



**T.C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI
(YÜKSEK LİSANS TEZİ)**

EZİDİLER VE TARİHSEL KÖKLERİ

Walat Ahmed Ahmed ALALİ

ŞANLIURFA-2022



T.C.

HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

EZİDİLER VE TARİHSEL KÖKLERİ

Walat Ahmed Ahmed ALALİ

Danışman

Doç. Dr. Kadri ÖNEMLİ

ŞANLIURFA-2022



T.C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAY SAYFASI

Doç. Dr. Kadri ÖNEMLİ danışmanlığında, WALAT AHMED AHMED ALALI'ın hazırladığı “Tarihu'l-Ezidiyyin ve Cuzûrihim” konulu bu çalışma 01/07 /2022 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından Harran Üniversitesi Sosyal Bilimler. Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı'nda YÜKSEK LİSANS TEZİ olarak kabul edilmiştir.

Oybirliğiyle / Oy çokluğu ile

İmza

Danışman	Doç. Dr. Kadri ÖNEMLİ	
Üye	Prof. Dr. Mustafa EKİNCİ	
Üye	Dr. Öğr. Üyesi Ekrem AKMAN	

Bu tezin Temel İslam Bilimleri Ana Bilim Dalında yapıldığını ve enstitümüz kurallarına göre düzenlendiğini onaylarım.

Prof. Dr. Şevket ÖKTEN
Enstitü Müdürü

Bu çalışma: Tarafından Desteklenmiştir.

Proje No :

Not: Bu tezde kullanılan özgün ve başka kaynaktan yapılan bildirişlerin, çizelge, şekil ve fotoğrafların kaynak gösterilmeden kullanımı 5846 sayılı Fikir ve Sanat Eserleri Kanunundaki hükümlere tabidir.



T.C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEZLİ YÜKSEK LİSANS
ORJİNALLİK RAPORU ve BEYAN FORMU

ÖĞRENCİNİN

Öğrenci No	195230032
Adı / Soyadı	Walat AHMED AHMED ALALI
Anabilim Dalı/Programı	Temel İslam Bilimleri / Tezli Yüksek Lisans
Tez Konusu	Tarihu'l-Ezidiyyin ve Cuzûrihim

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Yukarıda başlığı belirtilen YL Tez çalışmamın a) Kapak sayfası, b) Giriş, c) Ana bölümler ve d) Sonuç kısımlarından oluşan toplam 122 sayfalık kısmına ilişkin, 09/03/2022 tarihinde şahsım/ danışmanım tarafından **Turnitin** adlı intihal tespit programından aşağıda belirtilen filtrelemeler uygulanarak alınmış olan orijinallik raporuna göre, benzerlik oranı %11'dir. Ayrıca YL Tez çalışması hiçbir blok kopyalama içermemektedir.

Uygulanan filtrelemeler:

- 1- Kabul/Onay ve Bildirim sayfaları hariç,
- 2- Kaynakça hariç
- 3- Alıntılar hariç/dâhil
- 4- 5 kelimedenden daha az örtüşme içeren metin kısımları hariç

Yükseköğretim Kurulu Bilimsel Araştırma ve Yayın Etiği Yönergesi, Harran Üniversitesi Bilimsel Araştırma ve Yayın Etiği Yönergesini ve Harran Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü YL Tez çalışması Orijinallik Raporu alınması ve kullanılması Uygulama Esasları'nı inceledim ve bu Uygulama Esasları'nda belirtilen azami benzerlik oranlarına göre tez çalışmamın herhangi bir intihal içermediğini; aksinin tespit edileceği muhtemel durumda doğabilecek her türlü hukuki sorumluluğu kabul ettiğimi ve yukarıda vermiş olduğum bilgilerin doğru olduğunu beyan ederim. Etik ihlal tespiti halinde, Enstitü yönetim kurulunca, diplomamın iptal edilmesini kabul ediyorum.

Gereğini saygılarımla arz ederim.

09/03/2022
Walat AHMED AHMED ALALI

Yukarıda yer alan raporun ve beyanın doğruluğunu onaylarım. 09/03/2022

Doç. Dr. Kadri ÖNEMLİ
(Danışman)

ÖZET
EZİDİLER VE TARİHSEL KÖKLERİ
ALALİ, Walat Ahmed Ahmed
Yüksek Lisans Tezi
Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı
Tez Danışmanı: Doç. Dr. Kadri ÖNEMLİ
120 sayfa, Temmuz, 2022

