد قال فإني أحكم فيهم أن تقتل المقاتلة وأن تسي الذرية والنساء وتقسم وهذا لفظ حديث أبي بكر بن أبي شيبه ومحمد بن العلاء عن عبد الله بن شميرة وحديثهما أتم قال أبو كرب عن ابن نمير حدثنا هشام قال قال أبي أن رسول الله ﷺ قال لقد حكمت فيهم بحكم الله وفي الصحيحين عن أبي سعيد أن أهل قريظة نزلوا على حكم سعد فأرسل رسول الله ﷺ إلى سعد هو ابن معاذ فاتاه على حمار فلما دنا قريباً من المسجد قال رسول الله ﷺ قوموا إلى سيدكم وقال خيركم فقعد عند النبي ﷺ فقال إن هؤلاء نزلوا على حكمك قال فإني أحكم أن تقتل مقاتلهم وتسي ذراريهم فقال لقد حكمت بما حكم به الملك وفي رواية محمد بن المثني عن محمد بن جعفر عن شعبة نحوه وقال فقال النبي ﷺ قضيت بحكم الله وفي حديث كريب وحده عن ابن نمير بالإسناد الأعلى أن سعداً قال وتحجر كلمة فقال اللهم إنك تعلم أن ليس أحدٌ أحب إلي أن أجاهد فيك من قوم كذبوا رسولك وأخرجوه اللهم إن كان بقي من حرب قريش شيء فأبقني أجاهد

فيك اللهم فإني أظن أنك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم فإن كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فأجرها واجعل موتي فيها فانفجرت من ليتها فلم يرعهم وفي المسجد معه خيمة من بني غفار إلّا والدم يسيل إليهم فقالوا يا أهل الخيمة ما هذا الذي يأتينا

من قبلكم فإذا جرحه دماً فمات منها. وفي رواية عبدة بن سليمان عن هاشم بهذا الإسناد نحوه غير أنه قال فانفجر من ليلته فمات يسهل حتى مات قوله تحجر كلمة أي يبس فصار كالحجر والكلم الجرح. وقولها من ليلته الليت صفحة العنق وجانبه وقال ثابت هو موضع الحجامة من الإنسان. وقوله فإذا سعد يغذ جرحه أي يسهل فقال غذ جرحه يغذ إذا سال منه شيء كالقهيح قال ابو علي وأصله في قال الفند الزماني. وطعن كفههم النزق إذا والنزق وملان

ملاحظة: صفحة لا أعلم ترتيبها الصحيح وجهها الأيمن غير واضح، وفيما يلي الوجه الأيسر (مع الملحق الجاني مقارن بالجانب الأيمن)

وقيل البخاري ومعنى. وفيه من الفقه القيام للرجل الحسيب والصالح والأمر وهذا أمر منه وأمره على الوجوب حتى تبين خلافه وهو حسن في الكرامة بين الناس لأنه يثمر الحجة وقد قام رسول الله صلی الله علیه وسلم لغير واحد وكانت فاطمة تقوم له ويقوم إليها. والحديث الذي جاء من سره أن يتمثل له الرجال قياماً ويروي يستخيم بالخاء قاله ابن قتيبة بخط في الحاشية صح له في المسائل التي لم يدخلها في كتاب الغريب ما أحبه يستنجم به الرجال وهو يستفعل برخام ينجيم إذا أقام بمكانه والرخام يقال الرجل وخر بالمكان إذا أقام به ومعنى الحديث مر أن يقوم له الرجال على رأسه كما أبقي يقام بين يدي الملوك والأمراء ومن الناس من يظن أن قيام الرجل لأخيه إذا سلم عليه من وليس منه هو من بذلك على يدل على ذلك الحديث الآخر من سره أن يقوم له الرجال صفوفاً والصافن أطال القيام واحتاج لطول قيامه إلى أن أطال القيام فرفع إحدى رجله ليستريح وكذا الصافن الذي أطال القيام فرفع قوامه

ويروي يستنجم له الرجال قياماً مقعده من النار وهو لا يصح إسناداً ومتناً ولما نزلوا على حكم سعد أمر رسول الله صلی الله علیه وسلم بالسيبي فسبقوا إلى دار أسامة بن زيد والنساء

الاحمر وجعلوا كيتهم يدرسون القطرة ثم إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السوق وأمر  
الأخدود فحدثت فضربت فيها أعناقهم قالت عائشة قتلت بنو قريضة يومهم حتى  
قتلوا بالليل على شعل السعف قال ابن عباس كانوا سبعمائة وخمسين وقسم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الغنمة بين المسلمين والحمد لله رب العالمين فيه من الفقه الإحسان إلى  
الأسير وإن كان قد استحق القتل وكان كافراً أو مسلماً والأخدود واحده خدن  
وقوله حدثت يرجع إلى جماعة ما جفر منها وجهه أخايد كآله قال فحدث الأخايد  
أو حدثت الأرض وهي شقوق في الأرض وقوله فباتوا يكدمونها كدم الجمر يقال  
فلان يكدم الأرض بكر الدال أي يعضا بفيه بأسنانه وفيها مات سعد بن معاذ  
وأجاب الله دعوته صلى الله عليه وسلم وحضر جنازته واهتز له عرش الرحمن على ما ثبت في  
الصحيحين عن جابر وغيره والعرش مخلوق تجوز عليه الهزة. وقال بعض المتكلمين  
اهتزاز العرش لموت سعد أي ارتاح لبروحه واستبشر بصعوده لكرامته وكل من خف  
لأمر واستبشر به فقد اهتز له وقيل اهتز العرش لموت سعد أي ملائكة العرش وحلة  
العرش سروراً بقدم روحه وبراً به وبتلقيه كما يقال اهتز فلان للقاء فلان إذا  
استبشر به وشر وقد يكون اهتزاز العرش علامة نصيبها الله لموت ولي من أوليائه ينبه  
به ملائكته ويشعرهم بفضله وقال العرب إذا عظمت أمراً نسبتته إلى أعظم الأشياء  
فيقولون قامت لموت فلان القيامة وأظلمت له الأرض قد قيل إن المراد بالعرش هنا  
سرير المهيت على ما جاء في حديث البراء بن عازب. اهتز السرير لموت سعد وتأويله  
الهروي على فرح حملته أو فرح السرير بحمله عليه وهذا بعيد وغير شديد وقال  
القاضي أبو الفضل عياض بن موسى وقد روي جابر في غير الصحيحين اهتز عرش  
الرحمن قلت وأنا ذو النسيين وهمت يا أبا الفضل بل هو ثابت في الصحيحين رواه  
البخاري في روايته متصلاً بحديث أبي صالح فقال رجل لجابر فإن البراء يقول اهتز  
السرير فقال إنه كان بين هاذين الحيين ضغائن سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اهتز عرش  
الرحمن لموت سعد بن معاذ. وأخرجه مسلم من حديث ابن جريج عن أبي الزبير عن

جابر قال قال رسول الله ﷺ وجنازة سعد بن معاذ بين أيديهم اهتز لها عرش الرحمن والعجب من شيخنا أبي اسحق ابن قرفول حين لم يصلح ذلك في كتاب مطالع الأنوار. قوله ضغائن أي عداوات وأحقاد وجنازة بكسر الجيم وفتحها اسم للميت وللسرير وقيل للميت بالفتح وللسرير بالكسر وقيل بالعكس وفيها تزوج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش بن رثاب بن يعمر بن صبرة بن مرة بن بن كبير بن غنم بن دودان أمها أميمة بنت عبد المطلب عمه رسول الله ﷺ كانت قبله عند مولاه زيد بن حارثة وهي من المهاجرات تزوجها رسول الله ﷺ سنة خمس من الهجرة وتوفيت سنة عشرين وهي بنت ثلاث وخمسين سنة وكان عمر يحشر الناس إلى جنازتها أيام خلافته وكانت شديدة الورع قال أنس في الصحيحين كانت تفخر على أزواج النبي ﷺ يقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سماوات وفيها أنزلت آية الحجاب وفيها قدم على رسول الله ﷺ عامر بن الطفيل وأزيد بن قيس فدعا عليها رسول الله ﷺ وهما من فرسان العرب وكانا وصلا إلى المدينة وقد عزموا على قتله فحيل بينهما وبين ذلك ضرب بينهما مرة بأربد ومرة بعامر ومرة بسور فخرجا من عنده لما لم يصلا إلى قتلته فسلط الله على عامر عدة البعير وعلى أربد صاعقة فأحرقته إلى لعنة الله.

السنة السادسة. فيها غزوة بني المصطلق من خزاعة سنة ست وهي التي قال فيها أهل الإفك ما قالوا فبرأها الله وذكر بعضهم أنه كان سنة خمس والأول أصح لأنه ورد في طرق حديث الإفك أنه كان في غزوة بني المصطلق وذكر أن عذرها نزل بعد سبع وثلاثين ليلة وفيها عمرة الحديبية وهي بتخفيف الهاء عند المتقين وعمامة الفقهاء واخذئين يشددونها وقد تقدم الكلام عليها وهي قرية ليست بالكبيرة سميت ببئر هنالك عند مسجد الشجرة وبين الحديبية والمدينة تسع مراحل مرحلة إلى مكة وقال مالك هي من الجزم وقال ابن القصاص بعضها من بعضها من الحرم وأنت مضارب

النبى ﷺ في الحل ومصلاه في الحرم والحديبية بئر بقرب الشجرة التي بويح تحتها  
بيعة الرضوان التي ذكرها الله عزَّ وجلَّ في القرآن وأهلها خير أهل الأرض. ثبت في  
الصحيحين عن عمرو عن جابر قال قال لنا رسول الله ﷺ يوم الحديبية أنتم اليوم  
خير أهل الأرض وكنا ألفاً وأربعمئة قال جابر لو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان  
الشجرة وخرج رسول الله ﷺ من المدينة ونزل بذي الحليفة وهو أحد مواقيت  
الحج من طريق المدينة سمي بذلك لأنه منبت الحلفاء قلده هديه وأشعره وأحرم بالعمرة  
وبعث بين يديه عيناً له من خزاعة يخبره عن قريش وسار النبي ﷺ حتى إذا كان  
بغدير الأشطاط قريباً من عسفان أتاه عينه الخزاعي فقال إني تركت كعب ابن لؤي  
وعامر ابن لؤي قد جمعوا لك الأحابيش وجمعوا جمعاً وهم مقاتلون وصادوك عن  
البيت والحديث طويل فعدل عنهم رسول الله ﷺ حتى نزل بأقصى بأقصى  
الحديبية على ثمد قليل الماء إنما الناس فلم يلبث الناس أن ترحوه فشكوا إلى رسول  
الله ﷺ العطش فانتزع سهماً من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فيها قال فوالله ما  
زال فهم بالري حتى صدروا عنه وهذا الحديث صحيح أخرجه البخاري في عدة  
مواضع من حديث عقيل ومعمر وابن أخ الزهري وموسى بن عقبة مطولاً ومختصراً  
وكذلك أخرجه أبو داود والنسائي أورده البخاري عن محمود بن غيلان وعبد الله بن  
محمد عن عبد الرزاق وقرأته أنا بأصبهان على لاصح أبي جعفر الصيدلاني بحق  
سماعه له على أم إبراهيم العابدة بحق سماعها على أبي عبد الله الطيبي قال سمعته على  
أبي القاسم الطبراني حدثنا إسحق بن إبراهيم الدبري بصنعاء قال قرأنا على عبد  
الرزاق بن عن معمر عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير عن المصور بن عزمة  
ومروان ابن الحكم يصدق كل واحد صاحبه قالوا خرج رسول الله ﷺ فكان  
شبهي سمعه من أصحاب وهذا علو عظيم وتقليد الهدي تعليق نعل أو جلد أو شبه  
ذلك مما يكون علامة على أنه هدي وإشعار البدن سنة وقال أبو حنيفة يكره الإشعار  
ونعوذ بالله من هذا القول والإشعار يشق صفحة سنامها عرضاً من الجانب الأيمن

فيهدى جنبها فيعلم أنها هدي هذا عند الحجازيين والعين الجاسوس وغدير الأشرطة  
موضع وعسفان قرية جامعة بها منبر على ستة وثلاثين ميلاً من مكة وقيل أربعة برد  
والأجاش جمع أجوش وهو جمع لا واحد له من لفظه مأخوذ من التجيش وهو  
التجمع وهم ههنا أحباء من القارة انضموا إلى بني لث وقيل هم خلقاء قريش  
تحالفوا تحت جبل يسمى جهنماً والشم هو القليل من الماء وقيل هو ما يظهر من الماء  
في الشتاء ويذهب في الصيف وقال بعضهم ولا يكون إلا غلط من الأرض. وقوله  
يتبرضه الناس تبرضاً أي يتبعونه قليلاً قليلاً والتبرض جمع القليل منه بعد القليل  
والبرض قليل الماء. وقوله يجيش لهم أي يفور يقال جاشت القدر غلت وفارت  
وكذلك البحر وذكر محمد بن طلحة المقدسي أنه حديث معلول ولم يذكر أحد ممن  
تبع علي البخاري علته وذلك أن المسور ومروان ابن لاكم لم يحضر هذه القصة  
ويصغر عن أدراكها سنهما لأنهما ولد بعد الهجرة بستين والحديبية كانت سنة ست  
فتح بذلك أنهما لم يروياها مشاهدة وإنما رويها عن من شهدها وقد بينت ذلك في  
فوائد الرحلة وتقييد علوم الملة اتفق العلماء على صحة البراء بن عازب قال اعتمر  
رسول الله ﷺ في ذي القعدة فآبى أهل مكة أن يدعوه يدخل مكة حتى قاضاه  
على أن يدخل يعني من العام المقبل يقيم بها ثلاثة أيام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا  
ما قاضى عليه محمد رسول الله قالوا لا تقر بها فلو نعلم أنك رسول الله ما منعناك  
ولكن أنت محمد بن عبد الله ثم قال لعلي أمح رسول الله قال لا والله لا أمحوك أبداً  
فأخذ رسول الله ﷺ الكتاب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله لا  
يدخل مكة بسلاح إلا في القرب وأن لا يخرج من أهلها بأحد إن أراد يتبعه وألا يمنع  
أحدًا من أصحابه أراد أن يقيم بها والحديث طويل وله طرق وفي رواية إسرائيل عن  
أبيه اسحق ثم قال لعلي أمح رسول الله قال لا والله لا أمحوك أبداً فأخذ رسول الله  
ﷺ الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله  
الحديث نحوه وفيه ذكر بنت حمزة والأخذ لها قال أبو مسعود الدمشقي في الأطراف

فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن أن يكتب فكتب مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم محمداً وكتب هذا ما قاضي عليه محمد فذكره وهي زائدة منكورة لم من ذلك في الصحيحين إلّا ما وصفناه ونصصنا من رواية إسرائيل عن أبي اسحق عن البراء وذكر عمر بن في كتاب الكتاب له أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب يوم الحديبية بيده ونحا فيقوله إلى أنه قصد الكتاب عالماً به في ذلك الوقت ولم يعلمه قبله وأن ذلك من جملة معجزاته أن يعلم الكتاب من وقته لأن ذلك خرق للعادة وقال بهذا القول بعضه المحدثين منهم أبو ذر الهروي وأبو الفتح النيسابوري والقاضي أبو الوليد سليمان بن خلف اللحمي المالكي الأندلسي وصنف في ذلك كتاباً وقيل أنه كتب ذلك اليوم غير عالم بالكتابة ولا بميز لحروفها لكنه أخذ القلم بيده فخط به ما لم يميزه هو ما كتب بين علي حسب المراد وذهب إلى ذلك القاضي أبو جعفر السمناني الأصولي قال القاضي أبو الوليد بل كان من أوكد معجزاته أن يكتب من غير تعلم قلت وهذا كله ليس شيء

وقوله هي آية يقال كانت تكون آية لو لا أنها مناقضة لآية أخرى وهي كونه أمياً لا يكتب ولكونه أمياً في أمية أمية وهي نسبة إلى صفة الأم إذ النساء في الغالب من أحوالهن لا يكتبن ولا يقرأن مكتوباً فلما كان الابن بصفتها نسب إليها كآله مثلها وقال الله العظيم في المراد بالأمي أنه الباقي على أصل ولادة أمه لم يقرأ ولم يكتب وبكونه كذلك قامت الحجة والحم الحاجد وانحسبت الشبهة فكيف يطلق الله بآرك وتعالى يده فيكتب لتكون آية وإنما الآية أن لا يكتب والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضاً وإنما معنى كتب أي أمر أن يكتب وهذا معلوم في اللغة العبية وقد ردّ على القاضي أبي الوليد وخطأه في جزء كبير الفقيه العالم الزاهد أبو محمد عبد الله بن مفوز وحديثي الشيخ الفقيه القاضي أبو يوسف يعقوب بن طلحة في منزلي شاطبة قال حديثي الفقيه الزاهد أبو محمد عبد الله بن محمد بن أبوب الفهري الشاطبي قال



حدثنا الفقيه أبو الحسن بن مفوّز قال كان أبو محمد عبد الله بن أحمد بن الحاد  
الهوراري من أهل جزيرة شقر ممن لزم القاضي أبو الوليد الباجي وتفقه عنده وكان  
حسن الفهم وكان يميل إلى مذهب أبي الوليد في جواز مباشرة النبي صلّى الله عليه وسلّم الكتاب  
بيده في حديث كتاب المقاضاة في الحديبية على ما جاء في ظاهر بعض رواياتها  
ويعجب به وكنت أنكر ذلك عليه فلما كان بعد برهة أتاني زائراً على عادته  
وأعلمني أن رجلاً من إخوانه كان يرا في النوم أنّه بالمدينة وأنّه يدخل المسجد فيرا قبر  
النبي صلّى الله عليه وسلّم أمامه فيجد له قشعيرة وهيبة عظيمة ثم يراه ينشق ويمجد ولا يستقر  
فيعزيه منه فزع عظيم وسألني عن عبارة رؤياه قلت أخشى على صاحب هذا المنام  
أن يصف رسول الله صلّى الله عليه وسلّم بغير صفته أو ما ليس له بأهل ولعله يفزري عليه فسألني  
من أين قلت هذا فقلت من قول الله عزّ وجلّ فقال الله درك يا سيدي وأقبل يقبل  
عيني ويكي مرة ويضحك أخرى ثم قال لي أنا صاحب الرؤيا فاسمع تمامها يشهد  
لك بصحة تأويلها فقال إنّه لما رأيتني ذلك الفزع العظيم كنت أقول والله ما هذا إلّا  
أني أقول وأعتقد أن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم كتب فكنت أبكي وأقول أنا تائب يا رسول  
الله أنا تائب وأكرر ذلك مراراً فأرى القبر قد عاد إلى هيئته أولاً ويسكن فاستيقظت  
ثم قال لي وأنا أشهد بأن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ما كتب قط حرفاً وعليه ألقى الله تعالى  
فقلت له الحمد لله الذي أراك البرهان فاشكره كثيراً وكان الكاتب في ذلك اليوم  
علي بن أبي طالب وكتّابه صلّى الله عليه وسلّم ستة وعشرون وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي  
وخالد بن سعيد بن العاصي أبان وأبي بن كعب الأنصاري القارئ وحنظلة ابن  
الربيع الأسدي والعلاء بن الحضرمي ويزيد ابن أبي سفيان ومعاوية وزيد بن ثابت  
الأنصاري من بني النجار والزبير بين العوم ومعقب ابن أبي فاطمة والمغيرة بن شعبة  
وشرحبيل بن حسنة وخالد بن الوليد وعمرو بن العاصي وجهيم بن الصلت وعبد  
الله بن رواحة ومحمد بن مسلمة وعبد الله بن سعد ابن أبي شريح وعبد الله بن عبد  
الله بن أبي بن سلول وعبد الله بن الأرقم وكان زيد بن ثابت ومعاوية ملازمي

للكتابة بين يديه في الوحي وغير ذلك لا عمل فما سواه وكتب له صلى الله عليه وسلم رجل من  
 بني النجار فتصّر فأظهر الله فيه لبيّه معجزةً عظيمةً ودُفن فلم تقبله الأرض. أخرجاه  
 في الصحيحين من ترجمتين فرواه مسلم في صحيحه من حديث سليمان بن المغيرة عن  
 ثابت عن أنس قال كان مّا رجل من بني النجار قد قرأ البقرة وآل عمران وكان  
 يكتب الرسول صلى الله عليه وسلم فانطلق هارباً حتّى حَقَّ بأهل الكتاب قال فرفعوه قالوا هذا  
 قد كان يكتب محمد فأعجبوا به فما لبث أن قصم الله عنقه فيهم فحفروا له فواروه  
 فأصبحت الأرض قد نبذته على وجهها ثم عادوا فحفروا له فواروه فأصبحت  
 الأرض قد نبذته على وجهها ثم عادوا فحفروا له فواروه فأصبحت الأرض قد نبذته  
 على وجهها فزكون منبوءاً. وأخره البخاري أيضاً من حديث عبد الوارث بن سعيد  
 عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال كان رجل نصرانياً فأسلم وقرأ البقرة وآل  
 عمران وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فعاد نصرانياً فكان يقول ما يدري محمد إلّا ما  
 كتبت له فأماته فدفنه فأصبحه فأصبح وقد لفظته الأرض فقالوا هذا فعل محمد  
 وأصحابه نبشوا عن صاحبنا فآلقوه فحفروا له وأعمقوا فأصبحوا وقد لفظته الأرض  
 فقالوا هذا فعل محمد وأصحابه نبشوا عن صاحبنا فآلقوه فحفروا له وأعمقوا في  
 الأرض ما استطاعوا فأصبح وقد لفظته الأرض فعلموا أنه ليس من الناس فآلقوه قوله  
 لفظته الأرض أي طرحته ورمت به فوقها والنهذ مثله وكذلك المنبوء ما دام مطروحاً  
 ولا يسمّى لقيطاً إلّا بعد أخذه وقوله قصم الله عنقه أي أهلكه ومنه قوله تعالى أي  
 أهلكناها وأصله الكسر وكان أقول من بايع تحت الشجرة يوم الحديبية مسلمة بن  
 الأكوع أبو مسلم كذى في صحيح مسلم قال ونحن أربع عشرة مئة قلت وكذلك  
 قال عمرو بن دينار عن جابر في الصحيحين وفي رواية عنه ألفاً وخمس مئة أخرجاه في  
 الصحيحين عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله قال عطش الناس يوم  
 الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركة فتوضأ منها ثم أقبل الناس نحوه وفي  
 رواية جهش الناس إلى رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم قالوا يا رسول الله

ليس عندنا ما نتوضأ به ولا نشرب إلّا ما كان في ركوتك قال فوضع النبي صلّى الله عليه وسلّم يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه كما مثال العيون قال فشربنا وتوضأنا فقلت لجابر كم كنتم يومئذ فقال لو كنا مئة ألف لكفانا كنا خمس عشرة مئة حديث البخاري أمّ ولم يخرج مسلم منه إلّا قوله لو كان مئة ألف لكفانا كنا خمس عشرة مئة ولمسلم أيضاً من رواية الأعمش عن سالم بن أبي الجعد قال قلت لجابر كم كنتم يومئذ قال ألفاً وأربع مئة لم يزد قوله جهش الناس أي استقبلوه متهين للبكاء مستفدين له وقيل فرعين لائذين به قال الطبري فرعوا إليه ورموه بأبصارهم مستفيثين به. وفيه لغتان جهشتُ وأجهشتُ وكذلك ثبت عن البراء أنهم كانوا أربع عشرة مئة وقال ابن المسيت نسي جابر كانوا خمس عشرة مئة وفي الصحاح عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمئة وكانت أسلم ثمن المهاجرين هذه الروايات كلها وغيره من السلف أنها كانت من شجرة الزعرور وقد تأتي بمعنى المرخ والعفرار لقوله تعالى يعني المرخ والعفا ولا يمنع أن يكون من سائر الشجر زناد تواري به النار لكن أكثر العرب لا تواري نارها إلّا بالمرخ والعفرار وقال الأعمش

وزند خير زناد الملول وافق فيهن مرخ عفاراً

وقد تأتي في غير معنى من شجر الدنيا من ما لا يعلمه إلّا نبي يوحى إليه كقوله تعالى وكقوله تعالى أعادنا الله من النار بروحته وفي هذه السنة كسفت الشمس فنادى منادي رسول الله صلّى الله عليه وسلّم جامعة فصلًا بهم صلاة الكسوف والחסوف جاء جميعاً في الصلاة جامعة أي ذات جماعة أو جامعة الناس والكسوف والחסوف جاء جميعاً في الأحاديث في الشمس والقمر وقال بعض أهل اللغة لا يقال في الشمس إلّا خسفت وفي القمر إلّا كسفت وجاء في كتاب مسلم عن عروة والكتاب العزيز يرؤده قال أصدق القائلين وقال ابن دُرَيْد يقال خسف القمر وانكسفت الشمس وقال يعقوب

لا يقال انكسفت الشمس هذا خطأ فقد ثبت هذه اللفظة عن سادات العرب  
ونصائحهم من الصحابة يقال كسفت الشمس فهي مكسوفة وكاسفة وأكسفها الله  
إكسافاً والكسوف التغير والخسوف المغيب وفي الأرض فيها ولا خلاف أن الخسوف  
في الأرض لا غير وفيها سابق رسول الله ﷺ بالحيل أو سباق كان بالمدينة وفيها  
خرج رسول الله ﷺ يستسقى