Birçok din ve inancın izlerini bünyesinde barındıran Ezîdilik, kendi anlatımlarına göre bütün dinlerden önce var olan bir inanç olmakla beraber, zaman içerisinde kaynaklarının kaybolduğu kanısındadırlar. Ezîdiler hakkında son zamanlarda birçok kitap ve makale yazılmakla beraber farklı anlatımlar ortaya çıkmıştır. Ezîdiler'in kapalı toplum olmaları, inançlarını gizlemeleri, ibadetlerini halkın göremeyeceği yerlerde yapmalarından ötürü, yapılan çalışmalarda onlar hakkında gerçek bilgiye ulaşmak adeta mümkün olamamıştır. Ezîdiler'de en belirgin şahsiyet Adî b. Müsafir olup bu inancın kurucusu ve lideri olarak kabul edilmektedir. Nesebi hususunda Emevî ailesin mensup bir Arap veya Kürt olduğu hakkında rivayetler vardır. "İ'tikâdâtü Ehlü's-Sünne ve'l-Cemaa" adında bir eseri vardır. Kapalı bir inanç sistemi olmalarından ötürü onlar hakkında az malumat vardır. Ezîdilikte yedi kutsal melek ayrı bir öneme sahiptir. Melek-i Tavus her şeyi yaratanı temsil eder, tanrı ile yekvücuttur ve Şeytan olarak ifade edilir. Ezîdilerin "Mushaf-a Reş" ve "Kitabü'l-Cilve" adında iki adet kutsal kitapları vardır. Mushaf'a Reş'in içeriğinde kâinatın nasıl yaratıldığı, insanın kökeni, Âdem ve Havva hakkında verilen bilgilerle beraber bir Ezîdinin inancı gereği yapıp yapmaması gereken konular yazılmıştır. Kitâbü'l-Cilve'de ise, Melek-i Tâvus'un ezelde var olduğu, insanları istediği gibi mükâfatlandırıp cezalandırabileceği, bir vasfının da insanlara yardımcı olmak ve sorunları çözmek olduğu, yeryüzünün hem üstü ve hem de altı onun tasarrufu altında olduğu, kendi şahsına ve resmine tazimde bulunması gerektiği yazılmaktadır. Ezîdilik inanç sisteminde tenâsuh/ruh göçü vardır. Namaz onlar için duadan ibarettir. Onlar için ibadetlerin yerine getirileceği hususi bir ibadethaneleri yoktur. Genel ve özel şeklinde iki tür oruçları vardır ve iftarlarını şarap ile açarlar. Hac ibadeti kutsal mekân olarak kabul edilen Lâleş'te bir hafta süren İd-i camâa ile yerine getirilir. Bu davranış onların inançlarının gereğidir. Ezîdilikte sosyal sınıflar vardır. Onların dereceleri, Mirler, Baba Şeyhler, Pirlar, Kavallar, Kuçekler, Müritler şeklindedir. Ezîdilerin zekât ibadeti Müslümanlarınkinden farklıdır.

Bu çalışmada Ezîdîler nasıl bir toplumdur, inanç ve yaşayışları nelerden oluşmaktadır, tarihi kökenleri nereye dayanmaktadır, ahlâk, kültür, itikat ve dinî ritüelleri, diğer inançlar ile etkileşimleri, benzerlikleri ve farklılıkları nelerdir gibi soruların cevabını aramakla birlikte, Ezîdîlik inancının kökenleri çerçevesinde yoğunlaşarak, Kuzey Irak bölgesinde halen yaşamakta olan Ezîdîler hakkında güncel bilgiler ortaya konulmaya çalışılmıştır.

Anahtar Kelimeler: Yezîdîlik, Ezîdîler, Kuzey Irak Bölgesi Ezîdîleri, İnanç, Köken, Ritüel.

ABSTRACT

ALALI, Walat Ahmed Ahmed

Master's Thesis

Department of Basic Islamic Sciences

Advisor: Assoc. Prof. Kadri ONEMLI

120 Pages June, 2022

According to their own narratives, Yazidism, which contains traces of many religions and beliefs, is a faith that existed before all religions. However, it is mostly believed that their resources are lost over time. Although many books and articles have recently been written about Yazidis, there are different narratives about them. As Yazidis are a closed society, hide their beliefs, and perform their worship in places where the public cannot see, it is almost impossible to reach real information about them in the studies carried out. Being the most prominent figure among Yazidis, Adî b. Musafir is accepted as the founder and leader of this faith. Regarding his lineage, there are rumours that he was an Arab or Kurdish member of the Umayyad family. He has a work titled "İ'tikâdâtü Ehlü's-Sünne ve'l-Cemaa". Little is known about them as they are a closed belief system. Seven holy angels have a special importance in Yazidism. Melek-i Tavus represents the creator of everything, is one with God and is called as Satan. Yazidis have two holy books named "Mushaf-a Reş" and "Kitabü'l-Cilve". In Mushaf'a Reş, certain information is given about how the universe was created, the origin of man, Adam and Eve. In addition, the things that a Yazidi should or should not do are also written. In Kitâbü'l-Cilve, on the other hand, it is written that the Melek-i Tavus existed in eternity, that he can reward and punish people as he wishes, that one of his qualities is to help people and solve their problems, that both the top and the bottom of the earth are under his control, and that one should pay tribute to him and his picture. There is transmigration of soul (tenâsuh) in the Yazidi belief system. Salah is just prayer for them. They do not have a special place of worship. There are two types of fasting, general and special, and they break their fast with wine. The pilgrimage is performed in Laleş, which is considered a holy place, with a week-long İd-i camaa. This behaviour is a requirement for their beliefs. There are social classes in Yazidism. These classes are called Mirler, Baba Şeyhler, Pirlar, Kavallar, Kuçekler, and Mürütler. The zakah worship of the Yazidis is different from that of the Muslims.

This study addresses research questions like what kind of society Yazidis are, what their beliefs and lifestyles consist of, where their historical roots are based, how their morals, culture, creed

and religious rituals are formed, how their interactions with other beliefs are, and what their similarities and differences are. Focusing on the origins of the Yazidi faith, the study also aims to reveal up-to-date information about the Yazidis still living in the Northern Iraq region.

Keywords: Yazidism, Eizdizm, Northern Iraq Yazidis, Faith, Ethnicity, Ritual.