في رمضان فمطر الناس في الحين بركة دعاء سيد المرسلين وفيها قال رسول الله  
ﷺ عن الله عز وجل أصبح من عبادي مؤمن في كافر فأما من قال مطرنا  
بفضل الله ورحمته فهو مؤمن في كافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا  
فذلك كافر في مؤمن بالكواكب أخرجه في الصحيحين من حديث زيد بن خالد  
الجهمني ومن طرق كثيرة لكن حديث زيد اتفاقاً عليه والنوء عند العرب سقوط نجم  
وطلوع نظيره أحد كما في المغرب والأخر في المشرق من الثمانية والعشرين من  
المنازل كانوا يعتقدون أنه لا بد عند ذلك من مطر أو ريح. وثبت في الصحيحين أن  
رسول الله ﷺ قال ولا يعلم متى يجيء المطر إلا الله عز وجل وكذلك ثبت في  
القرآن وغير ذلك العدوان والكفران. السنة السابعة وهي سنة الاستغلاب فيها  
كانت غزوة خيبر وهي كثيرة النخل كثيرة الخصب قاعدة الحجاز وأطيبها ثوراً وأشد  
ما حي لها حصون كثيرة خرج إليها في صفر سنة سبع لأنه قدم المدينة من الحديبية؟  
في ذي الحجة تمام ست سنين ويقال خرج الهلال ربيع الأول فيها عشرة آلاف مقاتل  
وعدد وعدة وكانوا ينتظرونه ويخرجون كل يوم في عشرة آلاف مقاتل ثم يقولون  
محمد يغزونا هيهات هيهات وهم حصون شامخات في ذرى الجبال والماء عندكم كثير  
فخرج إليهم رسول الله ﷺ فعمر الله مخرجه حتى نزل بساحتهم ليلاً فلما نزل  
رسول الله ﷺ بساحتهم لم يتحركوا تلك الليلة ولم يصرخ لهم ديك حتى طلعت  
الشمس فأصبحوا وأشدتهم تخفق وفتحوا حصونهم معهم المساحين والكرابين

والمكابل حدثني الحرة الصالحة أم هاني عفيفة بنت الإمام أبي بكر أحمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الحنين ابن عمران في منزلها بأصبهان قالت حدثنا الشيخ الصالح أبو طاهر سمعاً قال حدثنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله قال حدثنا أحمد بن خلاد حدثنا الحزن بن أبي سلمة أخبرنا عبد الله بن بكر حدثنا حميد عن أنس قال سار رسول الله ﷺ إلى خيبر إليها ليلاً فلما أصبحنا وصلنا الفجر ركب وركب المسلمون وركبت خلف أبي طلحة وأن قدمي تمس قدم رسول الله ﷺ وخرج أهل خيبر بمكائيلهم ومساحيهم إلى زروعهم وأرضيهم فلما رأوا النبي ﷺ رجعوا هراباً وقالوا محمد والله محمد والخميس فقال رسول الله ﷺ أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين هذا حديث صحيح رواه البخاري في الجهاد عن عبد الله بن محمد عن معاوية بن عمرو عن أبي اسحق الغزالي عن حميد عن أنس فكان أبو الطاهر شيخ والبخاري فيه سواء في المرتبة وكان أبو الوقت أخذه عن عفي وعبد الله بن بكر هو السهمي وهو ابن حبيب أبو حبيب المصري أنثى عليه أحمد بن حنبل وقال يحيى بن معين بن صالح وحديث خيبر أجمع على صحته جمع أهل التصنيف وحميد هو الطويل رواه عنه مالك وجماعة من الأئمة ووثقوا وأثنوا عليه قال الأصمعي رأيتني ولم يكن طويل القامة كان طويل اليدين قلت كنيته أبو عبيدة وهو حميد ابن أبي حميد مولا طلحة الطلحة وهو طلحة بن عبد الله الخزاعي. قيل كان من بني واختلف في اسم أبيه فقيل طرخان وقيل مهران وقيل عبد الرحمن ويقال ابن نيرة ويقال تروية ويقال دلونة ويقال ناذوية سمع من أنس بن مالك والحسن بن أبي الحسن توفي في جمادى سنة أربعين ومئة وقيل سنة اثنتين وقيل سنة ثلاث قاله ابنه إبراهيم بن حميد وهو ابن حنيس وسبعين وهو بصري ثقة وقد أخرجاه في الصحيحين من حديث حماد بن زيد عن ثابت وعبد العزيز بن صهيب عن أنس زاد مالك في روايته عن سيد عن أنس وكان إذا أتا قوماً بليل لم يفر حتى تصبح. الحديث وقوله خرجوا بمساحيم ومكائيلهم فالمساحي الخافر والمكائل القفاف وهي آلة

الهدم فتفاعل بذلك عليهم فكان ذلك كذلك والحمد لله وأما قولهم محمد والخميس  
فالخميس الجيش لأنه ينقسم على خمسة أقسام مقدمة وساقة وميمنة وميسرة وقلب  
وقيل لأن غنيمته تخدم وليس بشيء لأن اسمه أقدم من شرع التخميس والعرب  
تقول للخميس خميس كذلك للنصف نصيف والعشر عشير. واختلفوا فيما سوا هذا  
وقالت ليلى وقيل هو بحميد بن ثور الهلالي والصحيح أنه لليلى وهذه القصيدة  
مذهبتها حتى إذا رفع اللواء رأته تحت اللواء على والزعيم في هذا الموضع الرئيس  
والزعيم في غير هذا الكفيل والضامن قال الله تعالى وأنا به زعيم وأما قوله صلی اللہ علیہ وسلم إنا  
إذا نزلنا بساحة قوم فالساحة والسحاحة عرصة الدار. وفيه من الفقه أن الغارة  
على العدو إنما ينبغي أن تكون في وجه الصباح لما في ذلك من التيمن والنجاح في  
البكور وأن يتبين حتى يرا من من يأتيه وفيه إباحة المشي بالليل فإذا كان ذلك جاز  
الاستخدام بالماليك والأحرار إذا اشترط ذلك عليهم وكانت ضرورة وفيه إتعاب  
الدواب بالليل عند الحاجة إلى ذلك ما لم يكن شرمداً لأن العلم محيط أنهم لم يخلوا  
من مملوك يخدمهم وأجير وغير ذلك وفيه أن من بلغته الدعوة من الكفار لم يلزم  
دعاؤه وجازت الغارة عليه وطلب غرته وغفلته. وقد اختلف العلماء في دعاء العدو  
قبل القتال إذا كانوا قد بلغتهم الدعوة فكان مالك رحمه الله يقول الدعوة أصوب  
بلغهم ذلك أم لم يبلغهم إلا أن يجعلوا المسلمين أن يدعوهم وقال عنه ابن القاسم لا  
يبترأ حتى يدعو وذكر الربيع عن الشافعي في كتاب البويطي مثل ذلك لا يقتل  
العدو حتى يدعو إلا أن تعجلوا عن ذلك فإن لم يفعل فقد بلغتهم الدعوة وحكى  
الزني عن الشافعي من لم تبلغهم الدعوة لم يقاتلوا حتى تبلغهم الدعوة إلى الإيمان قال  
وإن قتل منهم أحد قبل ذلك فعلى قاتله الدية وقال المزني عنه أيضاً في موضع آخر  
من بلغتهم الدعوة فلا بأس أن يغار عليهم بلا دعوة وقال أبو حنيفة وأبو يوسف  
ومحمد إن

أنا الذي سمعني أمي حيدرة كليث غابات كربه المنظرة

أو فيهم بالصاع كيل السندرة قال فضرب رأس مرحب فقتله

ثم كان الفتح على يديه شرح ما تقدم كل ما جاء من ذكر محبة الله تعالى لعبده فهو محمول على إرادة الله تعالى به الخير وهدايته إياه وتوفيقه له. وأما المحبة التي هي الميل إلى المحبوب فالبارئ سبحانه منزه عنها لأنَّ الحب في اللغة هو ميل القلب إلى الشخص من حبه القلب وسويدائه يقال أحب يحب إيجاباً والحب الاسم وأما محبة الرسول صلى الله عليه وسلم فتكون على من الميل اللائق بالخلق. وقد أفردتُ للمحبة جزءاً مفيداً نفعنا الله وقوله فبات الناس يدوكون أي يخوضون والدوكة الاختلاط والخوض. وقوله يبصق فقد شرحته قبل ذلك في حديث جابر وقوله فبرأ يقال برأت من المرض وبرئت منه قال ابن دريد يهمز ولا يهمز يعني أن من العرب من يسهل المهموز وثبت في الصحيح عن علي بن أبي طالب وقد أخرجه البخاري من طريق ابن عباس أن علياً خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجعه النبي توفي فيه فقال الناس يا أبا الحسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبح بحمد الله بارئاً والحديث طويل وقيم تقول برئت بالكسر وحكي برؤيا بالضم وأما من الدين فبرأ بالكسر لا غير وحمر النعم أفضلها عند العرب والنعم الإبل خاصة فإذا قيل الأنعام دخلت معها البقر والغنم وقيل هما لفظان بمعنى واحد على الجميع وقول سلمة وهو أرمد هو مرض يصيب العين سمي الرمد بفتح الراء والميم وبسكون الميم هو القتل والهلل وقول مرحب شاكى السلاح جامع لها يقال شاكى وشايك إذا جمع عليه سلاحه والشكة السلاح وسلاح شاك بالضم وفي المصنف الشاك اللباس السلاح النام الأداة والشاكى والشايك ذو الشوكة والحد في سلاحه وقوله بطل مجرب أي شجاع يقال منه بطل بضم الطاء بطلاه وبطولة إذا اشجع وأما قول علي عليه السلام أنا الذي سمعني أمي حيدرة قال الحنعمي مواسم علي في الكتب المتقدمة وقاله الفتي قلت ولا في ذلك فقد أخبر الله عز وجل في كتابه الكريم فقال: محمد رسول الله والذين معه

إلى قوله تعالى: أي صفتهم وعليّ من أكابرهٖم وكان مرحب يتكهن له الكهان أن الأسد يقتله فذكر له عليّ ذلك لهفت عضده إلهاماً من الله تعالى له وقال أكبرهم كانت أمه فاطمة بنت أسد سمته باسم أبيها أسد وكان أبو طالب علياً فلما قدم غير ذلك الاسم وسماه علياً وذكر ذلك الاسم الأوّل وكفى عنه بالأسد وقيل سمي بذلك لأنه كان ممكناً حمماً مع عظم بطن ولذلك قال السارق الذي فرّ من سجنه قاسم السجن نافع فاسم السارق يافع:

ولو أنّي مكنت هم قليلاً لجروني إلى شيخ بطين

قال الأصمعي يقال غلام جادر ومنه اشتق حديثه للأسد لفظ رقبته وقوة مساعده فكان علياً كان يلقب بهذا الاسم وهو صغير جدارته وعظم بطنه وقوله أو فيهم بالصاع كيل السندرة وهو مثل للعرب يقال جازاه علي فعله كيل الصاع بالصاع أي مثلاً بمثل وفي بعض طرق صحيح مسلم كيلكم بالسيف كيل السندرة أي أمهلكم قتلاً ذريعاً واسعاً والسندرة ككيال واتب وقيل شجرة يصنع منها مكاييل عظام وقيل السندرة العجلة أي أقاتلكم مستعجلاً وجرت الله تعالى في خيبر واصطفى رسول الله ﷺ صفية بنت حمي من بنات هرون عليه السلام بعد أن كانت صارت في سهم دحية بن خليفة الكلبي أخرجاه في الصحيحين كل واحد منهما من طرق عن أنس قال أنس أصبناها عنوة وجمع السي دحية فقال يا رسول الله ﷺ أعني جارية من السي فقال اذهب فخذ جارية فأخذ صفية بنت حمي فجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا نبي الله أعطيت دحية صفية بنت حمي سيد قريظة والنضير ما تصلح إلّا لك قال ادعوه بها قال فجاء بها فلما نظر إليها النبي ﷺ قال خذ جارية من السي غيرها واعتقها وتزوجها فقال ثابت يا أبا حمزة ما أصدقها قال نفسها اعتقها وتزوجها وفي صحيح مسلم عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال كنت أبي طلحة يوم خيبر وقدمي تمس قدم النبي ﷺ قال فأنهت حين بزغت



الشمس وقد أخرجوا مواشيهم وخرجوا بفوتهم ومكاتلهم ومروتهم فقالوا هذا محمد  
والخميس قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خربت خيبر إلا إذا نزلنا بساحة قوم فساء  
صباح المنذرین قال الله. ووقعت في بهم دحية جارية جميلة فاشترها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سبعة أؤونسٍ ثم دفعها إلى أم سليم تصنعها وتهيتها قال واحسبه قال وتعد  
في بيتها وهي صفة بنت حبي قال الفقهاء هذا خصوص رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن  
أحمد روايتان قال إذا قال اعتقت أمي وجعلت عني صداقها تحضر شاهدين صح  
النكاح وعنه لا يصح بقول أكثرهم. وحجة من أجاز ذلك هذا الحديث قال ابن  
حزم هي سنة صحيحة لكل من أراد أن يفعل مثل ذلك إلى يوم القيامة قوله بفوتهم  
فالفؤوس جمع فأس كالرؤوس جمع رأس وهو القدوم إذا كانت برأسين والمروود جمع  
والمسحاة وقال بعضهم إذا كانت الحديدة مقبلة على العامل فهي مسحاة وإن كانت  
مدبرة فهي وأيضاً الحبال قيل أنهم خرجوا بفواتهم وقفاهم وحبالم فبفداء بذلك  
عليهم وقوله تصنعها أي تنظفها وترينها كما يصنع وخبير وكانت بريف الحجاز ولما  
تم فتحها سمته زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشلم عن ملاء منهم ثبت في  
صحيح البخاري عن أبي هريرة قال لما فسحت خيبر هديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فيها  
سمٌ فقال إني سألتكم عن شيء فهل أنتم صادقيّ عنه قالوا نعم فقال لم النبي  
صلى الله عليه وسلم من أبوكم قالوا فلان قال كذبتهم بل أبوكم فلان قالوا صدقت قال فهل  
أنتم صادقيّ عن شيء إن سألتكم عنه فقالوا نعم يا أبا القاسم وإن كذبنا عرفت  
كذبنا كما عرفته في أيينا قال لهم من أهل النار قالوا أنكون فيها يسير ثم تخلفونا فيها  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخسؤوا فيها والله لا تخلفكم فيها أبداً ثم قال لهم هل أنتم صادقيّ  
عن شيء إن سألتكم عنه فقالوا نعم يا أبا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سمّاً  
قالوا نعم فقال ما حملكم على ذلك قالوا أرنا إن كنت كاذباً فسريح وإن كنت نبياً  
لم يضرك قلت وهذا أيضاً من جهلهم وقلة عقلهم فإن العصمة إنما وجبت للنبين في  
أديانهم لا في أبدانهم وقد قتلوا كزكريا ويحيى بالسيف وقتلت بنو إسرائيل منهم

كثيراً كما حكى الله تعالى عنهم وقد اختلف الناس في هذه المرأة فقيل هي زينب هذه فإن كان لم تسم في الصحيحين ثبت فيهما عن أنس أن امرأة يهودية أتت رسول الله عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجيء بها إلى رسول الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت لأقتلك قال ما كان الله يسلطك على ذلك أو قال عليّ قالوا ألا تقتلها قال لا قال فما زلت أعرفها في فوات رسول الله عليه وسلم وقلت هي جمع لوات وهي اللحم التي بأعلى الخنجر من أقصى الفم وقد قيل إنه قتلها بعد موت بشر بن البراء الذي أكل معه من الشاة ومن معجزته عليه وسلم أنه أكل السم فمات من أكله معه وهو بشر بن البراء بن معرور وعاش عليه وسلم بعد ذلك نحواً من أربعة أعوام لأن فتح خيبر كان سنة سبع ومات عليه وسلم سنة إحدى عشرة إلا أنه عليه عند موته فكان ينفث في علقته نفثاً يشبه نفث أكل الزبيب ليجمع الله له فضل الشهادة أخرج البخاري في تعليقه من حديث يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان النبي عليه وسلم يقول في مرضه مات فيه يا عائشة ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخير فهذا أوان وجدت انقطاع من ذلك السم قلت يقال سَمٌ وَسُمٌ وَسِمٌ بالضم والفتح والكسر والفتح أفصح وَسَمٌ الخياط كذلك وهو ثقب الإبرة وكل ثقب ضيق فهو سم والسَّمُومُ بالفتح شِدَّةُ الحر وقوله فهذا أوان أي حين وجدته ووقت وجدته والأوان الزمان والوقت مفتوح المهمزة وضبطنا في النون الوجهين الفتح والضم على خير المبتدأ وإعطائه حقه من الرفع والنصب على الطرف والبناء لإضافته إلى مبي وهو الفعل الماضي لأنَّ المضاف والمضاف إليه كالشيء الواحد وهو في التقدير مرفوع بخبر المبتدأ والأبهر عرق يكشف الصلب والقلب متصل به فإذا انقطع فلا حياة لصاحبه وفيها تزوج أم حبيبة بنت أبي سفيان واسمها رملة كنيت بابنتها من عبد الله بن جحش وكان هاجر بها في الهجرة الثانية إلى أرض الحبشة ثم تنصر وارتد عن الإسلام، وتوفي هناك إلى لعنة الله وثبتت أم حبيبة على دينها وهجرتها فبعث إليها برسول الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي ليخطب عليه أم حبيبة

فزوجها إياه وأصدق النجاشي عن رسول الله ﷺ أربع مئة دينار وبعث بها مع  
 شرحبيل بن حسنة وقيل وكلت خالد بن سعيد بن العاصي فزوجها ويقال قدمت إلى  
 المدينة فخطبها رسول الله ﷺ فزوجها إياه عثمان بن عفان وهذا لا يصح  
 والصحيح عند جميع أهل العلم بالسيرة منهم وموسى بن عقبة وغيرهما أنه دخل بها  
 بالمدينة عند قدومها من أرض الحبشة قبل فتح مكة وقبل إسلام أبيها وفي صحيح  
 مسلم أن أبا سفيان زوجها من رسول الله ﷺ بعد ما أسلم وهو حديث موضوع  
 دُسن في حديث مسلم له إسناد من الموضوعات على الفقات ومنها قدم جعفر بن أبي  
 طالب ذو الجناحين وأبو موسى الأشعري وقومه وفيها أسلم أبو هريرة وفيها قدم  
 حاطب بن أبي بلتعة من عند المقوقس صاحب الاسكندرية بهدية لرسول الله ﷺ  
 منها مارية القبطية وأختها سيرين و غلام محبوب اسمه مأبور وقيل ما بوا وقيل هابوا  
 وبغله عظيمة تسمى لذلك كانت شهياً و حار اسمه يعفور وقيل عُفَيْر فقيل رسول الله  
 ﷺ هديته ووهب سيرين لحسان بن ثابت فولدت له عبد الرحمن فكان يفخر  
 بذلك ويقول أنا ابن خالة إبراهيم بن رسول الله ﷺ ومارية هذه من عمل أيضاً  
 من صعيد مصر وقد أوصا رسول الله ﷺ بأهل مصر خيراً فأخرجه مسلم في  
 صحيحة عن أبي ذر أن رسول الله ﷺ قال تستفتحون مصر وهي أرض يسمى  
 فيها القيراط فاستوصوا بأهلها خيراً فإن لهم ذمة ورحماً وفي الرواية الأخرى فإذا  
 فتحتموها فأحسنوا إلى أهلها فإن لهم ذمة ورحماً أو قال ذمة وصهراً فلما بلغهم ذلك  
 قالوا لا يرعا حرمة هذا إلا نبي كريم فالنسب من هاجر وكانت بنت ملك من  
 ملوكهم فأصابها سبا وأما الصهر فإنه من مارية و المارية في اللغة بتخفيف الهاء البقرة  
 قاله أبو عمر المطرز و المارية بتشديد الهاء القطاة قال أبو عبيد في الغريب المصنف  
 يقال قطة مارية

مسلم تستفتحون مصر وهي أرض سُمي فيها القيراط وهو

والقيراط جزءٌ من أربعة وعشرين جزءاً من الدينار وضع للتقريب للقسمة لأن الأربعة والعشرين يوجد فيها أكثر الأجزاء من نصف وثلث وربع وسدس فوضعها للتقريب لمن لا يحسن عمل القرايض على وجهها وقسمتها على أهلها وأما القيراط فضل حضور الجنائز هو إشارة إلى جزء معلوم عند الله وأما ذلك فهي أول بغلة ركبت في الإسلام وكانت سريعة المشي يقال ذلك القوم وسميت بذلك لقلتها سكونها وشدة مشيها فيما حكى عنها والدلك أيضاً والقنفذ العظيم وغفير تصغير الأغفر كسويد تصغير الأسود حذف همزتها القباس أعففر وهو لونٌ أبيض تعلوه حمرة ويعفورٌ مثل أعففر كأحضر ويحضور قال الشاعرُ

عبدان شاطيء دجلة البخضور

فمن له هرقل لما رأى من ميله إلى الإسلام وكان عليه وسلم لا يقبل هدية مشرك محارب ولا يستعين به وقد رد هدية أبي براء ملاعب الأسنه وكان أهدى له فرساً وأرسل إليه إنني قد أصابني وجع أحسبه قال يقال له الذبيلة فابعث إلي بشيء أتداوى به قال فأرسل إليه رسول الله عليه وسلم بعكة عسل وأمره أن يستشفى به ورد عليه هديته وقال إنني نهيت عن زبد المشركين وقد كان عليه وسلم رد قبل ذلك هدية عياض بن حمار الجاشعي قبل أن يسلم وفيها قال إنني ينهيت عن زبد المشركين أخرجه مسلم في صحيحة وقد ذكرت من أمتع ذلك من الفقهاء ومن أجازته في كتاب خصائص رسول الله عليه وسلم قال اللؤلؤيون الزبد العطية وقد زبذته أزيدُه بكسر الباء في المستقبل فإن أطعمته الزبذ قلت زبذته أزيدُه بضمها قاله الأصمعي ثم اعتمر عليه وسلم عمرة القضية في ذي الحجة والقضية والقضاء الفصل وسميت عمرة القضاء لأن رسول الله عليه وسلم قاضى قريشاً عليها أي فاصلهم يريد أنه فاصلهم به من المصالحة ويقال لها عمرة القصاص وهو أولى بها وذلك أن قريشاً لما صدوا رسول الله عليه وسلم عن البيت الحرام في الشهر الحرام عام الحديبية وفخروا بذلك فأقصه الله تعالى فدخل

عليهم من قابل في الشهر الحرام إلى البيت الحرام فأنزل الله عزَّ وجلَّ في ذلك: قال  
مجاهد السَّنة الثامنةُ وهي سنة الفتح وفيها ماتت زينب أكبر بنات رسول الله صلى الله  
عليه وسلم  
ونزل في قبرها وفيها غزوة مؤتة في جنادى الأولى وهي من أرض البلقاء في الشام  
وهي مهموزة الواو والموتة بلا همز ضرب من الجنون والأمير عليهم زيد بن حارثة  
الكلبي ثم بعده جعفر ابن أبي طالب ثم بعده عبد الله بن رواحة فاستشهدوا رضي  
الله عنهم وأعلم جبريل النبي صلى الله  
عليه وسلم فنعاهم للناس على المنبر قبل وصول خبرهم  
وفيها بعث عمرو بن العاص إلى ذات السلاسل وفيها افتتح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مكة  
خرج من المدينة ومعه عشرة آلاف وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمة  
المدينة فسار بمن معه من المسلمين إلى مكة يصوم ويصومون حتى بلغ وهو ما بين  
عسفان وقديد أظفر وأظفروا أخرجاه في الصحيحين عن ابن عباس وفي صحيح  
مسلم قال الزهري فصيح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مكة لثلاث عشرة من رمضان وقال  
ابن اسحق فخرج النبي صلى الله  
عليه وسلم لعشرة مضين من رمضان وقول الزهري أولاً وكان  
الله تعالى قد أخفا أمر محمد صلى الله  
عليه وسلم فلم تعلم به قريش حتى نزل من الظهران ومر  
الظهران على بريد من مكة وقال ابن وضاح على أحدٍ وعشرين ميلاً وقيل ستة  
عشر ميلاً وقد كان حاطب ابن أبي بلتعة خاطب قريشاً بعلمهم بخروج رسول الله  
صلى الله  
عليه وسلم إليهم فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك ثبت في الصحيحين عن علي بن  
أبي طالب قال بعثني رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنا والزيبر والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا  
روضة خاخ فإن بها معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا تنقاد بنا خيلنا حتى أتينا إلى  
الروضة فإذا نحن فقلنا أخرجني الكتاب قالت ما معي كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب  
أو لتلقين الثياب فأخرجته من عقاصها فأتينا به النبي صلى الله  
عليه وسلم فإذا فيه من حاطب بن  
أبي بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة نخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يا حاطب ما هذا فقال يا رسول الله لا تعجل علي إني كنت  
امرءاً ملصقاً في قريش ولم أكن من أنفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابة

يحتمون بها أمواتهم وأهلهم بمكة فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن اتخذ  
فيهم يداً يحمون بها قرابتي وما فعلت كفراً ولا ارتداداً عن ديني ولا رضاً بالكفر بعد  
الإسلام فقال رسول الله ﷺ إنه قد صدقكم. فقال عمرو دعني يا رسول الله  
أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله ﷺ إنه قد شهد بدرًا وما يدريك لعل  
الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم الحديث وله طريق  
آخر موضع بقرب حمراء الأسد من المدينة لا يصح غير هذا الظعينة المرأة سميت  
بذلك لأنها يظعن بها ويرحل وقيل لا يقال ظعينة إلا للمرأة ما دامت راكبة وأصله  
الهودج الذي يكن فيها ثم سُمي النساء ظعنًا بها وكثر حتى استعمل في كل امرأة  
وحتى سُمي الجمال التي تركبُ عليه المرأة ولا يقال ذلك إلا للجمال الذي عليه  
هودج والعِصا العِصْصُ لِيُ خصلات الشعر بعضه على بعض وضفره ثم يرسل وكل  
خصلة عقيمة وزاد بعضهم وتكون رِقاقًا من كل جانب أمثال الأصابع وقيل العِصْصُ  
لِيُ الشعر على الرأس وتدخل أطرافه في أصوله اختلف العلماء في فتح مكة شرَّفها  
الله هل كان صلحاً أو عنوةً فمذهب مالك وجهور العلماء وأهل السير أنها فتحت  
عنوة وقال الشافعي رحمه الله بل هي صلح وانفرد بهذا المذهب ورؤي أيضاً عن أمد  
واخفوظ عنه الذي ناظر عليه أصحابه أنها فتحت عنوة ودليل الجماعة عليه الكتاب  
والسنة المبينة للقرآن إذ لا سبيل إلى اتباعه والتأسي به والوقوف عند أمره إلا بالخبر  
عنه قال الله العظيم ( ) والمراد بها فتح مكة يؤكد ذلك وبينه ما ثبت في الصحيحين  
عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة إن هذا البلد حرمه الله يوم  
خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة وإنه لم يَحِلَّ القتال فيه  
لأحد قبلي ولم يَحِلَّ لي الإشاعة من نهارٍ فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة لا يعضد  
شوكة ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا فقال العباس يا رسول الله  
إلا إذا ذخر فإنه لقيهم وبهوتهم

إن عبد الله بن رباح قال وفدنا إلى معاوية بن أبي سفيان وفيها أبو هريرة فكان كل رجل منا يصنع طعاماً يوماً لأصحابه فكانت نوبتي فقلت يا أبا هريرة اليوم يومي فجاءوا إلي المنزل ولم يدرك طعامنا فقلت يا أبا هريرة لو حدثتنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدرك طعامنا فقال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فجعل خالد بن الوليد على الخنبة اليمنى وجعل الزبير على الخنبة اليسرى فجعل أبا عبيدة على البياذقة وبطن الوادي فقال يا أبا هريرة ادع لي الأنصار فدعوتهم فجعلوا يهرولون فقال يا معشر الأنصار ترون أوباش قريش قالوا نعم قال انظروا إذا لقيتموهم غداً أن تحصدوهم حصداً وأجفا بيده ووضع يمينه على شماله وقال موعدكم الصفا قال فما أشرف يومئذ لهم أحدٌ إلّا أناموه قال وصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا وجاءت الأنصار فأتافوا بالصفا فجاء أبو سفيان فقال يا رسول الله أبهدت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن ألقى السلاح فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن قال أبو سفيان من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن ألقى السلاح فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن فقالت الأنصار أما الرجل فقد أخذته رافة لعشيرته ورغبة في قريته ونزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت أما الرجل فقد أخذته رافة لعشيرته ورغبة في قريته ألا فما أسمى إذاً ثلث مرات أنا محمد عبد الله ورسوله هاجرت إلى الله وإليك فإخبا محياكم والممات مما تكلم قالوا والله ما قلنا إلّا ضناً بالله رسوله قال فإن الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم المنية الكتبية وهي قطعة تسير في إحدى الجانين من العند فالخنبة اليمنى هي الميمنة والخنبة اليسرى هي الميسرة وما كان من ذلك في الوسط فهو القلب والبياذقة اسمٌ لرجاله سُموا بذلك لخفة حركتهم وسرعة تقلبهم والهرولة بين المشي والعدو والأوباش قال ابن دُرَيْد هم الأخلاط من الناس والسفلة وقال ابن مَلَيٍّ إله

يقع على الجماعات من قبائل وإن كان فيهم رؤوساً وسادة وقالوا إنما يُستعمل في موضع الدم والاحتقار وغلطوا ابن مكي وقوله أن تحصونهم حصداً أي اقتلوهم واستأصلوهم كما يُحصد الزرع يقال حصده بالسيف إذا قتله وقوله (قَفَّ قَفًّا) أي ذهب فلم يبق منه ثم وقوله وأجفا بيده ووضع يمينه على شماله وهو بالحاء المهملة أي أشار إلى استئصال القطع والمبالغة في القتل كما يفعل حاصد الزرع إذا حصده ورواه بعضهم وأكفأ بيده أي مال وقلب ومأ بمعنى واحد والضم برسول الله أي الشح به عن أن يرجع عنا إلى قومه قول أبي سفيان أيهدت خضراء قريش أي جماعتهم وأشخاصهم والعرب تكني عن الخضرة بالسواد ومنه سواد العراق أي المعمور منها بالشجر والأصمعي وغيره يقول إنما تقول العرب غضرائهم أي خيرهم وغضرائتهم والغضارة النعمة وهذا كله ظاهر في القتال ولو كانوا كلهم آمنين لم يجتأوا إلى قوله عليه وسلم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن ألقى السلاح فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن وتأويله أنه إنما أمر عليه وسلم بقتل من لم أمانه وأن المعاهدة على ذلك كانت وهذه دعوى وإضافة إلى الحديث ما ليس فيه ومن أيضاً ما يدل على ما قاله العلماء حديث أم هانئ لما أراد عليٌّ أن يقتل يوم الفتح رجلين من أحماتها وأنها أجات وأمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم جوارها و؟؟؟؟ الخرت بن هشام وعبد الله بن أبي ربيعة كلاهما من بني مخزوم وفي الموطأ أن أم هانئ قالت يا رسول الله زعم بن أمي علي أنه قاتل رجلاً أجرته فلان بن عبيدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجات يا أم هانئ وذلك مُنجزٌ وأم هانئ اسمها هند وقيل وقيل جمانة وهي شقيقة علي عليه السلام اسمه بعل من مخزوم وفيه من الفقه جواز أمان المرأة والكلام عليه فكيف يدخل مكة صلحاً ويخفي ذلك على علي حتى يحاول قتل من ذكرنا وحديث أم هانئ متفق على صحته فكيف يحتاج أحد إلى أمان أم هانئ وهو آمن بالصلح وإنما شبه على القوم لأجل أنه عليه وسلم لم يستبح غنائمها ولا قسمها بين الغانمين ولا استباح شيئاً من أموالها فلما رأوا ذلك وخروجه عن الأصل اعتقدوا أنه صلح وهذا لا تعلق



له وهم فيه لأن الغنيمة لا يملكها الغانمون بنفس القتال على قول كثير من المالين  
وللإمام أن يخرجها عن الغانمين ويمن على الأسرى بأنفسهم وحرمتهم وأموالهم وكأله  
عليه وسلم رأى من المصلحة بعد إثنانهم والاستيلاء عليهم أن يقيهم حرمة العشرة  
وحرمة البلد وما رجا من ابتلائهم وتكثر عدد المسلمين بهم فلا يرد ما قدمناه  
وتسميهم بالطلاق يوجب ذلك وقد ثبتت هذه التسمية لأهل مكة في الصحيح لمسلم  
عن أم سليم في غزوة حنين أنها اتخذت خنجراً فكان معها فراها أبو طلحة فقال يا  
رسول الله هذه أم سليم معها خنجر فقال لها رسول الله ﷺ ما هذا الخنجر قالت  
اتخذته إن دنا مني أحد من المشركين بقرت بطنه فجعل رسول الله ﷺ يضحك  
قالت يا رسول الله اقتل من بعدنا من الطلقاء انهزموا بك تعني يوم هوازن فقال  
رسول الله ﷺ يا أم سليم إن الله قد كفا وأحسن وفي الصحيحين عن أنس أن  
رسول الله ﷺ قسم في المهاجرين الطلقاء ولم يعط الأنصار شيئاً يعني يوم حنين  
الطلاق في اللغة والنحو جمع طليق وهو من أطلق من اعتقال أسيرٍ أو ثقافٍ وسُموا  
الطلاق من النبي ﷺ عليهم وحدثني الفقيه القاضي أبو عبد الله محمد بن أبي  
الطيب قرأه مني عليه قال أنبأنا أبو عبد الله أحمد بن محمد إذنا قال أنبأنا القاضي أبو  
بكر حُمام بن أحمد قال أخبرنا الفقيه أبو محمد عبد الله بن محمد اللخمي قال حدثنا  
القاضي بقرطبة أبو الجعد أسلم بن عبد العزيز قال قرأت على الربيع بن سليمان قال  
سمعت الإمام أبا عبد الله محمد بن إدريس الشافعي يقول من حفظ القرآن عظمت  
قيمته ومن حفظ الحديث قويت حجته ومن نظر في الفقه نيل قدره ومن نظر في اللغة  
والعربية والشعر رقى طبعه ومن نظر في الحساب جزل رأيه ومن لم يصن نفسه لم يصنه  
العلم وقيل له يوماً وأنا حاضرٌ كيف أصبحت فقال كيف أصبح من يطلبه أيما الله  
تعالى بالقرآن والنبي ﷺ بالسنة والحفظة بما ينطق والشيطان بالمعاصي والدهر  
بصروفه والنفس بشهواتها والعيال بالقوت وملك الموت بقبض روحه والأحاديث  
المدالة على فتح مكة عنوة كثيرة منها ما ثبت في الصحيحين عن أبي شريح عن النبي

صلی اللہ علیہ وسلم آتہ قال فی الغد من یوم الفتح إن مکة حرمتها اللہ ولم یجرمها الناس فلا تحل  
لامری یؤمن بالله الیوم الآخر أن یسفک بها دماً ولا یعضد بها شجرة فإن أحدًا لقتل  
رسول اللہ علیہ وسلم فیها فقولوا إن اللہ عزَّ وجلَّ أذن لرسوله ولم یأذن لکم فإمَّا أذن  
لی فیها ساعة من نهارٍ وقد عادت حرمتها الیوم حرمتها بالأمس فلیبغ الشاهد  
الغائب وكذلك ثبت فی الصحیحین أيضاً عن أبي هريرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم آتہ قال إن  
اللہ حبس عن مکة القتل وسلط علیها رسوله والمؤمنین وأنها لا تحل لأحدٍ من بعدي  
وإنما أحلت لی ساعةً من نهارٍ فیروی أن اللہ حبس عن مکة القبیل قیدناه فی باب  
لُقطة مکة وبالقفاف ذکره فی فی باب کتابه العلم بالوجهین و فی صحیح مسلم القبیل  
بالفاء من غیر خلاف وهذا هو الوجه وحبس القبیل مشهور وقد قال فی ناقته صلی اللہ  
علیہ وسلم حبسها حبس القبیل والخلیم من صفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی التوراة وهو صحیح  
فقد کان لقی من قومه ما لو لقی أحلم الناس بعضه لضاق صدره وصبره من ذلك ما  
فعلوا به یوم أحد حین شج وجهه وكسرت رباعيته وهشمت البیضة علی رأسه  
وقتل عمه وبقر بطنه وأکل كبده إلى غیر ذلك من التلقیب والهجو فلما کان یوم  
الفتح قال لأبي سفیان بملاطفة فی القول ویحک یا أبا سفیان ألم یان لك أن تعلم أن لا  
إله إلا اللہ فقال بأبي أنت وأمي ما أحلمك وأکرمک وأوصلک واللہ لقد ظننتُ أن لو  
کان مع اللہ غیره لقد أغنى عني ویحک یا أبا سفیان ألم یان لك أن تعلم أني رسول اللہ  
قال بأبي أنت وأمي ما أحلمک وأکرمک وأوصلک واللہ کان فی النفس منها شيءٌ  
حتى بالعباس ویحک یا أبا سفیان أسلم وأشهد أن لا إله إلا اللہ قبل أن تضرب عنقک  
والحدیث طویل وله طرق واختلاف ألفاظٍ هذا وقد کان فعل ما لم یفعله أحد جلب  
إلیه الأحزاب وقتل عمه وأصحابه ومثل بهم فسیق له أسيراً من غیر عمدٍ ولا عقدٍ  
فغفا عنه وعن زوجه هند ولما فتح اللہ تعالی علیها مکة حملته سحیته الکریمة علی  
الإعراض عن جهلهم وترك مؤاخذتهم علی ما سلف من فسخ فغلبهم وكيف یمائل  
بین من هذه حاله و بین من اختاره اللہ تعالی لرسالته وارتضاه لأمانته وفضله علی العالم

وجعله الصفوة الطاهر من ولد آدم وفيها كانت غزوة حنين وحنين الذي عرف به هذا الموضع من حنين بن بن قاله أبو عبيد البكري وكانت بعد فتح مكة بيوم وهو وادٍ قريب من الطائف بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً ويقال لها أيضاً غزوة أو سميت بالموضع الذي كانت فيه الوقعة وسأتكلم على اشتقاقه إن شاء الله حدثني الشيوخ الجلَّة نيسابور قرأه مني عليهم لجميع صحيح مسلم إلَّا أني أكلمه على مجد الدين الصفاء لشدة معرضه فأكلمته بالقراءة على الزاهد أبي الحسن وتاج الدين أبي القاسم الغزاوي بحق سماعهما له على فبه الحرم أبي عبد الله صاعدي مرة واحدة أبي القاسم مرتين قال حدثنا العدل ابو الحسين عبد الغافر بن محمد سماعاً قال حدثنا الحاكم أبو أحمد الجلودي قرأه عليه قال حدثنا أبو اسحق إبراهيم بن سفين سماعاً عليه قال سمعت الإمام الحافظ أما مسلم بن الحجاج يقول حدثنا محمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن أخبرني كثير بن عن أبيه العباس قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلقد رأيته وما معه إلَّا أنا وأبو سفیان بن الحرث بن عبد المطلب فلزمه فلم يفارقه وهو على بغلة شهباً أهدها إليه فروة بن نفاثة الجذامي فلما التقا المسلمون والكفار وليُّ المسلمون فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل الكفار وقال العباس فانا أخذ بلجام بغلته أكفها إرادة أن لا تسرع وهو لا يألوا إسراعاً نحو المشركين وأبو سفیان بن الحرث أخذ بغريزة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عباس نادي أصحاب السمرة قال وكنت رجلاً فقلت بأعلى صوتي أين أصحاب السمرة قال فوالله لكان عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها فقالوا يا لبيك يا لبيك وأقبل المسلمون فاقتتلوهم والكفار ونادت الأنصار يا معشر الأنصار قال فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمتطاول إليها فقال هذا حين حي الوطيس ثم أخذ حصيات فرمى بهن في وجوه الكفار ثم قال انهزموا ورب الكعبة قال فوالله ما هو إلَّا أن رماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بحصياته فما زلتُ أرا أحدهم قلبلاً وأمرهم مدبراً حتى هزمهم الله وكأني انظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على بغلة له مع

أصحاب الشجرة وأصحاب البيعة تحت الشجرة وكانت همرة قلت فروة بن ثفافة  
بالتون المضمومة والفاء المعجمة بثلاث الصحيح ومن وراه ابن نعامه بفتح التون  
والعين فقد أخطأ وقوله وكان رجلاً أي جهر الصوت عالي الصوت وقوله لكان  
عظفتهم أي كرتهم وإقبالهم وقوله إرادة أن لا تسرع إرادة نصب مفعول له أي  
لإرادة أن لا تسرع وقولهم يا لبيك المنادى محذوف أي يا فلان لبيك وعلى هذا قرأه  
من قرأ ألا يا اسجدوا أي يا أيها القوم اسجدوا وقوله الآن حين حيي الوطيس أي أيا  
البلاء وأصل الوطيس وَطْدٌ أخيل أخذ من الوطس وهو الكسر لأنه في الأرض قال  
أبو عبيد وطست كسرت وقيل الوطيس شدة البلاء يقال وطست الشيء وطساً إذا  
وأثرت فيه والوطيس التنور فتشبه الحطب بالنار وقيل الوطيس نقرة في حجر توقد  
حوله النار فيطبخ به اللحم وانهزم المسلمون في ذلك اليوم في سمع الأرض وبصرها  
وهو عليه وسلم قائم وجاء العدو يناديهم كما ثبت في الصحيحين عن أبي اسحق قال  
جاء رجل إلى البراء فقال أكنتم ولبيتم يوم حنين يا أبا عمارة فقال أشهد على نبي الله  
عليه وسلم ما ولّاه ولكنه انطلق أخفاء من الناس وحسر إلى هذا الخي من هوازن وهم  
قومٌ رماةٌ فرموهم من نبل كأنها رحلٌ من جرادٍ فأنكشوا فأقبل القوم إلى رسول الله  
عليه وسلم وأبو سفيان بن الحرث يقود بغلته فنزل ودعا وانتصر وهو يقول أنا النبي لا  
كذب أنا ابن عبد المطلب اللهم نزل نصرك زاد أبو حنيفة ثم صفهم قال البراء كنا  
والله إذا أحرّ البأس نتقي به وإنّ الشجاع منا الذي يحاذي به النبي عليه وسلم البراء ابن  
عزب رضي الله عنه والبراء في اللغة مهدود آخر ليلة في الشهر والبراء مقصور البراء  
والبراء هذا يمد ويقصر وعازب فاعل من عزب أي بعد والأخفاء المرعون والذين لا  
درع عليهم فالرشق الوجه من السهم إذا رمي القوم يقال رمينا رشقاً بكسر الراء  
وبالفتح مصدر ورشق بالسهم رشقاً وقوله إذا أحرّ البأس أي أشد الحرب يقال موت  
أحر أي شديداً حر أي شديدة القبا شدة الحر وقوله للنبي يحاذي به يقال حاذيت  
الرجل أحاذيه إذا مررت بجذابه وقوله عليه وسلم أنا النبي لا كذب رجز منهول ولم يمر

على لسان رسول الله ﷺ من ضروب الرجز الأضربان منهوك مشطور فالمنهوك  
أنا النبي لا كذب والمشطور هل أتت إلّا اصبع دَمَيْتِ وفي سبيل الله ما لقيت فهذا  
مشطور وهو في الصحيحين عن جندب بن عبد الله بن سفیان النجلى من رواية  
الأسود بن قيس عنه ولا يصح بوجدٍ أن رسول الله ﷺ أنشد أبياتاً تامة قط  
وقول الزهري في الصحيحين ولم يبلغنا في الأحاديث أن رسول الله ﷺ قُتل بيت  
شعر تام غير هذه الأبيات وهي التي كان يتمثل بها عند بناء مسجده وكان ينقل  
معهم اللبن في بنيانه ويقول، وينقل اللبن:

هذا الحمال لا حمال خبير      هذا أبر ربنا وأطهر

ويقول:

اللهم إن الأجر أجر الآخرة      فارحم الأنصار والمهاجرة

وهذا رجز باتفاق ليس من الشعر بل هو من السجع وقيل هو من الشعر القصير  
الفصول وقال الخليل بن أحمد أما المنهول منه والمشطور فليسا بشعر وما عدا هذين  
النوعين فهو شعر وقوله هذا الحمال أي هذا الحمل والحمول من اللبن أبر عند الله  
وأطهر أي انقا ذخوراً وأدوم منفعة لا حمال خبير من التمر والزبيب والطعام الغمول  
منها الذي يفتبط به حاملوه أو الذي كنا من قبل نحمله ونفتبط به الحمال والحمل  
واحد وقده في صحيح البخاري هذا الجمال لا جمال خبير بالجميل فالجمال الحسر  
والتجمل التزين وإظهار الزينة بالشباب والجميل الحسن الصورة قال كان أبيض أو  
أدم والصحيح الأبيض وإن لم يكن جميل الصورة والذي ثبت عن رسول الله ﷺ  
أنه كان ينشد صدر البيت ويسكت عن عجزه وينشد عجزه ويسكت عن صدره  
ففي الصحيحين عن عبد الملك بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي  
ﷺ قال أصدق كلمة تكلمت بها العرب كلمة ليبيد:

ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطل أنشد صدر البيت وعجزه

وكل تعيم لا محالة زائل وفي رواية ابن مهدي عن سفیان عنه أصدق كلمة  
قالها شاعر كلمة لبيد وكاد ابن أبي الصلت يُسلم وقالت عائشة رضي الله عنها  
كان النبي ﷺ يتمثل بآتيك بالأجناد من لم تزود وصدر البيت سبدي لك الأيام  
ما كنت جاهلاً وأنشد عليه وسلم بيتاً فخالف وزنه وهو من الأبيات التي أخرجها  
مسلم في صحيحه وتفرد بها للعباس بن داس.

انجعل نهي ونهب العبيد بين الأقرع وعينيه وإنما قال الشاعرُ بين عينيه والأقرع  
فقالوا إنما هو بين عينيه والأقرع فأعادها عليه وسلم بين الأقرع وعينه وراه بونس بن  
قال فقام أبو بكر فقبل رأسه وقال: ( ) وصدق الصديق فقد نفى الله عزَّ وجلَّ عنه  
هذا القول الصادق ألله شاعر وقيل يجوز أن يسمع الشعر فيحكيه وقيل المنفي عنه  
صنعة الشعر وقيل النفي عام في صنعته وحكايته. وقيل كان لا يُتمُّ البيت إلَّا مغبراً  
كما تقدم وقيل البيت الواحد لا يكون شعراً وقيل الرجز لا يكون شعراً وإنما هو  
كالكلام المسجع وإنما يُقال لصانعه فلان الراجز ولا يُقال الشاعر ويقال أنشد رجزاً  
ولا يُقال أنشد شعراً وأما رميه عليه وسلم للحصيات في هذا الحديث الصحيح ينقل  
العدل عن العدل ففيه معجزة عظيمة مروية من طرق صحيحة وقد رمى أيضاً يوم  
بدر الكفارَ بقبضة قبضها من البطحاء وكذلك في هذا اليوم فمألتُ عيون جميع  
العسكر قال الله العظيم ( ) أي عمَّ جميعهم ولم يكن في قبضتك إلَّا ما يبلغ بعضهم  
فألله هو الذي رما سائرهم إذ رميت أنت القليل منهم قال ثعلب معناه وما رميت  
قلوبهم بالرعب حين رميت بالحصباء ولكن الله رما وقال هبة الله الرمي أخذ وإرسال  
تبليغ وإصابة فالذي أثبت الله لنبيه هو الأخذ والإرسال والذي نفى عنه هو التبليغ  
والإصابة وأثبتهما لنفسه سبحانه وقدر رويت قصة غزاة حنين بروايات كثيرة منها ما  
حدثنا به أبو الحسن الجرجاني نيسابور قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن الفضل قال

حدثنا أبو عثمان البحري قال حدثنا زاهر بن حمد الفقيه قال حدثنا البغوي الحافظ  
حدثنا عبد الواحد بن غياث حدثنا حماد بن سلمة عن بن عطاء عن عبد الله بن يسار  
عن أبي عبد الرحمن القرشي الفهري أنه شهد حيناً ووصف الحرب يومئذ وفي  
حديث قولاً للمسلمون يومئذ مدبرين كما قال أصدق القائلين رسول الله ﷺ  
يقول يا عباد الله أنا عبد الله ورسوله ثم قال يا معشر المهاجرين أنا عبد الله ورسوله  
عن فأخذ كفاً من ترابٍ قال أبو عبد الرحمن فحدثني من كان أقرب إليه مني أنه  
ضرب بها وجوههم وقال شامت الوجوه فهزمهم الله قال يعلى فحدثني أبناؤهم عن  
آبائهم قال فما بقي منهم أحدٌ إلا امتلأت عيناه وفوه تراباً قال ومعنا صلصلة بين  
السماء والأرض كإمرار الحديد على الطست الجديد أبو عبد الرحمن اسمه عبد محمد  
بن عمر وابن مسعود ويقال اسمه يزيد بن أنيس وقيل اسمه بن ثعلبة وكان علي بغلته  
الشهفاء بلا وقد خرج الزهري في بيرة وهي أول سير في الإسلام وغيره من أهل  
السير ما كان في هذه الغزاة من المعجزات وقال بن مطعم رأيت مثل النجاد يعني  
النساء من النمل مبعوثاً يعني رآه ينزل من السماء قال فلم أشك أنها الملائكة وذكر  
ابن اسحق في سيرته وذكر قول الآخر رأيت رجالاً بيضاً على خيلٍ وكانت الملائكة  
فأراهم الله للهوازين على صور الخيل والرجال ترهيباً للعدو ورأما حبير بن مطعم  
القرشي على صور النمل المبعوث اسعاراً بكثرة عددها إذ النمل لا يستطيع عددها مع  
أن النملة يضرب بها المثل في القوة فيقال أقوى من النملة لأنها تحمل ما هو أكبر من  
حجمها بأضعاف وقد الله تعالى أمة من الأمم وهي جرهم وحدث حماد بن سلمة  
الني رويناه آنفاً ففي صحيح مسلم وأفراده عن إياس بن سلمة بن الأكوع قال  
حدثني أبي عن غزونا مع رسول الله ﷺ حيناً فلما واجهنا العدو تقدمت فاعلوا  
أبنيّة فاستقبلني رجل من العدو فأرميه بسهم فتوارا عني فما دريت ما صنع ونظرت  
إلى القوم فإذا بهم قد طلّوا من أخرى فالتقوا هم وأصحاب النبي ﷺ فولّي  
صحابة النبي ﷺ وأرجع وعلي بردتان أنا بإحدهما مرتدٍ بالأخرى فاستطلق