İÇİNDEKİLER

II	TEZ ONAY SAYFASI
III	ORİJİNALLİK RAPORU ve BEYAN FORMU
IV	ÖZET
VI	ABSTRACT
VIII	İÇİNDEKİLER
XI	الاختصارات
1	المقدمة
2	أ - أهمية البحث
2	ب - مشكلة البحث
2	ج - فرضية البحث
3	د - هدف البحث
3	هـ - منهج البحث
3	و - الدراسات السابقة
4	ز - حدود البحث
4	ح - مصادر البحث
5	ط - مصطلحات البحث

المبحث الأول

معلومات عامة حول اليزيدية

7	1.1. التسمية والهيكل الإداري
7	1.1.1 التسمية
12	1.1.2 نشأة اليزيديين وطبقاتهم والعلاقة بينها

26	1.1.3 شجرة الأُمراء والشيوخ
33	1.2 نفوذهم ومقدّساتهم المادية والمعنوية
33	1.2.1 . أماكن وجودهم ونسبتهم
33	1.2.1.1. وجودهم
35	1.2.1.2 تعدادهم
40	1.2.2 الأماكن الدّينية وتاريخها
43	1.2.3 الكتب المقدّسة عندهم

المبحث الثاني

معتقدات الديانة اليزيدية

52	2.1 العقائد والأصول الدّينية عند اليزيدية
53	2.1.1 المعتقدات
54	2.1.1.1 العقائد
60	2.1.1.2 المحرمات
62	2.1.2 إشكالية علاقتهم بإبليس
68	2.2 دراسات غير اليزيديين حولهم
68	2.2.1 دراسات المسلمين عنهم
72	2.2.2 المستشرقون واليزيدية
74	2.2.3 كثرة الإبادات الجماعية

المبحث الثالث

اليزيدية في الفكر الإسلامي

91	3.1 نبذة عن الجانب التاريخي
91	3.1.1 الأصل التاريخي
98	3.1.2 الأصل الديني والتأسيس
101	3.1.3 اليزيدية بين الإسلام والديانات الأخرى
103	3.2 وجود الطائفة اليزيدية
104	3.2.1 الحقوق والحريات الدينية والمدنية
106	3.2.2 تأثير الحملات القتالية على المجتمع اليزيدي
109	3.2.3 مستقبل الطائفة اليزيدية
114	الخاتمة
116	المصادر

الاختصارات

ت: توفي

م: ميلادي

هـ: هجري

ط: طبعة

المقدمة

دراسة الطوائف الدينية بحاجة إلى تتبع وتفحص شامل، لان تكوين الجماعات الدينية ونشأتها لها عوامل متعددة الجوانب، فالطائفة اليزيدية من الاثنيات التي تتسم بالغموض في اعتقاداتها وجذورها وتكوينها، والسبب يرجع إلى داخلها كمقومات ذاتية، وإلى خارجها من حيث الدراسات التي تفتقر إلى الدقة والحيادية في الموضوع.

في هذا العمل البحثي المتواضع نحاول التوصل إلى أجوبة ومساءل مهمة في دراسة الازيدية كدين وكمجتمع، فنلامس الموضوع من جوانب متعددة، ونبحث المعلومات من مصادر مختلفة، وندقق الموضوع من زوايا متنوعة.

بعض الدراسات التي أجريت في هذا الموضوع نرى فيها شيئاً من التسرع في الحكم والشدة في التوصيف، حتى الخلط في التسمية والتأصيل (كنسبتهم لأبي أنيسة مثلاً)، فأدى ذلك إلى ردود أفعال من قبل أبناء هذه الطائفة، ولأنهم يعيشون بيننا فمن الضروري العمل الواقعي البناء؛ لأن العمل البناء يؤدي إلى السلم المجتمعي، والباحث الإسلامي، مثله كمثل الداعي الذي يختار أسلوب الحكمة والموعظة الحسنة، الذي أمرنا الله تعالى أن ندعو غيرنا به.

اليزيديون من الطوائف الدينية، مع اختلاف الكُتاب والباحثين في تحديد جذورهم ونسبتهم وكيفية نشأتهم، فلهم تاريخهم ودعائم وجودهم في السابق وما زالوا موجودين إلى الآن، فهم قبائل متعدّدة كردية، يعيشون في القدم بشمال العراق وبالذات مدينتي السنجار والشيخان التابعتين لمدينة الموصل، مع وجودهم في سوريا مدينة حلب وتركيا وجمهورية الاتحاد السوفيتي سابقاً، ولجأ كثير منهم في الآونة الأخيرة إلى أوروبا، وخاصة ألمانيا.

نودُ الإشارة إلى أننا سنستعمل من خلال هذا البحث لفظ اليزيدية، لأن هذا الاسم هو المستخدم في الدوائر والمؤسسات البحثية والرسمية في العراق وغيره.

أ - أهمية البحث

نرى أهمية هذا البحث وسبب اختياره إلى الغموض الذي ما يزال موجوداً في كثير من المسائل التي تتعلق بهذه الطائفة، وإلى التشويه الذي يلصق بالإسلام من خلال التعامل الخاطئ معهم، من خلال الكتاب المتشددين وبسبب الاعتداء المقصود الذي مورس بحقهم، وإن كانوا على غير ديننا فلا بد من الإنصاف بحقهم والتعامل السليم معهم، سواء نظرياً أو فكرياً أو عملياً وواقعياً.

ب - مشكلة البحث

مشكلة هذا البحث تكمن في الأسئلة التالية، ومن خلال البحث سنحاول الإجابة عليها:

- ما هو الاسم الحقيقي لهذه الطائفة وما هو سبب تسميهم؟
- هل هناك صلة بين هذه الطائفة وبين الأديان والطوائف الأخرى خاصة الإسلام وغيره؟
- هل نستطيع أن نسميها ديانة مستقلة أم مازالت في طور طريقة متصوفة كما يعتقد البعض؟

- كيف هو حاضر هذه الطائفة ومقومات وجودها في الحاضر والمستقبل؟

ج - فرضية البحث

أعتقد أنه مع وجود تأثير الإسلام في تعاليم وأصول هذه الطائفة، إلا أن لهم أصول مأخوذة من ديانات قديمة، جعلت تكوين هذا الدين يحصل على شيء من الاستقلالية ومكانا في المجتمع، وإن تأثير الحكومات والجماعات المتعصبة أدت إلى تقليص نفوذهم وتقديمهم من النواحي المادية والمعنوية والدينية، وأدت إلى ظهور نظرة تعند لديهم أمام المسلمين والإسلام كدين.

د - هدف البحث

يهدف البحث إلى جملة من النقاط: سنذكر أهمها فيما يلي:

- الوصول إلى العوامل الرئيسية لنشأة هذه الطائفة وتكوينهم في هذه المنطقة.
- العناصر الرئيسية التي تجعل هذه الطائفة تتصف بالدين المستقبل.
- بيان علاقة اليزيدية بالديانات القديمة السابقة، وتأثير الديانات الموجودة عليهم في تكوينهم.
- استطراد نبذة عن واقعهم الحالي وما يعيشونه من التعامل معهم من قبل غيرهم.

هـ - منهج البحث

في هذا العمل البحثي أردت أن أتبع المنهج الموضوعي التحليلي، الذي يفكك الموضوع على الأساس المفاهيمي وبيحث مشكلته والبحث عن الأجوبة الأكثر واقعية وعلمية.

و - الدراسات السابقة

هناك أبحاث كثيرة كتبت في موضوع اليزيدية واليزيديين، وكما قلت في أهمية الموضوع أن الأبحاث التي كتبت بحاجة إلى زيادة في المفردات خاصة حاضراً هذه الطائفة والأحداث الأخيرة التي طرأت عليهم من قبل الجماعات المتطرفة الإرهابية، وأن بعض الدراسات بأغراض عنصرية لم تدرس الموضوع بشكل موضوعي وواقعي وسليم، وسنورد بعض الأبحاث والدراسات التي اطلعت عليها وكتبت في هذا الموضوع:

1- الأقلية الإيزيدية في العراق (بحث في الجغرافية السياسية) أ.م. د. رضا سالم داود/الجامعة

العراقية كلية الآداب، مجلة مداد الآداب، عدد خاص بالمؤتمرات، 2018-2019.

2- اليزيدية من خلال نصوصها المقدسة، ازاد سعيد سمو، دراسة ماجستير مقدمة الى جامعة الازواعي في بيروت.

ز - حدود البحث

سنلتزم بحدود الموضوع من الناحية المكانية، بشمال العراق ويشكل خاص مدينتي السنجاري والشيخان، وذلك لوجود غالبيتهم العظمى في هذه المنطقة، مع الإشارة كتعداد إلى الأماكن التي توجد فيها الطائفة اليزيدية دون التفصيل.

أما من الناحية الزمانية فنأخذ الجانب الموضوعي وليس التاريخي لان البحث يتبع المنهج الموضوعي وليس التاريخي السردى.

ح - مصادر البحث

هناك عدة مصادر حول موضوع اليزيدية، ونشير إلى بعض المصادر الأصيلة التي نراها بأنها تعد البنية الأساسية للإعمال البحثية في هذا الموضوع:

1- اليزيدية - صديق الدملاجي. مطبعة الاتحاد، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، الموصل

- العراق 1949 م.

2- اليزيدية - ومنشأ نحلتهم أحمد تيمور باشا. مؤسسة هنداي للتعليم والثقافة، القاهرة -

مصر 2012 م .

3- اليزيديون في حاضرهم وماضيهم - عبد الرزاق الحسني. مطبعة العرفان، صيدا - لبنان

. 1951 م .

4- تاريخ اليزيدية وأصل عقيدتهم - عباس العزاوي. مطبعة بغداد، العراق 1935م.

5- اليزيدية من خلال نصوصها المقدسة - ازاد سعيد سمو. المكتب الاسلامي الطباعة

والنشر، بيروت - لبنان 2001 م.

6- اليزيدية قديما وحديثا- إسماعيل بك جول. المطبعة الامريكانية، بيروت - لبنان 1934.

ط - مصطلحات البحث

المصطلحات التي نرى من الضروري التوضيح في ماهيتها وتعريفها اللغوي والاصطلاحي

اخترت اثنتين، وهما الدين والطائفة لأن التوضيح فيهما يسهل استعمالها في البحث وسلامة فهمها؛

لأن هاتين الكلمتين ترتبطان بلب الموضوع:

1- الدين: لهذه الكلمة معان لغوية كثيرة، فجاء: بأن الدين ما يطاع به المعبود، وكل واحد منا دين،

فهو ما يتدين به الإنسان¹، ومن "دان بدينهم"، أي اتبعهم فيه واتخذ دينهم وما "يدان" الله به، أي

بيان ما يطاع به من الدين أي الطاعة². فهو جنس من الإنقياد، والدل. وهو الطاعة، يقال دان

له يدين ديناً، إذا أصحب وأنقاد وطاع. وقوم دين، أي مطيعون منقادون³.

فالدين هو ما يتبع من التعاليم المقدسة رغبة من المتدين دون إكراه، وبحسب ذلك الإتياع

والانقياد قرية إلى المعبود ومحل ثواب ورضا⁴.

¹ ابو هلال الحسن بن عبدالله العسكري، الفروق اللغوية، تحقيق محمد ابراهيم سليم (القاهرة: دار العلم والثقافة،

1997)، 222؛ محمد رواس قلعجي - حامد صادق قنبيبي، معجم لغة الفقهاء (بيروت: دار النفائس، 1988)،

212.