فجمعتهما جمعاً ومررت على رسول الله ﷺ على بقلته الشهباء فقال رسول الله ﷺ لقد رأى ابن الأكوع فرعا فلما غشوا رسول الله ﷺ نزل عن البغلة ثم قبض قبضةً من تراب من الأرض ثم استقبل به وجوههم فقال شامت الوجوه فما خلق الله منهم إنساناً إلّا ملاً عينيه تراباً بتلك القبضة فولوا مدبرين الله وقسم رسول الله ﷺ بين المسلمين المستقبل من شامت تشاه لأن وزنه فعل ومعنى شامت الوجوه فتحت تقال رجل أشوه وامرأة شوهاء والشوهاء أيضاً في غير هذا الحسنة وهو من الأضداد والشوهاء أيضاً التي تصيب بعينها وأيضاً الواسعة الفم وأيضاً الصغيرة الفم وفي هذا الحديث أن البغلة ضجت به إلى الأرض حين أخذ الحفنة ثم قامت به قاله الثقة العدل النضر بن ثييد وفسر فضجت أي ضربت بنفسها إلى الأرض والصلقت بطنها بالتراب ومنه الحِضاج بكسر الحاء قد أسند إلى شيء وأمهل إليه ومنه قيل للحرذون حِضاج فجاء من هذا أن النبي لا يلقى به الإنهزام لأنه من كيد الشيطان ومن تخيله أن الأجل تستأخر به وليس الآجال بالاحتيال والقدر نافذ على كل حال ومن نسب إلى النبي ﷺ الهزم وهو جاهل بنقيضه الانهزام فإنه يزجر عن ذلك ولو أدب عليه لكان أهلاً لذلك لإقدامه على الكلام في مثل هذا بغير علم هذا إن كان حاكياً أو ظاناً أن النبي ﷺ داخل في حلم الأمة في إباحة الفرار من أزيد من الضعف في العدد أو في القوة على القولين في ذلك وهذا إذا كان مبرأ من التقص البتة وأما إذا كان عارفاً بعيب الإنهزام ونقيضته فإنه إن قصد بذلك نقص النبي ﷺ فحكمه القتل وإن كان إلماً نسب ذلك إليه في أكثر من الضعف قياساً على حكم الأمة وأراد أن يقيم له عذراً في ذلك وبحسب سوء هذا القاتل وفساد تصوره فهذا من قطعيات الدين التي لا يسوغ فيها الاجتهاد الذي يخالف بعضه بعضاً كما في الفروع بل الحق ههنا في واحد ومخالفة عن حق ديني يجب اعتقاده فإن تاب وإلّا قتل إذ إبايته تستعمل الانتقاص من حيث سوى النبي ﷺ في هذا المعنى مع أمته وفضله عليهم يوجب أن لا يدخل في هذا الحكم معهم فكما



المتعمد الانتقاص من أول يقتل من عند ما يستتاب إذ هو في هذه الحال كالمبتدئ  
بالتقص فليفهم هذا قال القاضي وإنما لم يكن هذا كالصيام وغيره من العبادات التي  
سوى فيها النبي صلی الله علیه وسلم مع الأمة ثم تطوع هو بالزيادة كالوصول في الصيام وما أشبه  
ذلك مما الذمة نفسه من الزيادات في العبادات من أجل أن ذلك العبادات بن محطوب  
وذلك المعنى الآخر نقص محسوب فافرقا من ههنا عند من يفهم ذلك والفرق أيضاً بين  
أن يجبر المخبر عن النبي صلی الله علیه وسلم بأنه جرح وأودى وأن يخبر عنه بأنه انهزم أن الأخيار  
عن الأذى نقصه المؤذي لا على المؤذي فصار المخبر لمن آذى النبي صلی الله علیه وسلم لا له  
والمخبر عنه بالانهزام منتقص له من حيث أن الإنهزام فعله كما الأذى فعلى المؤذي  
فالعلم هذا كله وخذه بفهم وجودة تصور فإن قيل أليس قد تغيب النبي صلی الله علیه وسلم في  
الغار يوم أحد فأين هذا مما ذكرتم. قلنا أما التغيب في الغار فإنه لم يكن أذن له في  
القتال بعد وأما المظاهرة بين درعين فليس هذا من هذا الباب ولكنه باب آخر إذ  
الإنهزام لا الأجل والاستظهار بالسلاح إنما هو من باب الاستعداد والإقدام وذلك  
أن المنتهزم قد خرج عن المبالغ في الاستعداد إنما فقد بان الفرق بينهما في الصحيحين  
من قول أبي سفيان بن حرب ابن أمية هرقل ملك الروم الحرب بيننا وبينه سجال أي  
مرة على هؤلاء ومرة على هؤلاء من مساجلة المستقين على بالدلاء فترجم البخاري  
في صحيحه في كتاب الجهاد في باب دعاء النبي صلی الله علیه وسلم والنبوة وألا يتخذ بعضهم  
بعضاً أرباباً من الله فقال فيه من رواية صالح بن عن الزهري هل قاتلتموه وقاتلكم  
فرعمت أن قد فعل وأن حربيه وحربكم تكون ولا عليكم المرة وتداولون عليه الأخرى  
وكذلك المرسل ثم تكون لما الطافية وقع أيضاً في غير كتاب الجهاد وكلامه قل هو  
مأخوذ منتزع مما وقع في كتبهم مع أن العادة جارية به ومشاهدة فيه وفي الكتاب  
العزیز ضمان العاقبة للمتقين في الدنيا والدين لما في الدنيا ففي قوله تعالى محضراً عن  
موسى على نبينا وعليه السلام ( ) فهذا في الدنيا وأما في الدين فقوله الدار الآخرة  
فجعلها للذين لا يريدون ( ) العاقبة لمن ليس من المتقين فأجرى أن تكون للأنبياء

المرسلين وأما الابتلاء للمرسل من قبل ذلك فلا جزاء الله تعالى العادة في الدنيا بمقاساة البلوى فلا تكون في المساعي لخبج إلا من بعد جهد وكدح ولا يكون وفد مجمع إلا بشمل مدد ولا نوم مسكن إلا بنوم مشرد ولا بد دون العسل من النحل اللواسع وكرذون والأمل من العوائق والموانع ومن بلغ أدى أمد أو نال وطرفه لم تجرع قبله من صاب أو صبر هذا في المحاولات والمداولات التي تخصص بكل إنسان في نفسه وأما في تمهيد أمر دين أو دنيا يراد به الصلاح العام للناس فهناك اشتدت اخنة وعظمت والأنبياء صلوات الله عليهم أشد الناس بلوى في هذا أراد الله تعالى إخراج الأمور عن العادات لأجأ الناس كلهم إلى اتباعهم ولقدف في قلوبهم الإيمان بهم قال الله تعالى ( ) حكمة منه بالغة لا إله إلا هو الحكيم الخبير ليكون فريق في الجنة وفريق في السعير وأم ما كان في حرب النبي ﷺ من ذلك السجال ففيه إشكال أما مساجلة الإصابة فقد كانت بين النبي ﷺ وبين الكفار كما كانت بين أصحابه وبينهم على ما ثبت في صحيح الآثار ومنها في صحيح مسلم عن أنس أن رسول الله ﷺ كسرت ربايته يوم أحد وشج في رأسه فجعل الدم عنه ويقول كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وكسروا ربايته وعنهم فأنزل الله عز وجل ليس كل من الأمر وقد أخرجنا في الصحيحين حديث سهل بن سعد الساعدي وما يشبه ذلك وأما المساجلة في الهزيمة فإنما كانت بين أصحاب النبي ﷺ وبين الكفار وأما هو عليه ﷺ فلم يهزم قط ألا ترى إلى حديث البراء بن عازب الثابت في الصحيحين أن رجلاً قال له أكثم قسيم يوم حنين يا أبا عمارة فقال أشهد على نبي الله ﷺ ما ولى وقد أوردناه بكماله مع غيره آنفاً وكذلك قال علي في الصحيح كذا إذا اشتد البأس وأحمر الخدق نتقي برسول الله ﷺ العدو فلم يكن أحد منا أقرب إلى العدو منه يعني أنه كان تتقدم رسول الله ﷺ لشجاعته وأقدامه فيصرون كأنهم متقون به أو كشيء يتقى به وتتحصن به لا أنهم كانوا يتعمدون ذلك بل كانوا يقرون أنفسهم جهدهم ومثل هذا الكلام عن البراء في الصحيحين وقد تقدم وثبت في

الصحيحين عن أنس أن رسول الله ﷺ كان أشجع الناس ولقد فزع أهل المدينة ليلة سمعوا صوتاً فانطلق الناس قبل الصوت فتلقاهم النبي ﷺ راجعاً قد سبقهم إلى الصوت واستبرأ الخبر على فرس لا في طلحة عري يقال مندوب عليه سرج وقد تقلد سيفه فقال لم راعوا لم تراعوا ثم قال وحدثه مجزاً يعني الفرس وكان بطيناً فما سبق بعد ذلك اليوم وفي الصحيح أيضاً فان بعد ذلك لا يجارى. قلت وهذا من بركة ركوبه إياه ﷺ يقال في اللغة فرس نحر إذا كان جواداً كثير العدو وفرس سكب وفيض وجمعه أختان وعمر وفي هذا الحديث الصحيح من الفقه أن الشجاعة من أكرم الأخلاق في الرجال وأحمد شيمهم ودليل ذلك قوله ﷺ ثم لا تجدون ولا كذاباً ولا جباناً أخرجه البخاري في صحيحه وتروجم عليه في صحيحه باب الشجاعة في الحرب والجبن إذ كانت الشجاعة من صفة رسول الله ﷺ وكان الله عز وجل قد خصه من جميع الأخلاق بأرفعها وأكرمها والجبان الخائف على نفسه من الموت أو ما يعزبه وهو ضد الشجاع وفيه من الفقه أن الرجل وإن كان رئيساً قد يشجع في بعض الأوقات إذا وجد من نفسه قوة وإن كان الأئزم له إذا كان رئيساً أن يحوط أمر المسلمين بحيطة نفسه لكن النبي ﷺ لما استولى الزع على الناس إذ فزع أهل المدينة علم أنه لن يكاد بما أخبره الله تعالى به وأنه لا بد أن تم أمره حتى تمر المرأة من الحيرة إلى مكة بغير خفير لا تخاف إلا الله فلذلك أمن فزعهم باستبراء الصحة وفيه انجاز في الكلام لقوله في الفرس أنه البحر وفيه تقلد السيف لا احترامه وقال عمران بن حصين ما لقي رسول الله ﷺ لبيته إلا كان أول من يضرب قلت كان ﷺ أشد الناس جرأة وأكملهم شجاعة لا يملأ الرعب له صدرأ ولا يستطير له قلباً ولم يحفظ له قط أنه كع عن عدوه ولا ولى في موقف ولو فعل ذلك لأنزل الله تعالى صدره فيما فعل ولو كان أيضاً من ذلك شيء لو رد به الأثرود واستفاض به الخبر ولو سزه وثبه لأشاد به عدوه ولم نسمع قط شجاع ولا علمانه إلا وقد حاص حصية وفرّ فورة وانحاز مرة بعد مرة هذا عتية بن الحرث بن شهاب الذي كان يسمى صهاد

الفوارس وسم الفرسان قد فرّ عن ابنه يوم ثبرة وهذا عامر بن الطفيل فرّ عن أخيه الحكم يوم الرقم يتأجج وهو واد ينصب من مطلع الشمس قريب من وادي القرى الحكم نفسه خوف المثلة وهذا بسطام بن قيس فرّ عن قومه يوم العظالي وإنما اختصنا هؤلاء الثلاثة بالذكر لأنّ أبا عبيدة زعم أن العكاظيين اتفقا على أنّهم أشجع العرب وفي هذه السفارة غزا الطائف وحاصر أهلها ورماهم بالمنجنيق وهو أول من رمى به في الإسلام ورجع عنها دون فتح الهاء وفي هذه السنة ولد إبراهيم بن رسول الله ﷺ من مارية القبطية وفيها أسلم عكرمة بن أبي جهل وفيها غلا السمر فقالوا سمر لنا فقال إن الله هو الخالق القابض الباسط الرزاق المسعر واني لأرجو أن ألقى الله عزّ وجلّ لا يطلبني أحد بمظلمة ظلمتها إياه في دم ولا مال وهذا حديث صحيح حكم به الترمذي ومالك التميمي وكذلك شيخه ربيعة والعلماء على غير ذلك، وفيها أجنب عمرو بن العاصي فصلى بأصحابه وهو جنب لأنّه كان لا يعرف التيمم وفيها قتل محلم بن حشان عامر بن الأضبط بأنزل الله ( ) الآية السنّة التاسعة سنة براءة فيها غزا ﷺ تبوك وهي من أدنى أرض الشام وهي غزوة العسرة وسميت غزوة العسرة لمشقة السفر فيه وعسرتة على الناس لأنها كانت زمن الحر ووقت طيب الثمار ومفارقة الظلال وكانت في مفاوز صعبة وشقة بعيدة وعدو كثير وهم جميع النصارى وظهر لرسول الله ﷺ في طريقها معجزات جمة منها أنّه قال لهم ستهبُ عليكم الليلة ريح شديدة فلا يقم فيها أحد فمن كان له بعير فليشد عقله فهبت ريح شديدة فقام رجل حملته الريح حتّى ألقته بجبل ثبت هذا في الصحيحين عن أبي حميد عبد الرحمن بن سعد بن النذر الساعدي وهو ممن شهدها ولما وصل تبوك والعين التي فيها من ماء والبصر الرشح يقال منه بضّ وضبّ وبُردى تبص بالصاد المهملة من البصيص وهو البريق ولعان خروج الماء القليل فغسل رسول الله ﷺ فيها وجهه ويديه ثم أعاده فيها فحرب العين بماء كثير فاستقا الناس وردوا كلهم وشربت خيلهم وجاهلهم وهم سبعون ألفا ثم جرت العين بماء كثير

حدثنا جماعة من شيوخنا رحمهم الله منهم الحافظ أبو طلحة السلفي في كتابه إلى قال  
قرأت على أبي محمد السراج أخبركم عبيد الله بن عمر بن أحمد بن شاهين قال  
حدثنا أبي قال حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني حدثنا الحسن علي بن وقال  
سمعت أبا زرعة الرازي وسئل عن عدّة من روا عن النبي صلّى الله عليه وسلّم فقال ومن يضبط  
هذا أشهد مع النبي صلّى الله عليه وسلّم حجة الوداع أربعون ألفاً وشهد معه تبوك سبعون ألفاً  
قلت أبو زرعة هذا هو عبيد الله بن عبد الكريم القرشي الرازي قال فيه أحمد بن  
محمد بن حنبل أنّه قد حفظ ستمئة ألف وقال الواقدي شهد تبوك ثلاثون ألفاً  
والواقدي كذاب وتبوك هذه من أدنى أرض الشام قبل سميت بذلك لأنّ النبي  
صلّى الله عليه وسلّم وجدهم بقدرح أي يحركونه بإدخال القدح فيه فقال ما زلتما تبوكانها منذ  
اليوم فسميت بذلك يقال بآل الحمار أناة إذا خالطها بالنز وقلت كذا حكى ابن  
قتيبة وغيره وهو باطل بن كانت تسميتها قبل ذلك ثبت في الموطأ وصحيح مسلم  
عن معاذ بن جبل أنهم خرجوا مع رسول الله صلّى الله عليه وسلّم عام تبوك فكان رسول الله  
صلّى الله عليه وسلّم يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال فأخّر الصلاة يوماً ثم خرج  
فصلى الظهر والعصر جميعاً ثم دخل ثم خرج فصلى المغرب والعشاء جميعاً ثم قال  
إنكم ستأتون غداً إن شاء الله عين تبوك إنكم لن تأتوها حتّى يضحى النهار فمن  
جاءها فلا يمس من مائها شيئاً حتّى آتي فجنناها وقد سبقنا إليها رجلان والعين تبص  
شيء من ماء فسأطما رسول الله صلّى الله عليه وسلّم هل مستما من مائها شيئاً فقالوا نعم  
فسيهما رسول الله صلّى الله عليه وسلّم وقال لهم ما شاء الله يقول ثم غرفوا بأيديهم من العين  
قليلاً قليلاً حتّى اجتمع في شيء ثم غسل رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فيه وجهه ويديه ثم  
أعادها فيها فجرت العين بماء كثير فاستقى الناس ثم قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يوشك يا  
معاذ إن طالت بك حياة أن ترى ماءها هنا قد ملئ خبائناً فعاش معاذ حتّى أفتتحت  
الشام وعمرت بالإسلام وكان أحد الأمراء بها وكثرت بتبوك البساتين كما قال سيد  
المرسلين وقوله يوشك يا معاذ أن يقرب يقال أو شك بفتح الهمزة في الماضي يوشك

بكسر الشين والوشيك السريع ووشكان ما كان هذا في معنى عجلان أوشك وشاكاً  
إذا أسرع السير وجنان وجنات جمع جنة والعامّة يحسبونه واحداً ويجمعونه أجنة بفتح  
الجيم وهو لحن قبيح تفرد به أهل بآخر المغرب

نقص ص ٣٨٩ من المخطوط

واحتجا بأنّ النبي صلّى الله عليه وسلّم أفرد الحج وهو حديث صحيح وقال أبو حنيفة القرآن  
فضل واحتج بحديث صحيح أيضاً وقال أحمد بن حنبل التمتع أفضل من الأفراد  
والقرآن، واحتج بحديث صحيح وبه أخذت الشيعة وقد جمعت أقاويلهم في جزء مفرد  
مفيد وبنيت نفعنا الله وقد كان صلّى الله عليه وسلّم حج قبل النبوة وبعدها حجّات لا يعرف  
عددتها وفي الصحيحين عن أنس أنّه اعتمر أربع عمر وقد اختلفوا في عدد غزواته  
وسراياه فقيل سبع وعشرون غزوة وست وخمسون سرية قاتل من غزواته في تسع  
بدر وأحد والندق وقريظة وخيبر والفتح وحنين والطائف وقد رُوِيَ أنّه قاتل في بني  
النضير وفي غزاة الوادي القرى منصرفاً من خيبر وقاتل في الغابة وفي هذا كله  
اختلاف كثير وفي الصحيحين عن زيد بن أرقم قال غزوت مع رسول الله صلّى الله عليه وسلّم  
سبع شرة غزوة وسبقي بغزاتين ومن كان يقف على رأسه بالسيف صلّى الله عليه وسلّم المغيرة بن  
شعبة الثقفي وكان قيس بن سعد بن عبادة سيد الخزرج من رسول الله صلّى الله عليه وسلّم بمنزلة  
صاحب الشرطة من الأمير ومن كان يضرب أعناق الكفار بين يديه الكريمتين علي  
والزبير والمقداد محمد بن مسلمة وعاصم بن أبي الأقلح وفي هذه السنة مات إبراهيم  
بن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم وهو ابن ثمانية عشر شهراً وقيل ابن عام وعشرة أشهر وثمانية  
أيام وقد اختلفوا في الصلاة عليه فردت عائشة أنّه لم يصل عليه ورؤى غيرها أنّه  
صلّى عليه ولا وجه لحديث ترك الصلاة عليه وللكلام على هذا موضع غير هذا وفي  
الصحيحين غير ثابت عن أنس قال دخلنا مع رسول الله صلّى الله عليه وسلّم على أبي سيف القين  
وكان طيراً لإبراهيم فأخذ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم إبراهيم فقبله وشّمه ثم دخلنا عليه بعد

ذلك وإبراهيم يجود بنفسه فجعلت عنها رسول الله صلی الله علیه وسلم تذرفان فقال عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله قال يا ابن عوف إنها رحمة ثم أتبعها أخرى فقال إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضي ربنا وإنا بك يا إبراهيم نخزونون هذا لفظ صحيح البخاري ولفظ صحيح مسلم ولد في الليلة غلام فسميته باسم أبي إبراهيم ثم دفعه إلى أم سيف امرأة قين يقال له أبو سيف فانطلق يأتيه فأتبعه فأنهيت إلى أبي سيف وهو ينفخ بكبيرة وقد امتلأ البيت دخاناً فأسرعت المشي بين يدي رسول الله صلی الله علیه وسلم فقل يا أبا سيف أمسك جبار رسول الله صلی الله علیه وسلم فدعا النبي صلی الله علیه وسلم بالصبي فضمه إليه وقال ما شاء الله أن يقول فقال أنس لقد رأيتته وهو بنفسه بين يدي رسول الله صلی الله علیه وسلم فدمعت عنها رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضي ربنا والله يا إبراهيم إنا بك نخزونون القين الحداد وجمعه قيون وقوله أي يسوق للموت وذرفت العين تذرف إذا انصب دمعها ذرفاً وذرفاناً وذروفاً وقيل الذروف دمع بغير بكاء وهذا الحديث الصحيح يرويه وفيه من الفقه إباحة البكاء على الميت وإنما حرم الصراخ والنوح وفيها أسلم جرير بن عبد الله وفي هذه السنة أنزل الله تعالى إذا جاء نصر الله والفتح ولما رجع من حجته وقد حلق شعره وأعطى نصفه أبا طلحة وأمر بالنصف الثاني فقسم بين المسلمين وأقام بالمدينة بقية ذي الحجة تمام سنة عشر واحرم وصفر وقبضه الله تعالى في شهر ربيع الأول كما حققنا في آخر الكتاب سنة إحدى عشرة فكان مقامه بالمدينة عشر سنين كوامل سنة إحدى عشرة قبض سيد وولد آدم محمد صلی الله علیه وسلم يوم الإثنين بإجماع أهل الصحيح وقال أهل السير في مثل الوقت الذي دخل فيه المدينة شرفها الله وذلك حين ارتفع الضحى كادت الشمس تعدل قلت رويانا في الصحيحين عن عقيل بن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أن المسلمين في صلاة الفجر من يوم الإثنين وأبو بكر يصلي بهم لم يفجأهم إلا رسول الله صلی الله علیه وسلم قد كشف ستر حجرة عائشة فنظر إليهم وثم صوفو في الصلاة فبسم بضحك أبو بكر على عقبيه ليصل الصف وظن

أن رسول الله ﷺ يريد أن يخرج إلى الصلاة قال أنس المسلمون أن يفتنوا في صلاتهم فرحاً برسول الله ﷺ فأشار إليهم رسول الله ﷺ بيده أن أمّوا صلاتكم ثم دخل الحجرة وأرخى الستر منه وبينهم قال أنس فتوفي رسول الله ﷺ في ذلك اليوم حدثني به الشيخ الفاضل أبو مجاهد بن محمد عن مرة قال حدثني شيخ القراءة بالمرية أبو الحسن عبد العزيز بن عب الملك بن شفيع قال حدثنا أبو عمر يوسف بن عبد الله قال قرأت على الحافظ أبي القاسم خلف بن القاسم أن أبا بكر محمد بن أحمد المسور حدثهم قال حدثنا أبو القاسم عبد الرحمن بن معاوية العتيبي قال حدثنا يحيى بن كثير قال حدثني الليث بن سعد عن عقيل قد أخرجه مسلم في صحيحه فقال حدثني عمرو الناقد وحسين الخلواني عبد بن حميد قال عبد أخبرني وقال الآخران حدثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد قال حدثني أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أن أبا بكر كان يصلي لهم في وجع رسول الله ﷺ الذي توفي فيه حتى إذا كان يوم الاثنين وهم صفوف في الصلاة كشف رسول الله ﷺ ستر الحجرة فنظر إليها وهو قائم كان وجهه ورقة مصحف ثم تبسم رسول الله ﷺ قال ونحن في الصلاة من فرح بخروج رسول الله ﷺ ونكص أبو بكر على عقبه ليصل الصف وظن أن رسول الله ﷺ خارج إلى الصلاة فأشار إليهم رسول الله ﷺ بيده أن أمّوا صلاتكم قال ثم دخل رسول الله ﷺ فأرخى الستر قال فتوفي رسول الله ﷺ من يومه ذلك وقد أخرجه من طرق فثبت بذلك أنه توفي ﷺ يوم الاثنين واختلفوا في الشهر وما مضى منه فخرج الحافظ أبو بكر البزار في مسنده من حديث ابن مسعود أن رسول الله ﷺ توفي في إحدى وعشرين من رمضان وعيسى كذلك ويوشع كذلك وهو حديث قد أبطله البزار في كتاب علل الآثار والصحاح أنه توفي ﷺ في شهر ربيع الأول واختلفوا في ما مضى منه فقال ابن اسحق توفي لاثنتي عشرة ليلة خلت منه وذكر القاضي أبو بكر أحمد بن كامل بن شجرة في ما حدثنا غير واحد من طريق الحاكم