² محمد طاهر الصديقي الصديقي الفتني، مجمع بحار الانوار (حيدر آباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية،

2014)، 221/2.

³ أحمد بن فارس بن زكريا القزويني، مقابيس اللغة، تحقيق عبدالسلام محمد هارون (دمشق: دار الفكر،

1979)، 319\2.

⁴ محمد عميم الاحسان المجددي البركتي، التعريفات الفقهية (بيروت: دار الكتب العلمية، 2003)، 97.

2- الطائفة: الجماعة والفرقة، قال تعالى ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا..﴾ (الحُجَرَات 9/49)،

وهم جماعة من الناس يجمعهم مذهب أو رأي يمتازون به. وَفِي الْحَدِيثِ: لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي

عَلَى الْحَقِّ؛ الطَّائِفَةُ: الْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ وَتَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ كَأَنَّهُ أَرَادَ نَفْسًا طَائِفَةً⁵، فَأَمَّا الطَّائِفَةُ

مِنَ النَّاسِ فَكَأَنَّهَا جَمَاعَةٌ تَطِيفُ بِالْوَاحِدِ أَوْ بِالشَّيْءِ⁶، أَنَّ الطَّائِفَةَ فِي الْأَصْلِ الْجَمَاعَةُ الَّتِي مِنْ

شَأْنِهَا الطُّوفُ فِي الْبِلَادِ لِلسَّفَرِ وَيجوز أن يكون أصلها الجماعة التي تستوي بها حلقة يطاف عليها

ثم كثر ذلك حتى سميت كل جماعة طائفة⁷.

فالتائفة جماعة من الناس يجمعهم مذهب أو دين، هكذا استعملنا هذه الكلمة وأطلقناها

على اليزيدية.

⁵ محمد بن مكرم بن علي ابن منظور، لسان العرب (بيروت: دار صادر، 1993)، 226/9.

⁶ القزويني، مقاييس اللغة، 432/3.

⁷ العسكري، الفروق اللغوية، 278.

المبحث الأول معلومات عامة حول اليزيدية

1.1. التسمية والهيكل الاداري

تعد اليزيدية من الطوائف الدينية الموجودة منذ أكثر من سبعة قرون مضت، موزعون بين عدّة دُول وغالبيتهم في شمال العراق، وهناك آراء وأفكار متعدّدة ومختلفة حول جذور هذه الديانة وأصل تسميتها، ففي هذا الفصل نحاول البحث عن سبب تسمياتهم ومراحل نشأتهم وطبقاتهم الاجتماعية.

1.1.1 التسمية

هناك الآن تسميتان مشهورتان لهذه الطائفة، الأولى (اليزيدية) التي استخدمت في بداية نشأتهم وإلى الآن تستخدم من قبل المسلمين وكتاب العرب وغيرهم، والتسمية الثانية المشهورة هي (الأيديّة) التي يستخدمها اليزيديون أنفسهم، ومعروفة عند المسلمين و الأكراد وهم يستعملونها أيضا للدلالة على أصحاب هذا الدين، والدوائر الرسمية والمؤسسات البحثية خاصة العرب مصرّون على تسميتهم باليزيدية رغم رفض اليزيديين لهذا الاسم، وعند المتابعة في الكتب التي تخصّ دراسة هذه الطائفة سنرى أسماء متعددة أطلقت عليهم، وسبب التسمية (سواء كان اليزيدية أو الایزیدية أو الایزیدية) بشكل عام محل الاختلاف بين الكتاب و الباحثين، مع أنّه لا يوجد في الكتابين المقدّسين عندهم (الجلوة و المصحف الأسود) ذكر اسم لهم أبداً، لا اليزيدية ولا الایزیدية ولا غير ذلك⁸، فنحاول البحث عن أبرز هذه الأسماء وأصلها و دوافع استعمالها:

⁸ صديق الديمولوجي، اليزيدية (الموصل: مطبعة الاتحاد، 1949)، ص161.

1- **اليزيدية:** غالبية الباحثين العرب أستعملوا هذا اللفظ وما زال مستمراً في الاستخدام، والذين يستخدمون هذه الكلمة لهم تفسيرات مختلفة ومتباينة، الرواية الأكثر انتشاراً تقول إنّ هذا اللفظ يرجع لاتصال نسبهم ليزيد بن معاوية، أما اليزيديون أنفسهم فيرفضون هذه التسمية، ويقولون أن لفظ اليزيدية محرّفة من الازيدية لسهولة التلفظ بها، وقد يكون الإصرار على تسميتهم باليزيدية يأتي من منطلق قومي أو مذهبي أحياناً، ويمكن أن يكون أول من سمّاهم باليزيدية ونسبهم إلى يزيد هو عبد الكريم السمعاني ت:562هـ، عندما قال: (جماعة كثيرة لقبّتهم بالعراق من اليزيدية ... يعتقدون الإمامة في يزيد بن معاوية⁹) . وفي كتب التاريخ فإنّ هذه التسمية اليزيدية وأصلها يرجع إلى الخليفة الأموية يزيد بن معاوية¹⁰ .

يقال إنّ هناك احتمالين آخرين، قد يكون السبب في تسميتهم باليزيدية ليحصلوا على حماية الأمويين، وقد تكون التسمية أطلقت من قبل الشيعة لإصاقهم بيزيد والتكثير منهم¹¹. ويقال أن أول من ذكرهم بهذا الاسم كان عبدالله بن شبل، عندما ألف كتابه سنة (725 هـ، وسمّاه : (في الرد على الرافضة واليزيدية¹²).