عنه في كتاب البرهان من تأليفه أن رسول الله صلی الله علیه وسلم مرض ثلاثين وعشرين ليلة من صفر ابتداء وجهه عند ولادة فقال لها ریحانة كانت من سبي اليهود وكان أول يوم مرض فيه يوم السبت وكانت وفاته في اليوم العاشر من الاثني عشر من شهر ربيع الأول لتمام عشر سنين من مقدمه المدينة وقيل كانت عكته اثني عشرة وقيل ثلث عشرة يوماً وقيل أربعة عشر يوماً ابتداء صداع وتماذى به وفي الصحيحين عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلی الله علیه وسلم كان يسأل في مرضه الذي مات فيه يقول: أين أنا غدأ أين أنا غدأ يريد يوم عائشة فأذن له أزواجه يكون حيث شاء فكان في بيت عائشة حتى مات عندها قالت عائشة فمات في اليوم النبي كان يدور علي فيه في بقي فقبضه الله وأن رأسه بين نخري وسحري وخالط ريقه ريقی، دخل عبد الرحمن بن أبي بكر ومعه سواك يستن به فنظر إليه رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت له أعطني هذا السواك يا عبد الرحمن فأعطانيه فقضمته ثم مضغته فأعطيته رسول الله صلی الله علیه وسلم فاستن به وهو مستند إلى صدري لفظ حديث البخاري وهو أكملها وفي حديث أبي أمامة ومحمد بن حرب أن كان ليتفقد في مرضه يقول أين أنا اليوم أين أنا غدأ ليوم عائشة فلما كان يومي قبضه الله بين نخري وسحري وفي حديث محمد بن حرب ودفن في بقي وأخرج البخاري من حديث عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت دخل عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق علي النبي صلی الله علیه وسلم وأنا مسندته إلى صدري ومع عبد الرحمن سواك رطب يستن رسول الله صلی الله علیه وسلم بصره فأخذت السواك فقضمته وطيبته ثم دفعته إلى النبي صلی الله علیه وسلم فاستن به فما رأيت رسول الله صلی الله علیه وسلم استن استنأناً أحسن منه فما عدا أو فرغ رسول الله صلی الله علیه وسلم رفع يده أو اصبعه ثم قال في الرفيق الأعلى ثلثاً ثم قضى وكانت تقول ما بين حافتي وذائفتي في رواية ابن عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت مات النبي صلی الله علیه وسلم وإنه لبين حافتي وذائفتي فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبي صلی الله علیه وسلم وله طرق في الصحيحين فأخرج البخاري من حديث عمرو وذوران مولى

عائشة أن عائشة كانت تقول أن من نعم الله علي أن رسول الله ﷺ توفي في بيتي ويومي وبين سحري ونحري فإن الله جمع بين ربي وربقه عند موته دخل علي عبد الرحمن ويده سواك وأنا مسندة رسول الله ﷺ فرأيتُه ينظر إليهِ وعرفت أنه يحب السواك فقل آخذه لك فأشار برأسه أن نعم فناولته فاشد عليه فقلت آليه لك فأشار براسه نعم فليته فناولته بأمره وبين يديه ركوة أو علية مثل الراوي فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه ويقول لا إله إلا الله إن للموت سرقات ثم نصب يده فجعل يقول في الرفيق الأعلى حتى قبض فمالت يده وأخرجاه في الصحيحين أيضاً من حديث ابن شهاب عن سعيد بن المسبت وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يقول هو صحيح أنه لن يقبض بي حتى يرى مقعده من الجنة ثم يجير قالت عائشة فلما نزل به ورأسه علي فخذي غشي عليه ثم أفاق فأشخص بصره إلى السقف ثم قال اللهم الرفيق الأعلى قلت إذاً لا يختارنا قالت وعرفنا أنه الحديث الذي كان يحدثنا به وهو صحيح في قوله أنه لم يقبض بي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يجير قالت عائشة وكانت تلك آخر كلمة تكلم بها النبي ﷺ قوله اللهم الرفيق الأعلى وله طرق من اللغة قوله أن للموت لسكرات جمع سكرة وهي غلبة الكرب على العقل واختلاطه لشدة وقولها وبين يديه ركوة أو علية فاركوة هي شبه من آدم وتفتح الرء وتضم وتكسر والعلبة فيها زحام فقيل العلبة القدح الضخم من جلود الإبل يجلب فيه وقيل أسفله وأعلاه خشب مدور مثل إطار الغربال وهو الدائر به وقيل هو من خشب كله وقيل هو عسّ يجلب فيه والعس القدح الضخم وقيل جفنة يجلب فيها وقوله كان وجهه ورقة مصحف يريد في حسنه ووضائه كما قال في الحديث الآخر كأنه مذهبه وقيل هي إشارة إلى بياضه الممتزج بصفرة كلون الدرّة وقوله فنكص أبو بكر علي عقبه أي رجع إلى ورائه قولها رضي الله عنها ما بين نحري وسحري في الرواية الأولى والنحر مجتمع الرائي علي الصدر والسحر تقال بضم السين وفتحها

وقاله بعضم شجري بالثين المعجمة والجيم ومعناه بين شبيك يدي وصدري وقولها  
بين خانقتي وذانقتي الجافنة الحاقنة ما سفل من البطن والذاقنة ما علاه وقيل الحاقنة ما  
بين الذوقتين من الصدر وحبلي العنق وقال أبو عبيد الخوازم ما تحقن من الطعام في  
بطنه والذواقن أسفل ذلك وقيل الذاقنة ثغرة الذقن وقيل طرف الخلقوم وقولها بين  
ريقي وريقي أي بصائي وبصاقه وقولها وأيده بصره صلى الله عليه وسلم أي أمده قاله الإمام أبو  
اسحق وقال ابن قتيبة معنى وقيل طول وقولها فأشخص بصره يقال أشخص بصره  
مدة ولم يطرق قال أبو زيد شخص البصر شخص بالفتح فيها شخصاً ولا أعرف  
الكسر وإنما الكسر إذا عظم شخصه وقولها فقصمته تعني السواك أي شقفته بأسنانها  
وترجم عليه البخاري في باب من تسوك سواك غيره وفي رواية فقصمته أي قطعت  
رأسه والقصم العض قطعت منه الموضع الذي استاك به عبد الرحمن بن أبي بكر  
والاستنان الاستيائك وهو ذلك الأسنان وحكها بما يملوها ومنه في الصحيحين وسمعا  
استان عائشة ومنه من الفقه للقاء الله عز وجل وقوله الرفيق الأعلى أي اجعلني  
وأخفني بالرفيق الأعلى وهم الأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون المذكورون في  
قوله جل وعلا ( ) وهو يقع على الجمع والواحد وقيل أراد رفق الرفيق وقيل أراد  
مرتفق الجنة وقال الداودي مواسم لكل سماء وقال الأعلى لأن الجنة فوق ذلك وأهل  
اللغة ينكرون وقوله ويقولون أنه الرقيق باتقان والرقيق من أسماء السماء وقال  
الجوهري الرفيق أعلى الجنة فصل ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن العدل في القسمة بين  
النساء غير واجب عليه قال الله العظيم ( ) فأباح الله تعالى له أن ينزل التسوية  
والقسمة بين أزواجه حتى آله يؤخر من تشاء منهم عن وقت نوبتها ويضم من تشاء  
في غير نوبتها ويكون الأمر في ذلك إليه يفعل فيه ما يشاء قالت له عائشة رضي الله  
عنها عند نزول هذه الآية ما أرى ربك إلا يسارع لك في هواك وهذا من خصائصه  
ومن ابتغيت طلبت وأردت إصابتها ممن عزلت هجرت وأخرت نوبتها فلا جناح  
عليك في ذلك كله الجناح في اللغة الإثم والضيق ( ) الآية أي إذا كانت هذه

الرخصة منزلة من الله عليك كان أقرب إلى أن ( ) من أمر النساء والمهبل إلى بعضهن وكان تخيير النبي ﷺ أيّاهن بهذا الشرط فأخبرته ورضين بهذا على ما ثبت في الصحيحين فقصره الله تعالى عليهن وحرم عليه طلاقهن والتزوج بسواهن وجعلهن أمهات المؤمنين وهو قوله جلّ وعلا لا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ أَيِّ مِنْ بَعْدِهَا التَّسَعُ وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِهِنَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنَهُنَّ لَيْسَ لَكَ أَنْ تَطْلُقَ وَاحِدَةً وَتَتَزَوَّجَ بِهَا أُخْرَى أَعْجَبَكَ بِحَمَاهَا إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِنَ الْإِمَاءِ فَهِنَّ جَلالٌ لَكَ ثُمَّ أَنْ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لِأُمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَقْنَتْ مِنْكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَعْمَلْ صَالِحاً نُوتَها أَجْرُها مِثْلِي مِثْلِي ثَوَابٍ غَيْرُهُنَّ مِنَ النِّسَاءِ وَالْقَنُوتُ الطَّاعَةُ وَيَكُونُ دَعَا وَقِياماً وَخَشُوعاً وَصَلَاةً وَسُكُوناً ثُمَّ قَالَ تَعَالَى وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقاً كَرِماً بِعِنِي الْجَنَّةِ وَطُوبَى لِمَنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَمَعَ مَا خَصَّهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ أَخَذَ نَفْسَهُ الشَّرِيفَةَ بِالْإِزْمَامِ ذَلِكَ تَفْضِلاً مِنْهُ وَتَحْلُقاً بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَلَتَقْنَدِي بِهِ أُمَّتُهُ ﷺ حَتَّى مَرَضَ فَأَذْنَهُنَّ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَلَمَّا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَذَلِكَ فِي يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ يَأْجِاجُ مِنَ النِّقَادِ خَبَلَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَجَعَلَ يَصِيحُ وَاللَّهُ مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ عَائِشَةُ وَقَالَ عَمْرُ مَا كَانَ يَقَعُ فِي نَفْسِي ؟؟؟؟ وَ؟؟؟؟؟ اللَّهُ فَلْيَقْطَعْ أَبْدِي رِجَالٍ وَأَرْجُلَهُمْ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ عَنْ رَسُولِ ﷺ فَقَبَلَهُ وَقَالَ يَا بِي أَنْتَ طَبِيتَ حَيّاً وَمِيتاً وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا ؟؟؟؟؟؟ يَقْتُلُ اللَّهُ مُؤْمِنِينَ أَبَداً ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ أَيُّهَا الْخَالِفُ عَلَيَّ رَسَلْتُكَ فَلَمَّا تَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ حَبَسَ عَمْرُ بِحَمْدِ اللَّهِ أَبُو بَكْرٍ وَاتَّيَّ عَلَيْهِ وَقَالَ الْأَمْرُ كَانَ يَعْبدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ يَعْبدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ وَقَالَ ( ) وَقَالَ ( ) قَالَ فَتَشِجُ النَّاسِ يَبْكُونَ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ مِنْ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ وَفِي الصَّحِيحِينَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ لَمَّا بَلَغَهُ الْخَبْرُ وَهُوَ فِي مَالِهِ فَجَاءَ عَلَى فَرَسِهِ زَادَ غَيْرُهُمَا وَعَيْنَاهُ تَهْمَلانَ وَزَفْرانُهُ تَرُدُّ فِي صَدْرِهِ وَغَضَبُهُ تَرْتَفِعُ كَأَجْرَةِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ جَلِداً لِعَقْلِ الْمَقالَةِ رَجَعْنَا إِلَى الصَّحِيحِينَ حَتَّى نَزَلَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمْ يَكَلِّمْ النَّاسَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَبَضَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُسَجِّىٌّ بِرَدِّهِ

فكشفت عن وجهه وألب عليه فقبله ثم بكى وجعل يقول بأبي أنت وأمي يا رسول الله الحديث إلى آخره قلتُ تعال بسكون النون وهو أكثر وبضم النون وهي منازل في الحرف بن الخزرج بعوالي المدينة بينه وبين منزل النبي ﷺ بالمدينة مهبل وفي رواية من صحيح البخاري قال الزهري وأخبرني سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قال والله ما هو إلا أن أبو بكر يعني قوله وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل عقرت وأنا قائم حتى خررت إلى الأرض فأيقنت أن رسول الله ﷺ قد مات يُقال في اللغة عقر الرجل بالقاف إذا أسقط إلى الأرض من قامته ورواه يعقوب عقر بالفاء كآله من العفر وهو الزراب وصبوب ابن بيسان الروابطين وقوله هو صوت معه ترديد كما يرد والصبي بكاءه في صدره وهو بكاء فيه تحزن وقد فرق قوم بين الميت بالشديد والميت بالتخفيف فقالوا الميت بالشديد ما سيموت والميت بالتخفيف ما قد مات وهذا خطأ في القياس ومخالف للسمع أما القياس فإن ميتاً المخفف إنما أصله ميت فحفف وتخفيفه لم يحدث فيه معنى مخالفاً لمعناه في حال الشدید كما يقال هين وهين ولين ولين لم يجل معناه فكذلك تخفيف ميت وأما السماع فإننا وجدنا العرب لم تجعل بينهما فرقاً في الاستعمال ومن أين ما جافى ذلك قول الشاعر.

ليس من مات واستراح      بميت إنما الميت ميت الأحياء

وقال ابن قنعا السدي

ألا يا ليتيني والمرء ميت      وما يعني من الحدثنان ليت

ففي البيت أول سوى بينهما وفي البيت الثاني جعل الميت المخفف ؟؟؟؟ الذي يموت إلا ترا أن معناه والمرء سيموت فجري مجرى قوله إنك ميت وإنهم يموتون وبهذه الآية كان أبو بكر يسمي أمير الشاكرين. ومن آياته ﷺ أخباره بالقبور مما أعلم به أصحابه رضي الله عنهم فإنه لم يموت حتى أخبر ما يكون له أن تقوم الساعة ففزع

صحیح البخاری عن طارق بن شهاب قال سمعت عمر يقول قام فینا رسول الله  
ﷺ مقاماً فأخبر عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم  
حفظ ذلك من حفظه ونسبیه من شبيهه من ذلك ما أخبره في حياته فوجد كما قال  
بعد وفاته فأولها ما أخبر عن الله عز وجل ( ) فكانت الخلافة في العرب بعد أن لم  
تكن وعلى الصفة التي ذكر ومن ذلك إنذاره ﷺ بالردة قبل كونها فقال عن الله  
جل من قائل ( ) ( ) وهذا لما نزل من القرآن في أحد فأخبرنا بارتداد العرب قبل أن  
لم يكن فظهر تأويلها حين انقلب أهل الردة على أعقابهم فلم يضر ذلك دين الله ولا  
أمة محمد ﷺ وكان أبو بكر سمي أمير الشاكرين لذلك وهو الذي قاتل المنقلبين  
على أعقابهم حتى ردهم الله تعالى إلى الدين الذي خرجوا منه وكان في قوله تعالى  
( ) دليل على أنهم سيظفرون بمن ارتدوا وتكمل النعمة عليهم فيشكرون فتحريضة  
إياهم على الشكر والشكر لا يكون إلا نعمة دليل على أن بلاء الردة لا يطول وأن  
الظفر بهم سريع كما كان ووعد أصحابه الظهور على أعدائهم وبشرهم بما فتح الله  
تعالى عليهم في الدنيا ولذلك سماه الله تعالى في كتابه العزيز بشيراً ومبشراً فقال في  
غير وسورة منها في سورة سبأ ( ) وقال تعالى ( ) أو قد ذكرت هذا كله في حرف  
السين من تألفي المسمى بالمستوى في أسماء النبي المصطفى وسماه الله تعالى بشيراً في  
كتابه الكرمي فمن أخبره عليه أفضل الصلاة وأشرف التسليم قوله عن ربه العظيم  
( ) فبشر بفتح مكة قبل كونه ودخول لناس أفواجاً في دينه وأن ذلك دليل وإمارة  
على فناء عمره وقرب أجله فكان ذلك كله كما قال ففتح مكة ولم يبق بدوي ولا  
حضري إلا وسارع إلى دينه على استحكام من بصيرته ويقينه أو للخوف منه حين  
أصدقته في ما أخبر عنه فما قبضه الله تعالى حتى طبق الإسلام اليمن إلى شجر عُمَان  
بلغ أقصاه إلى العراق وتمكن بالبحرين وضرب بجرايه في الغور فجرى حكمه على أهل  
مكة والطائف المدينة وعُمان والبحرين والهمامة صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
تسليماً الفناء بكسر الفاء تبعه أمام الدار والفناء بفتح الفاء ومد الألف ضد البقاء

والفناء بفتح الفاء وقصر الألف شجر الثعلب ذكره الحربي وغيره ووعد بفتح بيت  
المقدس والشام ومصر والعراق وخراسان ووعد بفتح سد اصطخر وبيضاء المدائن  
على ما ثبت في حديث عدي بن حاتم ووعد بسكنى البصرى قبل أن لم تكن أخرجه  
أبو داود وإن خير تفتح على يدي علي في غد يومه وفتحها الله على يديه على ما  
ثبت في الصحيحين وقال في حنظلة زوجته عنه فإني رأيت الملائكة تغسله فقالت أنه  
خرج جنباً وأعجله الحال عن الغسل قال أبو سعيد فوجدنا رأسه يقطر ماء ليس  
بقربه ماء. وأخبر صلی الله علیه وسلم بما فتح الله تعالى على أمته من الدنيا ويؤتون من زهرتها  
وقمتهم كنوز كسرى وقبصر وما يحدث بينهم من الفنون والاختلاف وسلول من  
قبلهم واختلافهم على ثلث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة خرجها أبو عيسى  
الرمذي وصححه وإنهم يسزون بيوتهم وتكون لهم الأنماط على ما ثبت في  
الصحيحين من حديث جابر فجعلت صاحبه ثمطاً على بابه منها ما عنه فذكرته بقول  
رسول الله صلی الله علیه وسلم ستكون لكم الأنماط فركه وأخبر بذهاب كسرى وفارس وذكر  
أن الروم ذات قرون إلى آخر الدهر وبذهاب الأشد والأمل من الناس حتى لا يبقا  
حقاً له كذا رواه البخاري في صحيحه بالفاء تقارب الزمان وقبض العلم وظهور  
الفتن والمرج وقال قيل للعرب من شر قد اقترب فبدأ بالعرب الشر فيهم ومزيتهم  
على الناس والأقاييل هذا الحديث الصحيح يدل على الناس كلهم بصيبيهم ذلك  
الشر وقيل الشر هو ما كان من الفتن الجارية بينهم بعد وفاة رسول الله صلی الله علیه وسلم قتل  
فيها من العرب آلاف وقال في صحيح مسلم رويت لي الأرض فأريت مشارفها  
ومغاربها وسيلغ ملك أمي ما زوى لي منها وأعطيت الكنزين الأبيض والأحمر  
فامتدت في المشارق والمغرب ما بين أرض الهند والسند والترك أقصى المشرق إلى بحر  
طنجة آخر المغرب من سواحل البحر المحيط بالأندلس بلاد البربر وذلك ما لم يملكه  
أمة من الأمم ولم يمتد كل الامتداد في الجنوب ولا في الشمال كما أخبر صلی الله علیه وسلم  
وسلم سواء سواء وأخبر بملك بني أمية واتخاذهم مال الله دولاً وخروج ولد العباس

بالرايات السود وإنهم يملكون اسعاف ما ملكوا. ؟؟؟؟؟؟ ﷺ بما ينال أهل الجنة  
وقال أن الفتن لا تظهر ما دام عمر حيّاً وأخبر بقتله إذ هو الباب الذي أخبره حذيفة  
وبقتل عثمان وأن الله تعالى يلبسه قميصاً وأنهم يريدون خلعه وقال له في الصحيحين  
تصبيه بلوى بعدها الجنة وفي حديث أبي موسى بشره بالجنة مع بلوى تصيبه فأصابه  
بلاء شديد حوصر ومنع الماء حتى أفطر على ماء البحر ثم أنه فتح الباب ووضع  
المصحف بين يديه لرؤيا رآها في ما ذكر أبو نعيم وغيره إلى أن قطع يده بعض  
المصريين فقال عثمان أما والله إنَّها لأول كفتٍ حطت في المصحف وقال في رواية  
أخرى فدخل عليه فأشعره أي قتله الدم على هذه الآية ( ) قال وإنَّها في المصحف ما  
حكى بعد وحديثه رويناه

#### ناقص ص ٤٠٤

رويناه بأسانيد كثيرة وذكر ابن عبد البر في كتاب الاستيعاب أنه طرح على المزبلة  
ثلاثة أيام فكانت بالبلوى كما قال ﷺ وعلى آل خير آل علي شدة حب قريش  
لعثمان وما شاء الله كان وأخبر بقتل علي وأنه لسيم النار يدخل أولهاؤه الجنة  
واعدائه النار فكان ممن عاداه أطوارج والإباضية وقال في صحيح مسلم عن زر بن  
حبيش قال قال علي والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي ﷺ إلي  
أن لا ينجني إلّا مؤمن ولا يبغضني إلّا منافق قلت لأنه كان قائماً بالذب عن رسول الله  
ﷺ مشمراً في إعلاء كلمة الله وقمع الكفار فإذا أبغضه الرجل لم يكن إلّا خبث  
في عقيدته وهي في دينه أجمع أهل السير والتواريخ أن عبد الرحمن بن ملجم  
الحميري قتل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال ابن عبد البر قتل فيه النحوي وقيل  
السكوني وقيل الحميري وقال قاضي مكة قريش رجل من حمير كان أصاب دماً في  
قومه فلجأ إلى مراد فقال جنت إليكم أجوب البلاد فقيل له أنت تجوب سمي به وهو  
اليوم في مراد قلت إذا صح قول الزبير في ابن ملجم لعنه الله إنه من حمير طيف لمراد



وعداده فيهم فلا مدخل للسكوني فيه وكان لعنه الله فاتكاً ملعوناً وهو من بقايا  
 الخوارج الذين قتلهم علي بالنهر وإن كان علي رأبهم في تكفير علي وقصته طويلة  
 ضربه لعنة الله بسيف قد سقاه السم في رأسه المكرم صبيحة يوم الجمعة لسبع عشرة  
 من شهر رمضان صبيحة يوم بدر سنة أربعين من الهجرة وقال الشافعي في كتاب  
 قتال أهل البغي إن ابن ملجم لعنه الله قتل علياً وعليه السلام متأولاً يعني أنه تأول في  
 نفسه أن علياً فلا عفا الله عنه ما تحمله ولا شقى عمران بن حطان لقوله:

ولا سقى عمران بن حطان	فلا عفا الله عنه ما تحمله
ونال ما ناله ظلماً وعدوانا	لقوله في شقي ظل مجزماً
إلّا ليبلغ من ذي العرش رضوانا	يا ضربة من تقي ما أراد بها
مخلداً قد أتى الرحمن غضبانا	بل ضربة من غوي أوردته لظي
إلّا ليصلي عذاب الخلد نيرانا	كأنه لم يرد قصداً بضربه

وَمَا هو منتقد على البخاري لا عذر له فيه إخراجُه في صحيحه عن عمران بن حطان  
 وهو خارجي فاسق يلعن ويكفر علياً ويلعن ويكفر عثمان وقد خطاه في ذلك جميع  
 أهل ذلك الزمان والكمال لله وحده لا حرمننا الله خير ما عنده وأخبر أن الحسن بن  
 علي يصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين أخرجاه في الصحيحين فكان كما  
 قال وفي صحيح البخاري عن الحسن البصري قال استقبل والله الحسن بن علي  
 معاوية بكتائب أمثال الجبال فقال عمرو بن العاصي إني لأرى كتائب لا تولي حتى  
 تقفل فقال له معاوية وكان والله الرجلين أي عمرو وإن قتل هؤلاء هؤلاء وهؤلاء  
 هؤلاء من لي بأمور الناس من لي بنسائهم من لي بضيعتهم فبعض إليه برجلين من  
 قريش من بني عبد شمس عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عامر وقال اذهب إلى هذا  
 الرجل فاعرضه عليه وقولا له وطالبا إليه فأتياه فدخلا عليه وتكلما وقالوا له وطلبا  
 إليه فقال لهم الحسن بن علي إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال وإن هذه

الأمة قد عاثت في دماها قالا فإنه يعرض عليك كذا وكذا ويطلب إليك ويسألك  
قال فمن لي بهذا قالا نحن لك به فما سألمها شيئاً إلّا قالا نحن لك به فصاحه قال  
الحسن ولقد سمعت أبا بكره يقول رأيت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم على المنبر والحسن بن  
علي إلى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى ويقول إن إني ولعل الله أن  
يصلح به بين فئتين عظيمين من المسلمين قال البخاري قال لي عبد الله بن محمد إنّما  
ثبت لنا سماع الحسن من أبي بكره بهذا الحديث وأخبر صلّى الله عليه وسلّم تقتل الحسين قبل أن  
لم يكن روي من طريق عمار ومن طريق أم سلمة ومن طريق أنس بن الحرث فقتل  
أنس مع الحسين أبو علي بن السكن الحافظ فقتل الحسين بكر بلاء وقتل أصحابه  
أولادهم اثنان وثمانون رجلاً مبارزة بعد أن قتل كل واحد منهم جماعة من أعدائهم  
وبقي الحسين في إخوته وبني إخوته وبني أعمامه وبنيه فقتل جميعهم ولم يبق منهم  
سوى علي زين العابدين فإنه كان شديد المرض لم يقابل فقتل أخوه علي الأكبر إلى  
أن صرع من فرسه أعني الحسين قطع رأسه ففي صحيح البخاري عن أنس قال أتى  
عبيد الله بن زياد برأس الحسين فجعل في طست فجعل ينكت عليه يعود وقال في  
حسنه شيئاً فقال أنس إنه كان أشبههم برسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقال نكت في الأرض  
ينكت إذا أثر فيها بقضيب أو غيره وفي صحيح البخاري أن رجلاً سأل ابن عمر عن  
دم البعوض فقال من أنت قال من أهل العراق قال انظروا إلى هذا يسألني عن دم  
البعوض وقد قتلوا ابن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم وسمعت النبي صلّى الله عليه وسلّم يقول من الدنيا ثم  
آمن عبيد الله برأيته فحمل إلى الشام وطيف به على بلاد الإسلام فلم ينل بعده سؤالاً  
ولا متع بدنياه إلّا قليلاً وقطع رأسه وجعل في الموضع الذي جعل فيه رأس الحسين  
ولقي الردا والنذر صلّى الله عليه وسلّم يقتل عمار بن ياسر وقال تقتلك الغيبة الباغية أخرجه مسلم  
في صحبحة من طرق وقال صلّى الله عليه وسلّم في صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري قال  
أخبرني من هو خير مني أبو قتادة أن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم قال لعمار حين جعل بحفر  
الخدق جعل يمسح رأسه ويقول بؤس ابن سمية تقتلك فيه باغية وخروجها مسلم أيضاً

من حديث أم سلمة وفي صحيح البخاري من رواية خالد الحذاء عن عكرمة قال قال لي ابن عباس ولابنه علي انطلقا إلى ابي سعيد واسمعها من حديثه فانطلقنا فإذا هو في حائط يصلحه رداءه فاخبتنا ثم أنشأ يحدثنا حتى أتى علي ذكر بناء المسجد فقال كنا نحمل لبنة لبنة وعمار لبنتين لبنتين فرآه النبي صلی الله علیه وسلم فجعل ينفض التراب عنه ويقول ويح عمار يدعوهم إلى الجنة ويدعونهم إلى النار قال يقول عمار أعوذ بالله من الفتن وله طريق آخر ويح كلمة تقال لمن وقع في مملكة لا يستحقها فترحم عليه ويوثي له وويل تقال لمن يستحقها ولا يترحم عليه وقال سيويه ويح زجر لمن أشرف علي هللكه وويل لمن وقع فيها وعن علي الويح باب رحمة والويل باب عذاب فرثي له صلی الله علیه وسلم لقتله بالحدید عام صفین وقد علی التسعين وأما قوله بوسي فالبوس والبوس والبأس كله الشدة في الحال في الأنفس بغير تنوين مصدر ورويناه ابن سمية أي يا بوسه وما يلقاه من شدة حاله كما قد كان رضي الله عنه وهذا حديث لا مطعن في صحته وقد رواه جماعة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد استوى في طرقة الطبراني في المعجم الكبير فرواه عن معونة نفسه وعن عمرو وعن ابنه عبد الله وغير واحد واحد من الصحابة ولو كان حديثاً غير صحيح لرد وأنكره وأكدب ناقله وزوده وعلى ذلك بنى مالك والشافعي وأبو حنيفة والثوري والأوزاعي وسائر الفقهاء قتال أهل البغي وبنوا مسائل هذا الكتاب على سيرة علي في قتال أهل البغي وأنذر صلی الله علیه وسلم بخروج الخوارج على ما ثبت في الصحيحين عن جماعة من الصحابة منهم سهل بن حنيف من رواية يسير بن عمر وقال قلت لسهل بن حنيف هل سمعت النبي صلی الله علیه وسلم يقول في الخوارج شيئاً قال سمعته يقول وأهوى بيده قتل العراق تخرج منه قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز يرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية وفي حديث العوام بن حوشب قوم قبل المشرق محلقة رؤوسهم ورؤي عن جماعة في الصحيحين مرق السهم إذا خرج ونفذ من الرمية وذهب بسرعة أي كما ينفصل السهم من الرمية وهي الطريدة التي يرميها الصائد وهي كل دابة من مرمية فالخوارج يرقون من

الدين مروق ذلك السهم من الرمية يعين أنه دخل فيها ثم خرج منها لم يعلق منها بشيء فكذلك دخول هؤلاء في الإسلام وخرجهم منه لم يمسكوا منه بشيء وسعوا خوارج لقوله يخرج منهم قوم. وكقوله صلى الله عليه وسلم يمرقون مارقة. وأخبر أن أمته في البحر كالمملوك على الأسرة على ما ثبت في الصحيحين وأن أم حرام من الأولين فظهر إنذاره وصح البرهان على رسالته بذلك وكانت من إلى قبرس وهي أول غزاة ركب فيها المسلمون البحر في خلافة عثمان ومعاوية أمير الشام وللحديث طرق في الصحيحين وقد أفردت لإنذاراته الصادقة مجلداً كبيراً ذكرتها فيه على الاستيفاء والحمد لله وهذا شيء لا يعلم البتة إلا بوحي ممن يعلم السر وأخفى لا بنجامة ولا تكهن ولا خط ولا زجر ولا فؤل وكان إنذاره صلى الله عليه وسلم لأصحابه كما قال ففي صحيح مسلم عن أبي برد عن أبيه قال صلينا المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قلنا لو جلسنا حتى نصلي معه العشاء قال فجلسنا فخرج علينا فقال ما زلتهم ههنا قلنا يا رسول الله صلينا معك المغرب ثم قلنا نجلس حتى نصلي معه العشاء قال أحسنتم أو أصبتم قال فرفع رأسه إلى السماء وكان كثيراً مما يرفع رأسه إلى السماء فقال النجوم أمته للسماء فإذا ذهبت النجوم إلى السماء ما توعد وأنا أمته لأصحابي فإذا ذهبت إلى أصحابي ما يوعدون وأصحابي أمته لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون. وكذلك بعد موته جمع ما قال وظهر لنا صدق هذا المقال. وكان ممن أحرص يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان كان يذهب به ولا يستطيع كلاماً. وكان ممن أقعد علي بن أبي طالب فلم يستطع حراكاً وكانت وفاته يوم الإثنين بنقل العدل فهما أخرجاه في الصحيحين واختلف أصحاب السر والتواريخ فقال ابن اسحق عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول وهذا باطل بيقين وأصول العلم انجم عليها الكتاب والسنة والإجماع وهي أدلة الشرع ولم يختلف في ذلك أحد إلا أنهم قالوا إجماع أهل كل عصر حجة هذا قول جماعة الفقهاء غير داود بن علي الأصهباني فإنه قال إجماع عصر الصحابة حجة دون إجماع المؤمنين في سائر الأعصار ودليل الفقهاء

قول الله تعالى وإذا ثبت أن غير الصحابة يشارك الصحابة في هذا الاسم وجب أن يثبت لهم هذا الحكم إلاً أن يدل الدليل على اختصاص الصحابة ثبت في الصحيحين من رواية طارق بن شهاب قال جاء رجل من اليهود إلى عمر بن الخطاب فقال يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرؤونها لو علينا نزلت معشر اليهود لا نخذنا ذلك اليوم عهد قال فأي آية قال فقال عمر إن لأعلم اليوم الذي نزلت فيه والمكان الذي نزلت فيه نزلت على رسول الله ﷺ بعرفات في يوم الجمعة ولم يحج عليه وسلم بعد أن هاجر مدة من عشر سنين إلاً حجة واحدة وهي حجة الوداع ودّع الناس فيها وقال لهم لعلي لا أحج بعد عامي هذا وكان وقوفه يوم الجمعة سنة عشر بإجماع من المسلمين وهو اليوم التاسع من ذي الحجة فدخل ذو الحجة يوم الخميس فكان الحرم إما الجمعة وإما السبت فإن كان الجمعة فقد كان صيفاً إما السبت وإما الأحد فإن كان السبت فقد كان ربيع الأول الأحد والاثنين وكيف ما دار الحال على هذا الحساب فلم يكن الثاني عشر من ربيع الأول بوجه والذي ذكر القاضي أبو بكر ابن كامل في كتاب البرهان أنه توفي للبتين خلثنا من شهر ربيع الأول وكذا ذكر الطبري عن ابن الكلبي وأبي مخنف وهذا لا يبعد إن كانت الثلاثة الأشهر التي قبله كلها من تسعة وعشرين يوماً فتدبره فإنه صحيح وذكر الخوارزمي أنه عليه وسلم توفي يوم الإثنين في أول يوم من شهر ربيع الأول وهذا أقرب في القياس مما ذكره الطبري عن ابن الكلبي وأبي مخنف فلا يصح بوجه أنه توفي عليه وسلم إلاً في أول يوم أو الثاني من الشهر أو الثالث عشر أو الرابع عشر أو الخامس عشر لإجماع المسلمين على أن وقعة عرفة في حجة الوداع كانت يوم الجمعة. وهذا علم يفتلت بعدم التعمم به ولا سبيل إلى صحته إلاً بنقل العدول له وتقيد تاريخه. ولما ثقل رسول الله ﷺ جعل يتغشاه الكرب فقالت فاطمة عليه وسلم وا كرب ابتاه فقال ليس على أبيك كرب بعد اليوم فلما مات قالت

يا أبتاه أجاب رباً دعاه يا أبتاه جنة الفردوس مأواه

يا أبتاه إلى جبريل ننعاه

فلما دفن قالت فاطمة أطابت أنفسكم أن تحثوا على رسول الله ﷺ الزاب  
خوَّجه البخاري في صحيحه وهو من إفراذه عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال  
لما نقل وذكر الحديث الكرب الغم والهَم والدنيا دار غم ودار هم ولهذا قال لا كرب  
على أبيك بعد اليوم والنبي يأسكان العين وبسكْرِها شدَّ الباء وهو اسم نداء الرجل  
الذي يأتي بالنعي وهو أيضاً اسم الميت ومنه قام النعي فاسمعا وقد تقدم شرحه في  
حديث النجاشي.

واختلفوا في دفنه فقال مالك في الموطأ دفن يوم الثلاثاء واختلف في ذلك أهل العلم  
بالسير فمنهم من يقول بقول مالك ومنهم من يقول دفن ليلة الأربعاء وقد جاء  
الوجهان في أحاديث بأسانيد صالحة حدثني الفقيه القاضي الحدّث اللغوي أبو القاسم  
عبد الرحمن بن حمد قرأه مني عليه قال حدثنا الفقيه الأجل أبو الحسن بن مغيث قرأه  
عليه قال أخبرنا القاضي أبو عمر بن الحذاء قال حدثنا عبد الوارث بن سفيان قال  
حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا أبو بكر أحمد بن أبي حثمة قال حدثنا موسى بن  
إسماعيل قال حدثنا عبد العزيز محمد الدراوردي عن شريد بن أبي عمر عن أبي سلمة  
بن عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ دفن يوم الثلاثاء وهذا حديث مرسل كقول  
مالك في موطأه ورواه بلاغاً فقال مالك في رواية جميع الموطآت ولا يُروى على هذا  
النسق الذي يأتي بعد غير بلاغ مالك ملك أنه بلغه أن رسول الله ﷺ توفي يوم  
الإثنين ودفن يوم الثلاثاء وصلّى الناس عليه أفراداً لا يؤمنهم أحدٌ فقال ناس يدفن  
عند المنبر وقال آخرون يدفن بالبقيع فجاء أبو بكر فقال سمعت رسول الله ﷺ  
يقول ما دفن نبي قط إلّا في مكانه الذي توفي فيه فحفر له فيه فلما كان عند غسله  
أرادوا نزع قميصه فسمعوا صوتاً يقول لا تنزعوا القميص فلم ينزع القميص وغسل

وهو عليه صلی اللہ علیہ وسلم ومن أصل مذهب ملك رحمة الله تعالى والذي عليه جماعة المالكيين  
أن مرسل الهجب به الحجة ويلزم به العمل كما يجب بالمسند سواء وقال أبو حنيفة  
وأصحابه المرسل حجة ولا يردونه إلا بما يردون به المسند من التأويل والاعتلال على  
أصولهم في ذلك وكذلك أحمد بن محمد بن حنبل ويجب على طلبة الحديث أن  
ينحفظوا من قول الحاكم أبي عبد الله فإنه كثير الغلط بين السقط قد قال على مالك  
أهل المدينة في علوم الحديث وغيره ما لا علم له به وكذلك البلاغ عند مالك  
وأصحابه وهو الذي ذكر في موطنه وقد أفردت لذلك تأليفاً بعينه نفعنا الله وذكر  
ابن أبي خزيمة وقد تقدم سندي إليه آنفاً قال حدثنا إبراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن  
فلح عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال توفي رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم على صدر  
عائشة وفي يومها يوم الاثنين حين زاغت الشمس فشغل الناس عن دفنه بشأن  
الأنصار فلم يدفن حتى كانت العتمة ولم يله إلا أقاربه ولم يصل الناس عليه إلا عصباً  
بعضهم قبل بعض فهذا لقول مالك أيضاً سواء وروى ابن اسحق في ما روى ابن أبي  
خزيمة قال حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب حدثنا إبراهيم بن سعد عن محمد بن اسحق  
قال حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن امرأته فاطمة ابنة  
محمد بن عمارة عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت ما علمنا بدفن رسول  
الله صلی اللہ علیہ وسلم حتى مسعنا صوت المساحي من جوف الليل لية الأربعاء قال ابن اسحق  
وحدثني فاطمة بنت محمد بن عمارة بهذا الحديث وهو حديث محفوظ عن عائشة من  
غير طريق ابن اسحق وذكر مالك في باب دفن الميت أيضاً من موطنه أنه بلغه أن أم  
سلمة زوج النبي صلی اللہ علیہ وسلم قالت ما صدقت بموت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم حتى سمعت وقع  
الكرازين وهو حديث لا يتصل عنها بوجه مع معناه إنه ادركها من الجزع عليه ما  
أدرك عمر رضي الله عنهما ؟؟؟؟؟ أنه غشي عليه وأسرى به إلى ربه على نحو ما تقدم  
من ظن عمر وقد تقدم خبره الأفضل عند مالك وأبي حنيفة أن يغسل الميت مجرداً إلا  
أنه تستر عورته وقال الشافعي وابن حنبل الأفضل أن يغسل الميت في قميص اقتداءً

بما فعل برسول الله ﷺ فالحجة لمالك ما ذكره في موطنه وحديث نبيط بن شريط  
 وكان قد أدرك النبي ﷺ وأصح ما في هذا الباب حديث مالك عن جعفر بن  
 محمد عن أبيه أن رسول الله ﷺ غسل في قميص وهو حديث محفوظ صحيح من  
 حديث أهل المدينة ونقل الخلف عن السلف ورواه أبو داود في سننه من طريق يحيى  
 بن عباد عن أبيه عباد بن عبد الله بن الزبير قال سمعت عائشة تقول لما أرادوا غسل  
 رسول الله ﷺ

### ناقص ص ١٤٤

قالوا والله ما ندري أنجرد رسول الله ﷺ من ثيابه كما تجرد موتانا أم نغسله في  
 ثيابه فلما اختلفوا ألقى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل إلَّا ودقته في صدره ثم  
 كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو أن اغسلوا النبي ﷺ وعليه ثيابه  
 فقاموا إلى رسول الله ﷺ فغسلوه وعليه قميصه يصبون الماء فوق القميص  
 ويدلكونه بالقميص دون أيديهم وكانت عائشة تقول لو استقبلت من امرئ ما  
 استدبرت ما غسله إلَّا نساؤه فحجة مالك رحمه الله أنهم أرادوا تجريده كما كان  
 تجرد غيره فسمعوا صوت الملك وليس ذلك لغیره فكان خصوصاً به والسنة في الحى  
 والميت تحريم النظر إلى عورتها وحرمة المؤمن ميتاً كحرمته حياً في ذلك فلا يجوز  
 لأحد أن يغسل شيئاً إلَّا وعليه ما يستره وأقل ما يلزم من سترته أن يستر عورته  
 ويستحب العلماء أن يستر وجهه بخرقه وعورته بأخرى لأن الميت ربما تغير وجهه  
 عند الموت لعلة أو داء وأهل الجهل ينكرون ذلك ويتحدثون به ويدخل الغاسل يده  
 وهي ملفوفة بخرقه وهكذا فعل علي لما غسل رسول الله ﷺ ثلثاً يباشر الغاسل  
 فرج الميت بيده بل يدخل يده ملفوفة بالخرقة تحت الثوب الذي يستر عورته قميصاً  
 كان أو غيره حتى يتقى ما هنالك من قبل ودبر على ما هو مذكور في غسل الميت  
 وفي مصنف عبد الرزاق بن تمام وقد تقدم سندي إليه قال حدثنا معمر عن الزهري



عن ابن المسيب قال التمس علي من النبي صلى الله عليه وسلم ما يلتمس من الميت فلم يجد شيئاً فقال بأبي أنت وأمي طبت حياً وطبت ميتاً. قال واخبرنا ابن جريج قال سمعت محمد بن علي بن حسين يخبر قال غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قميص وغسل ثلاثاً كلهن بماء وسدرٍ وولي علي والفضل ابن العباس محتضن النبي صلى الله عليه وسلم والعباس يصب الماء على مغسل سفلته والفضل يقول ارحني ارحني قطعت وتيني إني لأجد شيئاً ينزل علي قال وغسل النبي صلى الله عليه وسلم من بئر لسعد بن حيشمة يقال لها الغرس بقاء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منها ثم لما فرغ علي من غسله وأدرجه في أكفانه كشف الإزار عن وجهه ثم قال بأبي أنت وأمي طبت حياً وطبت ميتاً انقطع بموتك ما لم ينقطع بموت أحدٍ من سواك من النبوة والأنبياء خصصت حتى صرت مسلماً عمن سواك وعممت حتى صارت المصيبة فيك سواء ولو لا أنك أمرت بالصبر ونهيت عن الجزع لأنفدنا عليك الشؤون بأبي أنت وأمي اذكركم عند ربك واجعلنا من همك ثم نظر إلى قداة في عينيه فلفظها بلسانه ثم رد الإزار على وجهه صلى الله عليه وسلم ولم يختلف في أن الذين غسلوه علي والفضل بن العباس واختلف في العباس وأسامة بن زيد وقتم بن العباس وشقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل هؤلاء كلهم شهدوا غسله وقيل لم يغسله غير علي والفضل كان يصب الماء وقيل كان الناس قد تنازعوا ذلك فصاح أبو بكر يا معشر الناس كل قوم أولى بجنائزهم من غيرهم فانطلق الأنصار إلى العباس فكلموه فأدخل منهم أوس بن خولي وكان الفضل والعباس يقلبانه وأسامة بن زيد وقتم يصبان الماء على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر البزار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصى أن يغسله علي ولم يختلف إن علياً غسله وقيل أن العباس كان بالباب لم يحضر الغسل يقول لم يمنعني أن أحضر إلا أنني كنت أراه صلى الله عليه وسلم يستحي أن يراني أراه جاسراً وكفن صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض قطنية ليس فيها قميص ولا عمامة وحديث مجمع على صحته يعني ليس في أكفانه قميص ولا عمامة وبهذا الحديث أخذ الشافعي وابن حنبل وابن وقال أبو حنيفة يستحب أن يكفن الميت في قميص وعمامة

وكذلك قال مالك وحديث عائشة تجمع على صحته الحجة به ألزم في العمل وقد قال بعض الناس وقطع أن رسول الله ﷺ لم ينزع عنه ذلك القميص وأنه كفن فيه مع العلالة أثواب السحولية وهذا ليس بشيء معلوم أن الثوب الذي يغسل فيه الميت ليس من ثياب أكفانه وثياب الأكفان غير مبلولة مع ما ثبت بالإجماع عليه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب بيض سحولية ليس فيها قميص ولا عمامة وقائل القول الأول مال إلى رواية وغيره عن الثوري عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي ﷺ كفن في قميص وثوبين صحاريين من عمل عُمان وهذا خير غير متصل وحديث عائشة متصل يصحح وقد شاهدت ذلك وفي بيتها كفن وفيه دفن وإلى تحول قبره باليمن وهي بفتح السين وقال ابن وهب وابن حبيب السحول القطن وقال ابن الأعرابي بيض نقية من القطن خاصة قال والسجل الثوب النقي من القطن وقد جاء في البخاري في باب الكفن بغير قميص مفسراً بهذا فقال ثلاثة أثواب سحول من القطن وقال سحول بالضم جمع سجل وهو ثوب أبيض وفي صحيح مسلم من رواية أبي الليث أبي الفتح السمرقندي أثواب سحول فيمن فتح السين أضاف الأثواب وأراد الموضع ومن ضمنها نون فأراد صفة الأثواب أراد أنها قطن أو بيض ووضعت في قبره قطيفة حمراء كان يغطاها ثبت ذلك في صحيح مسلم وغيره والذي ألقاها في قبره شقران مولاة ﷺ والقطيفة كساء ذو خمل وجمعه قطائف وهي الخميطة أيضاً ولحد له في قبره وهو الحفر تحت جرف القبر يُقال حَدَّ وأحد وأصله من الميل والملحد المائل عن الحق والضريح الشق للميت في وسط القبر وكان الذي أحد القبر أبو طلحة الأنصاري رضي الله عنه ودخل في قبره المقدس عليّ والفضل وثم ابنا العباس وشقران وقيل وأوس بن حولي الأنصاري وقد قيل أن المغيرة بن شعبة نزل في قبره بحيلة وأنكر ذلك الإمامان عليّ وابن عباس في ما صحّ عنهما وسجي يوم توفي ببرردة والنبي من فوق وجهه إلى قدميه وأما صلاة الناس عليه أفداداً والقداد في اللغة المنفرد المصلّي وحده وهو الذي ذكره مالك في الموطن

وحكى حافظ الأندلس وعالمها أبو عمر عبد البر في كتاب التمهيد أنه يجمع عليه عند أهل السير وجماعة أهل النقل لا يختلفون فيه قلت وأنا متعجب من قوله على اتساع عليه فإن الخلاف فيه منصوص هل صَلَّى الناس على النبي ﷺ صلواتنا على موتانا أم لا فقيل دعوا فقط وقيل صلُّوا الصلاة المعهودة وقد حكى الفقيه القاضي أبو الحسن بن القصاد القولين عن أصحاب مالك. واختلف بعد هل صلُّوا عليه أو جماعة واختلف بعد فيمن أم بهم فقيل أبو بكر الصديق ذكره ابن القصاد وشدَّ فيه ولا يصحُّ عندهم أصلاً لضعف روايته وانقطاعه وقد أسنده عن حرام بن عثمان قال الشافعي الرواية عن حرام حرام وكذلك قال أئمة الجرح والتعديل وحكى البزار والطبري أيضاً أن رسول الله ﷺ قال أول من يصلي عليَّ ربُّ العزة في حديث طويل كرهت أن أذكره لأنَّ الإمام الحافظ أبا بكر أحمد بن عمرو البزار ذكر في العلل أنه موضوع وقاله الفقيه الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن يوسف الأزدي. وفي حديث آخر أنَّهم صلُّوا بصلاة جبريل عليه السلام وكبَّروا بتكبيره وفيه علتان ذكر ذلك خالد بن سعد والصحيح أن المسلمين صلُّوا عليه أفذاذاً لا يؤمُّهم أحدٌ كلُّما جاءت طائفة صلَّت عليه وهو حديث محفوظ منقول بالمدينة موضع وفاته نقله الخلف عن السلف عن أهل بيته ذين شاهدوا ذلك وعن صحابته وهذا خصوص به ولا يكون هذا الفعل إلَّا عن توقيف وكذلك روي أنَّه أوصى بذلك ذكره البراد والطبري وغيرهما ووجه الفقه فيه أن الله تعالى افترض الصلاة عليه بقوله تعالى وحكم هذه الصلاة التي آية أن تكون بغير إمام والصلاة عليه عند موته داخلة في لفظ الآية وهي متناولة لها وللصلاة عليه على كل حالٍ وقبره ﷺ بالمدينة في المسجد في بيته الذي كان بيت عائشة ياجع فياله من مصاب يشقي القلوب صرف الصاب وجرعها الآلام والأوصاب. قال رسول الله ﷺ ليعزي المسلمين في مصابهم المصيبة بي. رواه مالك في الموطأ في رواية يحيى وغيره عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد وقد أسنده سعيد بن أبي مريم عن موسى بن يعقوب الزمعي عن أبي

حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلی الله علیه وسلم وقرأت على القاضي أبي عبد الله محمد بن  
 سعيد الأنصاري رحمه الله أنبأنا أبو عبد الله أحمد بن محمد قال أنبأنا القاضي بليدة أبو  
 بكر حام ابن أحمد قال حدثنا القاضي الحافظ أبو محمد عبد الله أحمد بن محمد الحمي  
 قال حدثنا العالم أبو عمر أحمد بن خالد قال حدثنا الحسن ابن أحمد قال حدثنا محمد  
 بن عبيد بن قال حدثنا عبد الله بن جعفر قال أخبرني في مصعب بن محمد بن شرحبيل  
 عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت أقبل رسول الله صلی الله علیه وسلم في مرضه على  
 الناس فقال أيها الناس من أصيب منكم بمصيبة فليتعز بمصيبته بي عن مصيبته التي  
 تصيبه فإنه لن يصاب أحد من أمي من بعدي بمثل مصيبته بي وصدق صلی الله علیه وسلم لأن  
 المصيبة به أعظم من كل مصيبة يصاب بها المسلم بعده إلى يوم القيامة انقطع الوحي  
 ومات النبوة وارتدت العرب واشرب النفاق وأقبلت الفتن كقطع الليل المظلم  
 وقتل أصحابه وطرحوا على المزابل ووقفوا موقف الدليل الخامل ففي صحيح مسلم  
 أن عايد بن عمرو وكان ممن بايع رسول الله صلی الله علیه وسلم تحت الشجرة دخل على عبيد  
 الله بن زياد فقال أي بني إني سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم يقول إن شرّ الرعاء الحطمة  
 فإياك أن تكون منهم فقال له اجلس فإنما أنت من نخالة أصحاب محمد فقال له وهل  
 كانت لهم نخالة إنما كانت النخالة بعدهم وفي غيرهم انظر جرأته على رسول الله أما  
 سمع قول الله فينس جواب الفجرة لأن قوله إنما أنت من نخالة أصحاب محمد أراد  
 نقصه وذمه وتصغيره والنخالة ما يلقى من قشور الطعام بعد غربلته وشر الرعاء  
 الحطمة هو الذي يعنف بالإبل في السوق والإيراد والإصدار فيحطمها أي يكسرها  
 ولا يكاد يسلم من فساد شيء والرعاء جمع راع ثم قتل أهل بيته بالسّم والسيف  
 وحيف عليهما أيما حيف قال أبو سعيد الخدري ما نفطنا تراب قبر رسول الله  
صلی الله علیه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا ولقد أحسن أبو العنابية في نظمه معنى هذا الحديث حيث  
 يقول