البعض علّلوا ذلك بالإنتمساب إلى ابن أنيسة اشتبهاً وخطأً بسبب قول أبو الفتح محمد عبدالكريم الشهرستاني ت:548هـ صاحب (الملل والنحل)، عندما انتسبهم الى يزيد بن أنيسة،

⁹ عبدالكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني، *الأنساب*، تحقيق عبدالرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره (حيدر آباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية، 1962)، 504/13.

¹⁰ Agah Çubukçu İbrahim - Neşet Çağatay, *İslam Mezhepleri Tarihi* (Ankara: Ankara Üniversitesi Basımevi, 1965), 219.

¹¹ رشيد خيون، *الأديان والمذاهب بالعراق ماضيها وحاضرها* (دبي: مركز المسبار، 2016)، ج1/156-157.

¹² الدملوجي، *اليزيدية*، 162.

من أحد خوارجي الإباضية، وهذا أمر بعيد عن الحقيقة لأن ابن أنيسة من الخوارج، الأمر الذي لا يختلط على أحد، وعندما ينسبهم إلى ابن أنيسة¹³، فإنه في ذلك المحل يتكلم عن اليزيدية غير الطائفة التي نحن بصدها هنا^{14 15}.

يجدر الإشارة إلى أن بعض من استخدموا لفظ اليزيديين من الكتاب قد اختلط عليهم هذا اللفظ بين أصولها، فاسم اليزيدية متعدد وموجود في أنحاء مختلفة، وهم ليسوا اليزيديين أهل لالش فقط، فهناك يزيدية ينسب لـ (ابن أنيسة، زعيم اليزيدية من الخوارج، ويقال للذين بايعوا واتبعوا يزيد بن معاوية أيضاً، وهناك أسرة في المغرب باسم اليزيديين، نسبة إلى اليزيديين الإيسيين من قبيلة إيسي، ويوصف يحيى بن المبارك بن المغيرة باليزيدي أيضاً، وهناك آخرون بنفس الاسم¹⁶).

أما الأمير إسماعيل بك جول مع أنه يقول أن اسمهم الديني في الأصل كان (أزدان) واليزيدية دخيلة، وكان في القدم تسمى (الازدان باكي) منور وخالق الليل والنهار خالق الشمس

¹³ محمد بن عبدالكريم بن ابي بكر احمد الشهرستاني، الملل والنحل، تحقيق عبدالعزيز محمد الوكيل (القاهرة: مؤسسة الحلبي وشركاه، 1968)، 1/136؛ خيون، الايديان والمذاهب، ج1/156؛ أبو منصور عبدالقاهر بن طاهر بن محمد الاسفراييني، الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي (بيروت: دار الآفاق الجديدة، 1982)، 263.

¹⁴ الدملوجي، اليزيدية، 165.

¹⁵ عبدالعزيز بن محمد بن علي آل عبداللطيف، الإباضية وهل هم خوارج (تبوك: المديرية العامة للمطبوعات بوزارة الاعلام، 1412)، 8.

¹⁶ أبو التراب سيد بن حسين بن عبدالله العفافي، و محمداه ابن شانك هو الأبتير (القاهرة: دار العفافي، 2006)، 23\2؛ اسماعيل بن عمر القرشي الدمشقي أبو الفداء عمادالدين الحافظ ابن كثير، البداية والنهاية (بيروت: دار الفكر للنشر، 1986)، 151\8؛ محمد المختار بن علي بن أحمد الإلغي، سوس العالمة (الدار البيضاء: مؤسسة بنميد 5 زنقة مستغانم، 1984)، 145-171؛ شمس الدين ابو عبدالله محمد بن احمد بن عثمان قايماز الذهبي، سير اعلام النبلاء، تحقيق مجموعة من المؤلفين - بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1985)، 562\9.

والقمر¹⁷)، لكنه أيضاً استعمل هذا اللفظ، وذكر قصة يزيد بن معاوية، وأنه هو ملكهم أي أحد

آلهتهم¹⁸، وهذا هو ما يقوي القول الذي يذهب إليه غالبية الكتاب المسلمين والعرب.

يقول (ببر جحفو) وهو من طبقة البير: إن تسمية اليزيدية جاءت عندما دخل يزيد ديانتهم

وآمن ب(طاؤوس ملك)، فسمينا ديننا اليزيدية؛ لأن يزيد استمد قوته من طاؤوس ملك¹⁹.

والنسبة إلى يزيد لم يكن من عندهم بل جاء من الشيعة المنازعين ليزيد بن معاوية، فكانوا

يتهمون يزيدا بقتل حسين بن علي، وما دام هؤلاء القوم يدعمون سياسة يزيد فالشيعة سموهم

يزيديين، ونرى من اليزيديين رد فعل أمام المسلمين ويسمونهم أحيانا حسينيّين²⁰، وهو ما أرجحه،

في سبب تسمية الكتاب لهم لنسبتهم إلى يزيد بن معاوية الأموي، وبعد ذلك اتباعهم عدي بن

مسافر الذي أعلن دفاعه عن يزيد بن معاوية وإبداء إخلاصه لقضيته والظلم الذي يلصق به،

وكان ذلك السبب الثاني الذي جعل مناوئهم بتسميتهم اليزيديين كرهاً، وشاع الاسم بين الناس

وهم استعملوه لأنفسهم إفتخاراً لا انتقاصاً.