واعلم بأن المرء غير محمّد	اصبر لكل مصيبة وتجلّد
وترى المنية للعباد بمرصد	أو ما ترى أن المصائب جمة
هذا سبيلٌ لست فيه بأوحد	من لم يصب ممن ترى بمصيبة
فاجعل مصابك بالنبي محمد	فيذا ذكرت محمداً ومصابه

وتوفي عليه السلام وله ثلث وستون سنة وقيل خمس وستون وقيل ستون وكلها مخزجة في الصحيح فنظرنا ورجحنا فأما رواية ستين فخرج ذلك مالك في موطنه عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أنس بن مالك أنه سمعه يقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ولا بالأبيض الأمهق ولا بالإدم ولا بالجعد القطط والا بالسبط بعثه الله على رأس أربعين سنة فأقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين توفاه الله على رأس ستين سنة وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرةً بيضاء فالباين هو الوجه البعيد الطول المتفاوت والباين البعد ومنه قول الشاعر

وما هاج هذا الشوق إلّا حمامةً مطوقةً ورقاء بان قرينها

أي بعد قرنها عنها وله شواهد كثيرة والأبهق قال أبو وهب وغيره المهق البياض الشديد الذي ليس بمشروق ولا يخالطه شيء من الحمرة يخاله الناظر إليه برصاً يقول أنس فلم يكن كذلك وكذلك وصفه عليٌّ وهو أحسن الناس صفةً له فقال كان أبيض مشرباً حُمرةً. وأما قوله ليس بالآدم بالمد وهو الشديد السُمرة وجمعه أدم بالإسكان والقطط هو الشديد الجمودة مثل شعور السودان يقال بفتح الطاء وكسرهما حتى كآئه قط عن التمام. والسبط المرسل الشعر الذي ليس في شعره شيء من التكسير كشعور العجم فهو رجلٌ كآئه رجل يعني مشط مع التواء في أطرافه يقال شعر رجل ورجل ورجل وقوله بعثه الله على رأس أربعين سنة فأقام بمكة عشر سنين فمختلف فيه وأما قوله وبالمدينة عشرين سنة فمجتمع عليه لا خلاف بين العلماء فيه اختلف العلماء في مقامه بمكة فحدثت ربيعة عن أنس كما قدمنا وقد

نقله في الصحيحين وقد ذكر البخاري هذا الحديث ثم أتبعه فقال حدثني أحمد صاحب لنا قال حدثني أبو غسان محمد عمرو والرازي وقال حدثنا حكام ابن سلم قال حدثنا عثمان بن زائدة عن الزبير بن عدي عن أنس بن مالك قال توفي رسول الله ﷺ وهو ابن ثلاث وستين وأبو بكر وهو ابن ثلاث وستين وعمرو وهو ابن ثلاث وستين قال البخاري وهذا عندي أصح من حديث ربيعة إنما قال ذلك البخاري والله أعلم لأن عائشة وابن عباس ومعاوية على اختلاف عن ابن عباس كلهم يقول أن رسول الله ﷺ توفي وهو ابن ثلاث وستين ولم يختلف عن عائشة ومعاوية وروى الزبير ابن عدي وهو ثقة عن أنس ما يوافق ما قالوا فقطع البخاري بذلك لأن المنفرد أولى بإضافة إليه من الجماعة وأما من طرق الإسناد فحديث ربيعة أحسن إسناداً في ظاهره إلا أنه قد بان من باطنه ما يضحفه وذلك مخالفة أكثر الحفاظ له فإن لم يكن هذا وجه قول البخاري وإلا فلا أعمل له وجهاً وقد تابع ربيعة على روايته عن أنس نافع أبو غلاب روى عن أنس بمثل رواية ربيعة رواه البخاري عن محمد بن عمر القصبى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا نافع أبو غالب أنه سمع أنس بن مالك يقول أقام رسول الله ﷺ بمكة عشراً بعد أن بعث وهو قول عروة بن الزبير وشعبي وسعيد بن المسيب وابن شهاب والحسن وعطاء الخراساني وكذلك روى هشام عن عكرمة عن ابن عباس.

وروى حميد عن أنس قال توفي رسول الله ﷺ وهو ابن خمس وستين ذكره ابن أبي خزيمة عن المثني بن معاذ عن بشر بن الفضل عن حميد وأخرج مسلم في صحيحه من حديث عمار بن أبي عمار ومولى أبي هاشم قال سألت ابن عباس كم أتى لرسول الله ﷺ يوم مات قال ما كنت أحسب مثلك من قومنه يخفى عليه ذلك قال قلت إني سألت الناس فاختلّفوا عليّ فأحببت أن أعلم قولك فيه قال أحسب قلت نعم قال أربعين بعثة لها خمس عشرة بمكة يخاف وعشراً هاجر إلى المدينة

قالها البخاري ولا يتابع عليه إلا شيء رواه العلاء بن صالح عن عن سعيد بن حميد  
عن ابن عباس قال أنزل على النبي ﷺ بمكة عشر سنين وخمس سنين والقرآن لم  
يوافق عليه العلاء لا أصله أما قول البخاري لم يتابع عليه فقد روى علي بن زيد عن  
يوسف بن مهران عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ توفي وهو ابن خمس وستين  
ذكره أحمد بن أبي خيثمة عن أحمد بن محمد بن حنبل عن هشيم عن علي بن زيد وإنما  
ذكرنا هذا لقول البخاري أنه لم يتابع عليه عمار بن أبي عمار مولى بني هاشم عن ابن  
عباس وعلي بن زيد ضعيف جداً ينسب إلى العلماء ما لم يسمع منهم قال البخاري  
وروى عكرمة وأبو ظبيان وأبو سلمة بن عبد الرحمن وعمرو بن كلثوم عن ابن عباس  
أن رسول الله ﷺ قبض وهو ابن ثلاث وستين قلت صدق البخاري وروى أبو  
حزرة ومحمد بن سيرين أيضاً عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ توفي وهو ابن ثلاث  
وستين ولم يختلف عن عائشة ومعاوية وأبو حزرة بحاء مهملة تروى عن ابن عباس وهو  
هذا اسمه عمران بن أبي عطاء ليس وهو أقل من أبي حزرة بالجيم واسمه نصر بن  
عمران وهذا في هذا الباب لأنه يجتمع على هذا القول كل من قال بيّ علي رأس  
أربعين وأقام بمكة ثلاث عشرة سنة وكل من قال بعض علي رأس ثلاث وأربعين  
فأقام بمكة عشرًا وهو النبي يسكن إليه القلب في وفاته أنه توفي له ثلاث وستون سنة  
وأنه قدم المدينة وهو ابن ثلاث وخمسين سنة وأنه توفي يوم الاثنين في شهر ربيع الأول  
على ما بيناه سنة إحدى عشرة وقد أكثر الناس في صفته ﷺ فمنهم المطول  
ومنهم المقتصد وأحسن الناس صفة في اختصار علي بن أبي طالب عليه السلام  
وكنت أجلب كثيراً لما روي في هذا الباب لولا معرفتي بالأسانيد وقد رواها عمر بن  
عبد الله مولى غفرة وأبان بن تغلب وغيرهما وقد جرحهما العلماء أي تجريح  
فأوردت بعض ما ثبت في الصحيح ففي الصحيحين عن ابن حراش عن علي عليه  
السلام قال قال رسول الله ﷺ لا تكذبوا علي فإنه من يكذب علي يلج النار  
وهذا إخبار عن كل ما نحن فيه في زماننا هذا وإنذار لما علم بالوحي أنه كفى في

أُمَّتَهُ وَأَلَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكْذُوبٌ عَلَيْهِ وَفِيهِ وَعَهْدٌ شَدِيدٌ إِذَا حَدَّثَ بِمَا يَعْلَمُ أَنَّهُ كَذَبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هُوَ الْكَاذِبَ فِي رِوَايَتِهِ سَمِعْتُ شَيْخَ السَّنَةِ مُحَمَّدَ بْنَ الدِّينِ مَفْقِي الْفِرْقِ أَبَا سَعْدٍ نَيْسَابُورِي يَقُولُ سَمِعْتُ فُقَيْهَ الْحَرَمِ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الصَّاعِدِي يَقُولُ سَمِعْتُ شَيْخَ السَّنَةِ أَبَا بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنَ الْحُسَيْنِ الْبَهْقِي يَقُولُ سَمِعْتُ الْحَاكِمَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنَ كَامِلِ بْنِ الْقَاضِي يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا بَسْعِدٍ يَحْيَى مَنصُورَ الْمُرُوزِي يَذْكَرُ عَنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ خَلَّادٍ قَالَ قُلْتُ لِيَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ أَمَا تَخْشَى أَنْ يَكُونَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ تَرَكْتَ حَدِيثَهُمْ خِصْمَاءَكَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَالَ لَا يُكُونُ هَؤُلَاءِ خِصْمَائِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ خِصْمِي رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَمْ حَدَّثْتُ عَنِّي حَدِيثًا تُرَى أَنَّهُ كَذِبُهُ وَقَدْ أَفْرَدْتُ لِمِصْفَاتِهِ وَخِصَائِصِ أَعْضَانِهِ تَأْلِيفًا هُوَ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنِ أَبِي اسْحَقَ قَالَ سَفَلَ الْبِرَاءُ أَكَانَ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ السِّيفِ قَالَ لَا بَلْ مِثْلَ الْقَمَرِ فَفِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنَ الْعِلْمِ أَنَّ التَّشْبِيهَ مَنْ لَا يَحْسُنُ التَّشْبِيهَ لَا يَصْلِحُ الْإِقْرَارَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ شَبِهَ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالسِّيفِ فَلَوْ شَبِهَهُ بِالشَّمْسِ كَانَ أَحْسَنَ فَأَجَابَهُ الْبِرَاءُ بِالرَّدِّ عَلَيْهِ فَقَالَ بَلْ مِثْلَ الْقَمَرِ لِأَنَّ الْقَمَرَ يَمَلَأُ الْأَرْضَ بِنُورِهِ وَيُؤْنَسُ كُلُّ مَنْ يَشَاهِدُهُ وَهُوَ يَجْمَعُ النُّورَ مِنْ غَيْرِ ذِي حَرٍّ وَتُمْكِنُ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهِ بِخِلَافِ الشَّمْسِ الَّتِي تَغْشَى الْبَصَرَ فَتُمْنَعُ تُمْكِنُ الرُّؤْيَةِ. وَفِي الصَّحِيحِينَ عَنِ الْبِرَاءِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا وَأَحْسَنَهُ خُلُقًا لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ وَلَا بِالْقَصِيرِ وَأَخْرَجَنَا أَيْضًا مِنْ رِوَايَةِ أَبِي اسْحَقَ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبُوعًا بَعِيدًا مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ لَهُ شَعْرٌ يَبْلُغُ شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ رَأَيْتُهُ فِي حِلَّةٍ حَرَاءٍ لَمْ أَرْ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ وَلَهُ طَرِقٌ وَشَحْمَةُ الْأُذُنَيْنِ مَعْلَقُ الْقُرْطِ وَقَدْ ذَكَرْنَا حَدِيثَ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ فِي صِفَتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرَحْنَاهُ وَمِنْ خِصَائِصِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا مَشَى مَعَ الطَّوَالِ طَاهِمٌ أَسْنَدُ الْحَافِظِ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي خَيْثَمَةَ عَنِ عَائِشَةَ فِي تَارِيخِهِ وَأَمَّا شَبِيهَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكْثَرُ الْأَنْبَاءِ وَأَصْحَبُهَا عَلِيٌّ فَهُوَ حَدِيثُ أَنَسٍ فِي تَقْلِيلِ شَبِيهِهِ وَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ مِنْهُ فِي وَأَنَّهُ لَمْ يَبْلُغْ مِنَ الشَّيْبِ مَا يَحْضُبُ هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ عَنِ



أنس وغيره وفي الصحيحين عن أبي حنيفة وهب نب عبد الله السوائي قال رأيت رسول الله صلی الله علیه وسلم فرأيت بياضاً تحت شفته السفلى وفي صحيح البخاري من حديث حماد عن ثابت عن أنس قال ما مسست حريراً ولا ديباجاً ألب من كف رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا شممت ريحاً قط ولا عرقاً قط أطيب من ريح أو عرق النبي صلی الله علیه وسلم. وعند مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم أزهر اللون كان عرقه التؤلؤ إذا مشى يكفأ وما مسست ديباجة ولا حريرة ألب من كف رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا شممت مسكة ولا غبرة أطيب من رائحة النبي صلی الله علیه وسلم وله طرق في الصحيحين غيرهما أزهر اللون أي مشرقه منيره والزهرة البياض النير وزهر النجوم بيضتها والتؤلؤ هو كبار الدر وقيل هو اسم جامع سمي بذلك لتألؤه وهو إشراقه وضيائه وقد شبهوه أيضاً بالجمان والجمان حبوب مدرجة أمثال التؤلؤ تصنع من فضة وغيرها قال ابن دريد وقد سموا الدرّ جماناً وهو بتخفيف الميم وقوله إذا مشى تكبأ قال اللغويون تكبأ أي تمايل كما تمايل السفينة يميناً وشمالاً قال الأزهري هذا أخطأ وهذه مشية المختال وإنما معناه أنه يميل إلى وجهه ممشاة ومقصده كما قال في الحديث الآخر كأنها تمشي في صب قال عياض بن موسى هذا لا يقتضيه اللفظ وإنما يكون مذموماً إذا استعمل وقصد وأما إن كان خلفة فلا قلت بل الذي يقتضيه اللفظ ما قاله الأزهري ألا ترى قال كأنما ينحط في صب ومعناه كأنما ينحدر في انصباب من الأرض وهو المنحدر منها ويقال له الصبوب أيضاً وعن أنس أن أم سليم كانت للنبي صلی الله علیه وسلم بطعاً فيقبل عندها على ذل كأنطع فإذا قام النبي صلی الله علیه وسلم أخذت من عرقه وشعره فجمعته في قارورة ثم جعلته في فلما حضرت أنس بن مالك الوفاة أوصى أن يجعل في حنوطه من ذلك قال فجعل في حنوطه أخرجه البخاري في صحيحه عن ثمامة عن أنس نوع من الطيب وهو أخلاط مجموعة وهو عربي والحنوط بفتح الحاء ما يطيب به الميت من طيب يخلط وهو الحنطاط بضم الحاء وكسرهما والكسر أكثر.

وأخرجه مسلم من حديث اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال كان النبي  
عليه وسلم يدخل بيت أم سليم فينام على فراشها وليست فيه قال فجاء ذات يوم فنام  
على فراشها فأثبت فقبل لها هذا النبي نائم في بيتك على فراشك قالت فجاءت وقد  
عرق واستنقع عرقه على قطعة أديم على الفراش ففححت عتيده فجعلت تنشف  
العرق فتعصره في مقاديرها ففزع النبي عليه وسلم فقال ما تصنعين يا أم سليم فقالت يا  
رسول الله نرجوا بركته لصبياننا قال أصبت وأخرجه من حديث سليمان بن المغيرة  
عن ثابت عن أنس قال دخل علينا رسول الله فقال عندنا جاءت أمي  
بقارورة فجعلت تسلت العرق فيها فاستيقظ النبي عليه وسلم فقال يا أم سليم ما هذا  
الذي تصنعين قالت هذا عرقك نجعله في طيبنا وهو أطيب الطيب وقد روي عن أنس  
عن أمه. وهذه معجزة عظيمة لأن طيب بشرته عليه وسلم من دلائل نبوته ومن ذلك أن  
العادة في العرق ان يتغير إذا بقي وكان عرقه الطيب يجعل خلطاً للطيب فتزداد  
رائحة الطيب به وبقي إلى أن مات أنس مدةً من أكثر من ثمانين سنة وأم سليم امسها  
ملكبة وهي مبشرة بالجنة قال الفقيه يحيى بن إبراهيم بن مزين إمام الرسول الدخول  
عليها وعلى أختها أم حرام لأنها كانت منه ذات محرم من قبل خالاته لأن أم عبد  
المطلب بن هاشم كانت من بني النجار وقال يونس بن عبد الأعلى قال لنا ابن وهب  
أم حرام إحدى خالات النبي عليه وسلم من الرضاعة فلهذا كان يقبل عندها وينام في  
حجرها وتفلي رأسه ذكره أبو عمر في التمهيد العبيدة درج تجعل فيه المرأة طيبها وما  
تعدده من أمرها وقوله فجعلت تسلت العرق كانت تأخذه ياصبعها من النطع يقال  
سلت الدم عن وجهه مسحه بيده وكذلك العرق كانت نفس رسول الله عليه وسلم  
رحمة للعالمين وكل شيء منه رحمة بشره وشعره ولونه وشفته وأسنانه وجوارحه ودمه  
وريقه وتفله ونفته وماؤه وعرقه وما أودع باطنه وقد أفردت لذلك تأليفاً كبيراً  
ذكرت له جميع ما خص الله تعالى كل عضوٍ منه وقد أمرنا الله تعالى بالصلاة عليه  
كما أمرنا بسائر ما افترض من العبادات والصلاة عليه فرض كذلك التسليم لقوله

جلّ وعلا فإن قيل فما وجه قوله جلّ وعلاً للمسلمين عامة قيل له أن من الصلاتين  
فرقاً وذلك أن صلواته على خلقه عطف ورحمة وهداية فتأويله هو الذي يرحمكم  
ويهديكم ألا تسمع قوله تعالى ( ) مع ما في ذلك من الثواب العظيم والأجر قال  
رسول الله ﷺ من صلّى عليّ مرة صلّى الله عليه عشراً. أخرجه مسلم في  
صحيحه عن أبي هريرة ص ٤٢٧ والصلاة من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الدعاء  
ومن الناس الدعاء والعمل جميعاً قال اللغويون أصل الصلاة الدعاء قال رسول الله  
ﷺ إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب وإن كان صائماً فليصل أخرجه مسلم في  
صحيحه فقوله فليصل أي ليدع بالبركة والخير قال الأعشى. وصهباء طاف يهود بها  
وأبرزها وعليها ختم وقابلها الذبح في ذنبا وصلّى على ذنبا وارتمى يقول دعاها  
بالسلامة والبركة وقال أيضاً. تقول بنتي وقد قرت مرتحلاً يا رب جنب أبي  
الأوصاب والوجعا عليك مثل الذي صليت فاغتنمي يوماً فإن لجنب المرء مضطجعاً  
يقول ليكن للمثل الذي دعوت لي به مرتحل نفتح قبهناه وهو جل قد وضع عليه  
الرجل ومثل رفع بالابتداء وعليك خبره ويجوز مثل بالنصب على الإغراء أي الزمي  
مثل دعائك ويكون نصفه للدعاء والصلاة أصلها انحناء وانعطاف من الصلوتين وهما  
عرقان في الظهر إلى الفخذين ثم قالوا صلى عليه أي انحنى عليه رحمةً ثم سموا الرحمة  
حنوا وصلاةً إذا أرادوا المبالغة فيها فقولك صلى الله على محمد وأبلغ من قولك رحم  
الله محمد فالحنوق العطف والصلاة أصلها في الخسوسات ثم عبر بها عن هذا المعنى  
مبالغة وتأكيد كما قال الشاعر فما زلت في ليني له وتعطفي عليه كما تحنوا على  
الولد الأم ومنه قيل صليت على الميت أي دعوت له دعاء من يحنوا عليه وتعطف  
ولذلك لا تكون الصلاة معنى الدعاء على الإطلاق لا تقول صليت على العدو أي  
دعوت عليه إنما يقال صليت عليه في معنى الخنو والرحمة والتعطف لأنها في الأصل  
انعطاف ومن أجل ذلك عدت في اللفظ بعلى فيقول صليت عليه أي حنوت عليه  
ولا تقول في الدعاء إلا دعوت له فعدي الفعل باللام إن أن تزيد الشد والدعاء على

العدو فهذا فرق ما بين الصلاة والدعاء وأهل اللغة لم يفرقوا لكن قالوا الصلاة بمعنى الدعاء إطلاقاً ولم يفرقوا بين حالٍ وحالٍ ولا ذكروا التعدي بحرف اللام ولا بحرف على ولا بد من تقييد العبارة لما ذكرناه وشهد إعرابي دفن رسول الله ﷺ فقال رسول الله في سقطٍ من أخوي ملبساً ذهباً أو في سحقٍ من الذكي ولم ترضوا جنب رسول الله ﷺ مريباً خمر البرية اتقاها وأكرمها عند الإله إذا ما ينسون أباً فقال له أبو بكر رضي الله عنه إني لأرجو أن يفر الله لك لما قلت ألا الألوة بفتح الهمزة وضمها وضم اللام وسكونها قال الأصمعي والعود الذي تتبخر به وهي كلمة فارسية عربت قال الأنبري ويقال له ولوه وحكي عن الكسائي إليه بكسر الهمزة وكسر اللام وهو الالنجوح وتوفي عليه ﷺ ولم يستأثر من الدنيا بشيء وقد كان به جل وعلا أحل له الغنائم ولم يجلها ليبي قبل وفتح عليه في حياته بلاد الحجاز واليمن وجمع جزيرة العرب وما داني ذلك من الشام والعراق وجلبت إليه من وجزيتها وصدقاتها ما لا يحصى للملوك إلا بعضه وهادته جماعة من ملوك الأقاليم فما استأثر بشيء منه ولا امتلك منه درهماً وكان يقيم على أصحابه أقبية الديباج المخصصة بالذهب ولمن يحضر منهم. ثبت في الصحيحين عن ابن أبي مليكة عن المسود بن محرمة بن نوفل بن عبد مناه بن زهرة قال قسم رسول الله ﷺ أقبية ولم يعط محرمة منها شيئاً فقال محرمة يا بني انطلق بنا إلى رسول الله ﷺ فانطلقت معه فقال ادخل إليه وادعه لي قال فدعوته له فخرج إليه وعليه قباء منها فقال خباننا هذا لك قال فنظر إليه فقال رضي محرمة. وله طريق آخر النظر إلى تواضعه كيف دعاه فخرج له وكذلك كانت صفته على كثره من يتتابه ويفد عليه من جفاة العرب وأجلاف أهل البوادي لا يراه أحد ذا ضجرٍ وذا قلقٍ وذا جفاءٍ إلا كان لطيفاً في المنطق رفيقاً في المسائلات لئناً عند الحوار كان وجهه إذا عبست الوجوه داره القمر عند امتلاء نوره وقد ذكر الله عز وجل لئنه ورفقه فقال جل من قائل فيما رحمه من الله كنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فكان ﷺ أكرم بني آدم واغنى

عباد الله قلما. وفي صحيح البخاري عن جابر قال ما سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن شيء فقال لا وكان أجل البشر أدباً وأعشره واحسن الناس صحبةً لم يمد رجله بين يدي جليس قط ولا أحد يهد رجل فانزع يده من يد حتى يكون الرجل هو الذي ينتزعها وكان أكثر الناس تواضعاً وتذللاً وخشوعاً خالقه وتبتلاً كان يأكل على الأرض ومن يجلس على الأرض يلبس في الغالب العباءة والإزار الغليظ النجراني ويعطي لأصحابه حلل الخير ويجالس المساكين ومشى في الأسواق ويتوسد يده ويلطع أصابعه ولا يأكل متكئاً ويقول إنما أنا عبد أكل ما يأكل العبد واشرب كما يشرب العبد واجلس على الأرض لو دعيت إلى كراع لأجبت ولو أهديت إلى كراع لقبلت ولم يأكل قط وحده ولا ضرب عبده ولا ضرب أحداً بيده إلا في سبيل الله ولم ير قط ضاحكاً ملء فيه وكان يعود المريض وشهد الجنائز ويركب الحمار ويجب دعوه العبد وفي صحيح البخاري عن نانس إذا كانت الأمة من أهل المدينة بيد رسول الله صلی الله علیه وسلم فتطلق في حاجتها وفي بعض ألفاظ الصحيح فتطلق به حيث شاءت حتى يقضي حاجتها وكان أكثر الناس عفة من لدن مولده إلى حين مبعثه لم تكن له قط صبوه وقلما سمع قط بناتك إلا وقد كانت له في عنفوان شبابه صبوة وفي أول أمره زلة وهفوة على ذلك لطبع جميع البشر ممن تقدم وتاخر وكان يخص أصحابه على الكلام تارة بما تحكيه عن ربه عز وجل من قوله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون فالفلاح في اللغة البقاء ومنه حي على الفلاح أي هلم إلى عمل وجب لك البقاء الدائم في الجنة ومنه قوله تعالى قد أفلح المؤمنون قيل يعم الفائزون قيل الباقون في النعيم تارة تردده في خطبه ومواعظه منها قوله صلی الله علیه وسلم منا من يوم إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً وهو حديث مجمع على صحته وقوله صلی الله علیه وسلم اتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حمله على أن سفكوا دماهم واستحلوا محارمهم أخرجه مسلم في صحيحه عن جابر والشح في اللغة هو البخل وشدة الحرص يقال شحيح وشحاح

وشحت أشح وأشح شحاً بالفتح والاسم الشح بالضم ولم يبيت قط في بيته درهم  
فإن فيه فإن لم يجد من يعطيه له بات في المسجد ولم يدخل بيته وفي صحيح البخاري  
عن عمر وابن الحارث الخزاعي رسول الله ﷺ أخى جويرية قال ما ترك رسول  
الله ﷺ عند موته درهماً ولا ديناراً ولا عبداً ولا أمةً ولا نبياً إلا بغلة البيضاء التي  
كان يركبها وسلاحه وأرضاً جعلها لابن السبيل صدقة وكذا صح عن عائشة رضي  
الله عنها وأم قوله ﷺ لا يورث ما تركنا صدقة من حديث أبي بكر الصديق وهو  
الصحيح لأنه لم يخلف شيئاً يورث وما يخلفه فهو صدقة راجعة في منافع المسلمين  
وكانت بنى النضير مما أفاء على رسوله مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب  
وكانت لرسول الله ﷺ خاصة فكان ينفق على نسائه نفقة سنة وما بقي جعله في  
الكراع والسلاح في سبيل الله وكذلك سهمه وكانت كذلك له خاصة وحكم ذلك  
وغيره يسبل علي حسب ما كان رسول الله ﷺ يسبله في حياته وعلى هذا  
مذهب جمهور أهل العلم وأما عثمان فكان يرى أن ذلك المقيم بأمور المسلمين يصرفه  
فيما رأى من مصالح المسلمين وكذلك قطع وقد أخذ به جماعة منهم قعادة والحسن  
احتجوا بحديث أبي الطفيل إذا أطعم الله نبياً طعمه فقبض فهو للنبي يلي الأمر بعده  
وهو رواية أبي بكر الصديق عنه ﷺ وأجمع أهل السنة أن الأبياء لا يورثون ما  
تكروه يكون صدقة في مصالح المسلمين وقال الشيعة أنهم يورثون واحتجوا بقول الله  
تعالى وورث سليمان داود وبقره جل وعلا حكاية عن زكريا يرثي ويرث من آل  
يعقوب فقال أهل العلم بالقرآن لم يرث من داود مالا خلفه داود بعده وإنما ورث  
منه الحكمة والعلم وذلك ورث يحيى من آل يعقوب واستدلوا بالآية كلها ولقد آتينا  
داود وسليمان علماً قالوا يعني علم التوراة والزبور والفقهاء في الدين وفصل القضاء  
وعلم كلام الطير والدواب وقالوا الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين  
ورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء  
فورث منه النبوة والعلم والحكمة وفصل القضاء وعلى هذا جميع أهل العلم وسائر

المسلمين إلا الشبهة وأما قولهم يرثني ورث من آل يعقوب فيما اختلف فيه أحد إلا ما روي عن الحسن أنه قال يرثني مالي ويرث من آل يعقوب النبوة والحكمة والدليل على صحته ما قال علماء المسلمين في تأويل هاتين الآيتين ما ثبت من السنة الميمنة لكتاب رب العالمين عن سيد المرسلين أنه قال أنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة وكل قول يخالف قول رسول الله ﷺ فموضوع تحت القدم فإن قالوا فكيف سكن أزواج النبي ﷺ من بعد وفاته في مساكنهن اللاتي تركهن رسول الله ﷺ فهنا أن كن لم يرثنه وكيف لم يخرجهن منها قيل إنما تركهن في المساكن التي كن يسكنها في حياة رسول الله ﷺ لأن ذلك من التي كان رسول الله ﷺ استنشاها هن كما استننا هن نفقاتهن حين قال لا يقسم ورثي ديناراً ولا درهماً ما تركت بعد نفقة أهلي ومؤنه عامي فهو صدقة وقد ذكره مالك في الموطأ فمساكنهن كانت في معنى نفقاتهن ومما يدل على ذلك أن مساكنهن لم يرثها عنهن ورثتهن وفي ترك ورثتهن ذلك دليل على أنها لم تكن هن ملكاً وإنما كان هن مسكنهن حياتهن جعل ذلك زيادة في المسجد الذي يعم المسلمين نفعه فما فعل في الذي كان هن من النفقات في تركة رسول الله ﷺ من الأرضين يد إلى أصل المال فصرف في منافع المسلمين فيما يعم يجمعهم نفعه وفي هذا الحديث قبول خبر الواحد العد لأنهم لم يردوا على أبي بكر قوله بل قتلوا ذلك وسلموا واحمد الله رافع من شاء من عباده مكانياً علياً وجاعلهم حجة في أرضه لئلا يتخذ أمره ظهرياً المرسل عليهم من آثار رحمته وأنوا حكمته تأييداً ربانياً ونوراً جلياً والمختار منهم لسياسته خلقه من كرمته سجيته فكان بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً وعليهم عطفاً حفيماً الذي وسعت كل مخطي رحمته وحلمه والذي أحاطت بكل شيء قدرته وعلمه المستوي على الآماد والأباد والمستغني والإنفراد عن العباد والعجز عن إدراكه غاية العارفين ونهاية المدركين الواصفين فبالرغم أن العقل دليلاً وما أصاب الفهم سبيلاً ولا دليلاً ولو علم الجاهل الذي عمت أداته أن الباري جلّت قدرته لا تعلم ذاته ما كيف ولا

حدد ولا توقف عن ما يهدبه ولا تردد وإذا كان الخالق جل وعلا لا يدرك بالوصف والبصر فشيئان ذو الإسهاب فيه والخصر تعالى أن يحصر بالجد أو تقصر أياديه على العد بعث الرسل رحمة للعالمين وسائط بينه وبين الناس أجمعين فمن ختم له بالسعادة أضحى من المستمعين المتبعين ومن ختم عليه بالشقاوة أمسى من المخوعين المتدعين اختار محمد صلی اللہ علیہ وسلم وأعطاه ما أعطي جميعهم من المعجزات وأيده من القرآن الآيات البينات فقام بالحق بعد دروس أعلامه وجلي الباطل عند اشتداد ظلامه وشرح الصدور بتعريفه وإعلامه ختمت النبوة برسائه وهدى أهل المشرق والمغرب بنور دلالة وجهت نبوته في صحف الغيب وتنزهت رسالته عن الشك والريب وبعث إلى خير أمة وكشف الله به كل غمة وقطع ليله بالمناجاة في المهجود وفضل بأصحاب أمماتهم في وجوههم من أثر السجود وخار الجذع إليه حنيناً واشتياقاً وبيع الماء من أصابعه انفجاراً واندافاً وخاطبه الذراع بسمه وانشق له القمر ليلة تسمه وخص بالحوض والشفاعة وتوجهت إلى الآخرة والأسود وأمره المطاعة وخص من الكلم الطيب بجوامعه وتقدم الرعب إلى أعدائه قبل طلابه ودعا الشجرة فامتلت وأطاعت وأودي ببركته أبو جهل عند قضاء الدين معجزة زاغت وفشت دعوته في المشرق والمغرب كما وعد وشاعت واستسقى السحاب فأخذ في الصواب فإعجاب عن المدينة إنجياب الثوب نصر بالأوس والخزرج وأتقب نوراً للهداية وأسرج صلی اللہ علیہ وسلم ما حنت النيب واشتاق إلى وطنه غريب.

اللهم إنا نسألك كما أخرجتنا بهذا النبي الشفيح الزكي المطيع الناشي في الخمد العلي والنجار الرفيع من الظلمات إلى النور وأخرجتنا ببركته من الظل عن الحرور واحفظ الدولة العالمة المولوية السلطانية الملكية المعظمية المظفرية. وأعز أنصارها ورفع منابرها وإصدارها وخلد سلطانها وشهد أركانها وسدد في نخور الأعداء وصدورهم سيوفها وخرصاتها وصل على محمد عبدك ورسولك ونبيك وخليك



وأحسنها في

وتوفنا على ملكه واسقنا من حوضه مشرباً هنياً سايغاً رويماً والسلام عليه يوم ولد  
ويوم مات ويوم يبعث حياً.

وفرغ من كتبه أبو المجد بن إبراهيم بن الحسن بن علي الإربلي بمدينة إربل غرة شهر  
ربيع الآخر سنة خمس وستمئة.

والحمد لله حمد الشاكرين وصلى الله على سيدنا محمد .....

الطيبين الطاهرين وسلم وكرم وعظم .....

#### ملاحظة:

هذه المخطوطة التاريخية كتبت بمغرب العربي، هناك نقص في بعض الصفحات  
المكتوبة مع الاسف ولكن من الممكن لقراء الكتاب الرجوع الى اصل المخطوطة في  
القرص المرفق مع الكتاب تنوير في مولد السراج المنير عفانا الله عن كل تقصير

والله من وراء القصد.....

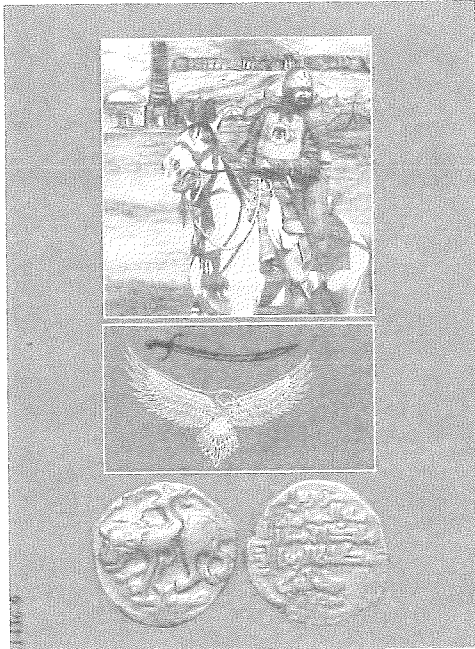
الفقير لرحمة الله تعالى

خسرو بيزبال القصاب - اربيل ٢٠٢٠/١/٣٠

## الاهداء:

كتاب التنوير في مولد السراج المنير كتبت بقلعة اربيل، وبأمر  
ومباركة السلطان مظفرالدين الكوكبورو ملك امارة اربيل، امير  
الدولة العالية المولوية السلطانية الملكية المعظمية المظفوية....

هذه التحفة المباركة مهدات اولاً الى روح سلطان مظفرالدين زين  
الدين علي كجوك والى شعب ومملكة اربيل العزيزة الشريفة والى  
قلعتها الشاخنة.



شعر كتبت من قبل ابو الخطاب ابن الدحية الكلبى الاندلسى  
مادحا امامه اربيل و السلطان مظفرالدين الكوكبرى ملك و امير اربيل

مَلِكٌ يُلُوحُ عَلَيْهِ مِنْ شَمْسِ الضُّحَى  
سِيَمًا، وَمِنْ بَدْرِ التَّمَامِ مَخَائِلُ  
لَا يَفْتَنِي غَيْرَ التَّنَا نَحْرًا وَلَا  
يُفْنِي لَدَيْهِ الْمَالَ إِلَّا النَّائِلُ  
أَنْظُرْ لِإِرْبِيلَ، صَاحٍ، قَدْ لَبَسَتْ بِهِ  
ظِلًّا كَمَا وَشَتِ الرِّيَاضُ خَمَائِلُ  
لَوْ تَسْتَطِيعُ لَصَافَحْتَهُ يَمِينَهَا  
لَمَا أَتَاهَا مِنْهُ مُزْنٌ هَامِلُ  
فَأَقَاضَ فِيهَا الْعَدْلَ يَنْدَى سَلْسَلًا  
تَرَوَى الْمُنَى فِيهِ، وَهِنَّ هَوَاطِلُ  
بُشْرَى لَهَا، فَلَقَدْ تَقَلَّدَ مُلْكَهَا  
مَلِكٌ حُلَاهُ مَكَارِمٌ وَفَوَاضِلُ  
وَمَوَاهِبٌ وَسَلَاهِبٌ وَرَغَائِبُ  
وَمَقَانِبُ وَكَتَائِبُ وَجَحَافِلُ  
يَا وَيْحَ أَرْضِ الرُّومِ، سَوْفَ يَزُورُهَا  
مَنْ نَجَلَ زَيْنَ الدِّينِ هَوْلَ هَائِلُ  
وَتَظَلُّ دَارُ الشُّرْكِ خَضْرَاءَ أَهْيَافَا  
فِيهِ وَشَاحٌ لِلْكَتَائِبِ جَائِلُ  
وَيُطِيفُ فِيهَا لِلْإِسَارِ وَالْحِصَا  
رِ دِمَالِجٍ وَأَسَاوِرٍ وَخَلَاخِلُ  
لَا زَالَ كَالشَّمْسِ الْمُنِيرَةِ فِي الضُّحَى  
وَعِدَاهُ فِي الْهَيْجَاءِ ظِلُّ زَائِلُ



اقليم كوردستان - العراق  
رئاسة مجلس الوزراء  
وزارة الثقافة والشباب  
المديرية العامة للمكتبات العامة  
شعبة ايداع الكتب



Kurdistan Regional - Iraq / Council of Ministers  
Ministry of Culture & Youth - G.D. of Public Libraries

هه رژيمى كوردستان - عێراق  
سه روکايهتی نهنجومهنی وهزيران  
وهزارهتی رۆشنیبری و لاوان  
به ره ژوبه رايهتی گشتی کتبخانه گشتیه کان  
هۆبهی سپاردنی کتیب

عدد: ٢٠١٩ / ١١ / ٢٩٢٩  
التاریخ: ٢٠١٩ / ١١ / ٢٩

ژماره: ٢٩٢٩  
رۆژ: گهلاڤیژان / ٢٧١٩ کوردی

بۆ / چاپخانهی زانکۆ له پارێزگای ههولێر  
ب / ژماره ی سپاردن

به یهتی یاسای چاپمهنی ژماره (١٠) ی سالی ١٩٩٣  
ژماره ی سپاردنی سالی ٢٠١٩ درا به م کتیهی که له خوارهوه ناوی هاتوه له چاپخانه که تان  
چاپ بکرت به تیراژی (١٠٠٠) دانه ی کتیه که، به مهرچیک (٥) دانه ی بهشی سپاردن پهوانه بکهن.

له گه ل پێماندا ....

ژماره	ناوی کتیب	نوسهر / وهزیرانی / امامه کار	باهت	سپاردن
١	التنوير في مولد السراج المنير	ابن دحيه الكلبی الاندلسی	میژوو	٢٥٤٢

سه ریاژ جه وهه ر محمد

ج / به ژوبه ری گشتیه کتبخانه گشتیه کان

٢٠١٩ / ١١ / ٢٩



کتیبه ی:

- ١- نووسراوی سه روه، دهقه که ی له به ره ی دووه می کتیه که وه کو خۆی داد نه ریت، به شیوه ی سکان.
- ٢- هه ر چاپخانه یه ک باه ند نه بی ت به نار د نه وه ی (٥) دانه له کتیه که، جار یکی تر ژماره ی سپاردنی نادری تین.

وتنه یه ک:

- کار کدی عه به تی  
- جه لکه رتن  
- خه لاد

library.kurdistan@yahoo.com  
Iraq - KRG - Erbil - Behind MOCY

هه رژیمى كوردستانى عێراق - هه ولێر - شه قامى كوردستان - پشت وهزارهتی رۆشنیبری و لاوان  
اقليم كوردستان العراق - أربيل - شارع كوردستان - خلف وزارة الثقافة والشباب



**Yassin Hassan**

سلطان مظفرالدین گوگبری / امیر اربل

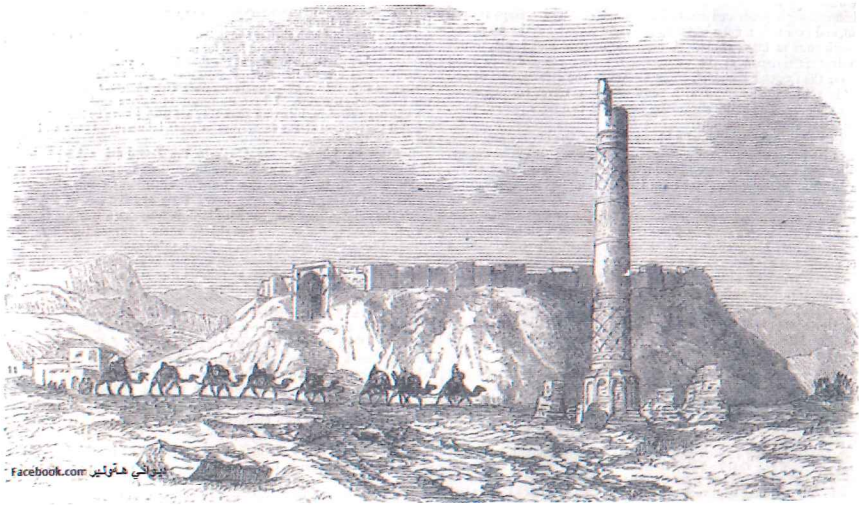
29 / 08 / 2018



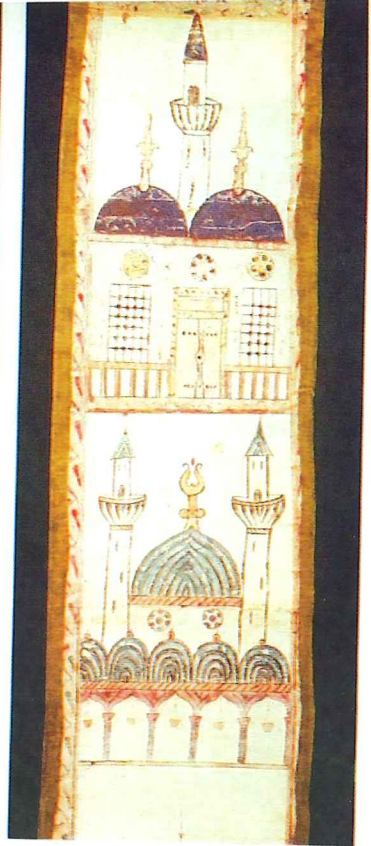
سلطان مظفر الدين كوك بورى احد قيادات امبراطورية سلجوقية في اربيل  
١١٤٤-١٢٣٢م



**Sultan Muzaffereddin Gökboru**  
**Selçuklu Komutan ve Erbil Atabey Sultanı**  
**1144-1232**

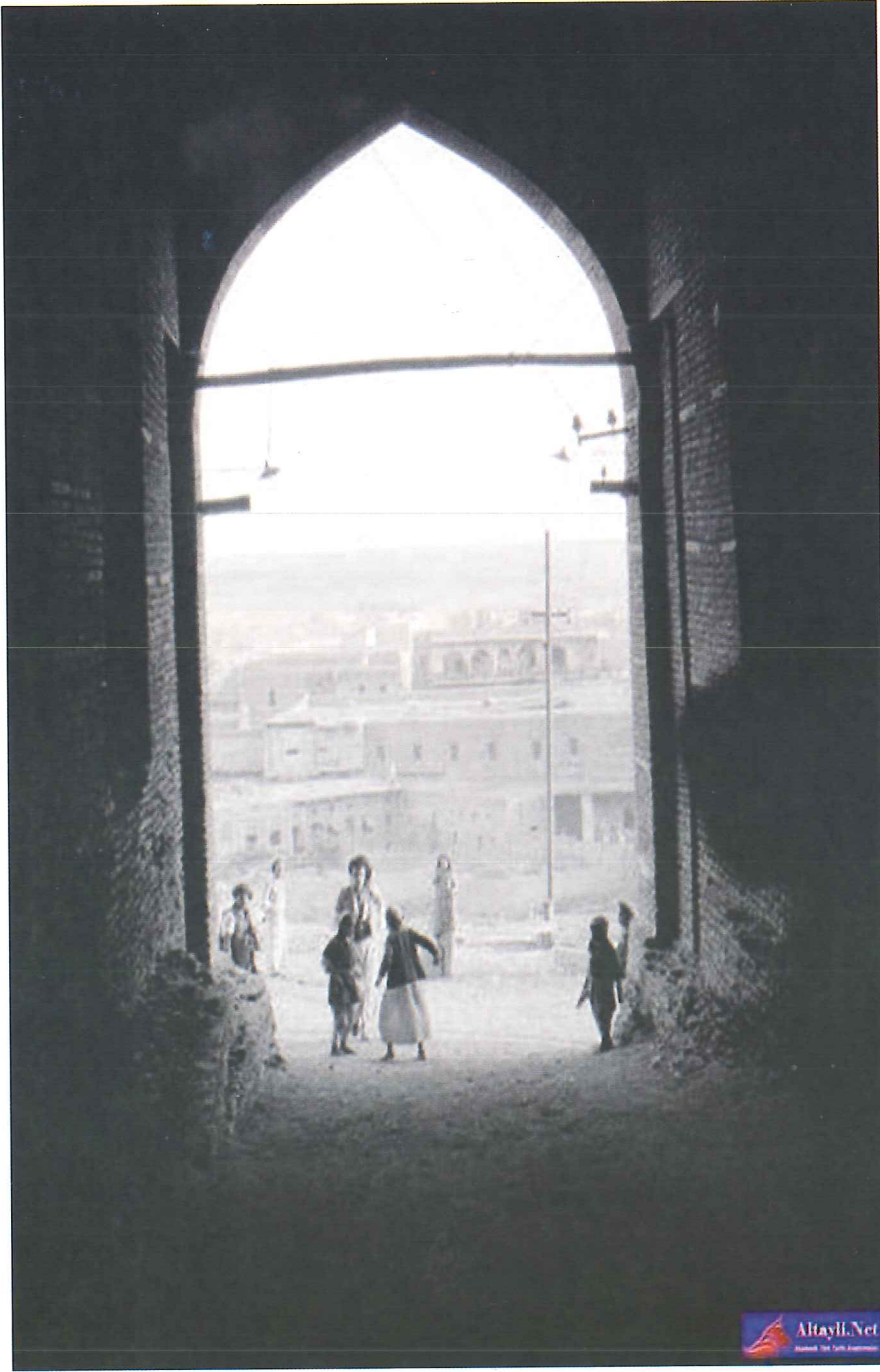














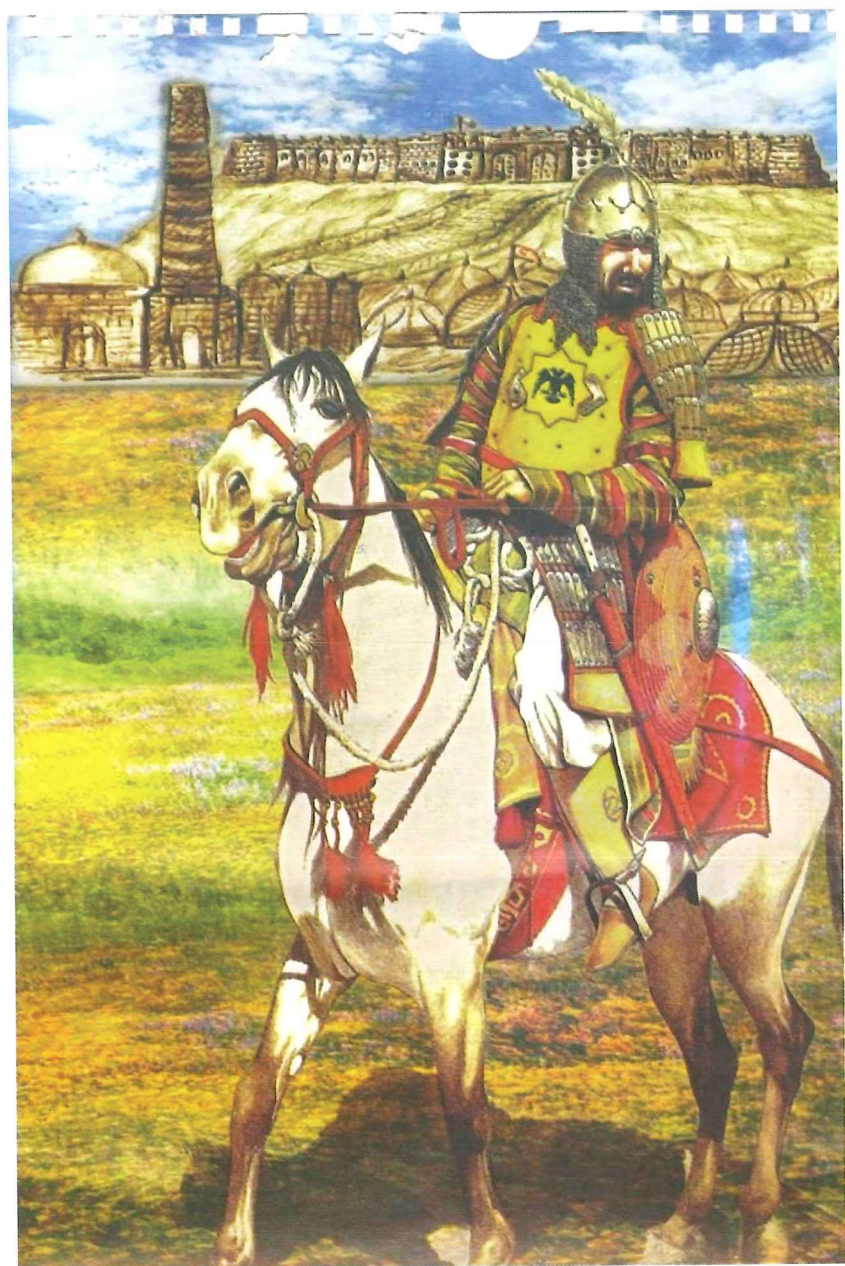
ROZHGAR OTHMAN

محلة كوتريك العرب ( اربيل )

The Main Street, Arbil

ROZHGAR OTHMAN

J. S. Hoory







سازمانده است و در این سازماندهی که در این تصویر دیده می شود  
و در این تصویر دیده می شود و در این تصویر دیده می شود  
و در این تصویر دیده می شود و در این تصویر دیده می شود  
و در این تصویر دیده می شود و در این تصویر دیده می شود

تصویری از یک شهر با دیوارهای بلند و برجها  
و در این تصویر دیده می شود و در این تصویر دیده می شود

میراث و فرهنگ ایرانی