2- الازيدية: الذين يختارون هذا الاسم لهم مبرراتهم، فيقولون أنّ كلمة (ايزيد) مأخوذة من

اللفظ الفارسي، بمعنى المعبود، والازيدي يعني عبدالله²¹، وهي مكونة من ثلاث كلمات

وهي: (اي-زي-دا)(a-zi-da) من اللغة السومرية، وتعني الروح الخيرة، وغير الملوثين

¹⁷ خيون، الاديان والمذاهب، ج1/160.

¹⁸ اسماعيل بك أمير اليزيدية في سنجار جول، اليزيدية قديماً وحديثاً، تحقيق قسطنطين زريق (بيروت: المطبعة الأمريكية، 1934)، 77.

¹⁹ ازاد سعيد سمو، اليزيدية من خلال نصوصها المقدسة (بيروت: المكتب الاسلامي، 2001)، ص276.

²⁰ سمو، اليزيدية، 262.

²¹ رضا سالم داود، الأقلية الأيزيدية في العراق (بحث في الجغرافية السياسية) (بغداد: الجامعة العراقية كلية الاداب، 2019)، 146.

والذين يمشون على الطريق الصحيح، وفي القاموس السومري جامعة بنسلفانيا الولايات المتحدة(1994) جاءت بمعان تقارب مفاهيم اليزيدية كالطريق الحق والذراع الأيمن، وعندما نقارن ذلك بقولهم (نحن على الحق والطريق الصحيح)، لوجدنا صلة بينهم وبين الديانة السومرية، والمنطقة التي يتواجد فيها اليزيديين ليست بعيدة عن مناطق نفوذ السومريين القديمة²². وهناك تشابه في كثير من المسائل بين اليزيدية والكاكائية التي توصف "العلي" بالإلهية، وهناك علاقة بينها وبين الديانة المثرائية الفارسية القديمة، فاسم ايزيدية قريب من لفظ (ايزيدا) وهو متداول بينهم أيضاً²³.

لكن هذا اللفظ لم نسمعه من اليزيديين أنفسهم أبداً ونحن نعيش معهم، ولكن يستعمله الكتاب والمتقنون اليزيديون في كتاباتهم حديثاً، للتخلص من لفظة اليزيديين ونسبتهم ليزيد.

3- **العدوية:** غالبية الكتاب الذين سماهم بهذا الاسم يعللونه لعلاقتهم ب(عدي بن مسافر)،

المعروف بينهم بالشيخ (أدي)، في المرحلة المتأخرة من تاريخهم، أما تسمية اليزيدية و ورود أسم (مروان) في نسب الشيخ (عدي بن مسافر)، هو الأمر الذي دفع البعض للاعتقاد بتقديسهم ليزيد بن معاوية، أو الانتساب إلى الأموية وكأنهم كلهم أحفاد الشيخ (أدي) أي عدي بن مسافر²⁴. وتقي الدين ابن تيمية ت:728 هـ سماهم بالعدوية أيضاً

في مواضيع عديدة، وابن كثير أيضاً في البداية والنهاية²⁵.

²² خيون، *الاديان والمذاهب*، ج1/159-160.

²³ خيون، *الاديان والمذاهب*، ج1/160.

²⁴ خيون، *الاديان والمذاهب*، ج1/161.

²⁵ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبدالحليم بن تيمية الحراني ابن تيمية، *مجموع الفتاوى*، تحقيق عبدالرحمن بن محمد بن قاسم (المدينة النبوية: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، 1995)، 4/482؛ الحافظ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 12/243.

وهذه التسمية ليست موجودة الآن على الألسن ولا نسمعه، بل نجده في الكتب القديمة التي ترجع الى اكثر من خمسة قرون.

4- الإيزدية: اللفظ الوحيد المعروف بين الأكراد جميعاً ويطلقون عليهم هو كلمة (إيزدي – ezdi)، وهم يلفظونه على أنفسهم، وهناك لفظ آخر لم أرى الإشارة إليها في البحوث والكتب التي أطلعتُ عليها، وهي لفظ(كريف – kreev)، ومعناه عندهم الأخ، وعندما نسميهم بهذا الاسم يرحّبون به، وهم ينادوننا به أيضاً بمعنى الأخ، والجدير بالذكر أن هذا الاسم موجودة بين غير اليزيدية أيضاً بـ (كريفاتي) بين القبائل الكردية في تركيا وسوريا.

1.1.2 نشأة اليزيديين وطبقاتهم والعلاقة بينها

مسألة نشأة اليزيدية لا تختلف عن قضية التسمية، فرغم كل الأبحاث والدراسات التي أجريت في الديانة اليزيدية، إلا أنه مازال محل الغموض والتشكيك في غالبية مسائله، والسبب الرئيسي في ذلك يرجع إلى أن أصحابه أرادوا أن يكتموا أسرار دينهم وتعاليمه عن الآخرين، ولم يكتبوه بل أبقوه في الصدور، وأن ما في الصدور يوماً بعد يوم يتغير كمّية وماهية، أما لو كان مكتوباً ومنتشراً لكان التأثير فيه أقل بكثير، وأن غالبية ما كُتِبَ عنهم كان بيد غيرهم، من دون إمام بماهيتهم ومعتقداتهم وطبيعتهم، وأيضاً هناك مغرضون استغلوا كتاباتهم لأغراض مبهمّة.

الكتّاب الذين درسوا موضوع اليزيدية مختلفون في نسبهم على أقوال، فنشير إلى أبرز الآراء التي تشير إلى أصل هذه الديانة وعلاقتها بالديانات الأخرى فيما يلي:

1- بعض الكتّاب نسبوا هذه الديانة إلى يزيد بن أنيسة الخارجي كم أسلفنا سابقاً.

2- غالبية الكتاب الغربيين الذين درسوا تاريخ هذه الطائفة) كما نرى عند صاحب كتاب طاؤوس ملك²⁶ وغيره أنهم زعموا نسبة اليزيديين إلى الكلدان أو الآشوريين أو الصابئة، فنرى الكاتب اليزيدي (أمين جيجو) يدعو إلى انتساب اليزيدية إلى الديانة البابلية القديمة وتقديس الإله (نابو) البابلي، وإن التعاليم الدينية اليزيدية مطابقة لذلك الدين²⁷، وهذا الكلام بعيد عن الواقع، لأن التعاليم الدينية اليزيدية غالبيتها مقتبسة من الإسلام، وإن كان هناك رموز أو إشارات بينهم فهذه دخيلة عليهم بعد أن أصبحوا ديانة مستقلة فيما بعد. وأن من الغربيين من يحاول ابتعادهم من أصلهم الإسلامي فهو إما بدافع العنصرية أو يكون لاستقطابهم نحو النصرانية²⁸، وإن كان أصل أهالي المنطقة قبل الإسلام كانوا المسيحية إلا أن الإسلام أصبح الحد الفاصل بين ماضيهم وحاضرهم الإسلامي، فحسب كل الدراسات التي أجريت على أماكن اليزيديين لم نرى الإشارة إلى رمز أو علامة أو بصمة آشورية على قبورهم أو مزاراتهم أو أماكنهم المقدسة، كل ما رأيناه موجود إلى الآن هي الآيات القرآنية.

3- هناك رأي بأن اليزيدية ترجع للمانوية الثنوية، يؤيده صديق الدمولوجي ت: 1958م ويقول (إن هذا القول أقرب للصواب)²⁹، ولكن نقول: إنه أيضا رأي فيه نوع من عدم الواقعية، وإن كان أصل أهالي منطقة هكار من الديانات المجوسية أو الثنوية أو الزرادشتية، فحالهم كحال غالبية أهالي مناطق الإدارة المحلية في شمال العراق، إلا أن الأكراد في بداية

²⁶ الدمولوجي، اليزيدية، 166.

²⁷ رضا سالم داود، الاقلية اليزيدية، 147.

²⁸ عباس بن محمد ثامر العزاوي، تاريخ اليزيدية واصل عقيدتهم (بغداد: مطبعة بغداد، 1935)، 7.

²⁹ الدمولوجي، اليزيدية، 166.

أمرهم دخلوا الإسلام وخدموا الإسلام بكل ما كانوا يملكون، فكيف يبدلون إيمانهم كفرا؟ وتاريخ منطقة الهكارية مشهورة بوجود علماء بارزين، أيضا لموقعهم بين الموصل وأربيل المشهورتين بتاريخهما الإسلامي، وأكثر هذه الديانات القديمة موجودة الآن هم الزرادشتيون، وهم قلة قليلة موجودون في مناطق شمال غرب إيران، ويتكلمون الفارسية أو اللهجة السورانية، أما اليزيديون فهم يعيشون في شمال شرق سوريا ووسطه وهم يتكلمون الكرمانجية، فهذان أمران يجعل نسبتهم للديانات الفارسية بعيدة عن الحقيقة والواقع.

4- ذكر الأستاذ عباس العزاوي ت: 1972م في كتابه تاريخ اليزيدية وأصل عقيدتهم يرجح القول بأن اليزيدية كانت موجودة قبل عدي بن مسافر ويقول أن الذين لقيهم السمعاني في حلوان أنهم غير يزيديية عدي بن مسافر، بل هم مشتركون في الاسم فقط، والدملوجي يقول لماذا لم يوضح لنا العزاوي أن اليزيديين أصحاب يزيد بن معاوية كانوا يؤلهونه ويعتقدون بالهة آخرين وكانوا يحملون هذا الاسم لاعتبارات قومية أو سياسية ليس إلا³⁰، نعم هذه الطائفة كانت في بداية أمرها جماعة سياسية تابعة ليزيد بن معاوية³¹، وليس هناك تناقض بين من ينسبهم ليزيد كجماعة سياسية، وبين الذي ينسبهم لعدي بن مسافر كطريقة صوفية، ومن ينسبهم لحسن بن عدي كطريقة منحرفة عن الإسلام، فهذه ثلاث مراحل مرّت بها هذه الطائفة.

اليزيديون مختلفون في نشأتهم بل نرى أحيانا اضطرابا في الأقوال، وهم منقسمين بين الطبقة المثقفة المعاصرة والطبقة المحافظة المتمثلة في القوالين والرموز الدينية، فمن الطبقة الأولى

³⁰ الدملوجي، اليزيدية، 166.

³¹ إشراف وتخطيط ومراجعة مانع بن حماد الجهني، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة (الرياض: دار الندوة العالمية، 1418)، 374\1.

نرى (أمين فرحان جيجو) يقول بأن أصلهم منحدر من الحضارة البابلية القديمة، وعقيدة الإله (نابو) ومعبد (ايزيدا)³²، ومنهم من يقول أنهم كانوا يؤمنون بـ (الازدان) منور وخالق الليل والنهار خالق الشمس والقمر³³.

أما الطبقة المحافظة المتمثلة بالرموز الدينية فإنهم لا يستطيعون الانفكاك بين دينهم وبين يزيد فيقولون: عندما دخل يزيد (أي يزيد بن معاوية الأموي) ديانتهم سمّينا ديننا اليزيدية، لأن يزيد أستمد قوّته من طاؤوس ملك³⁴، ولما سئل أحد رجالهم الدينيين عن معنى (ايزي)؟ فقال هو يزيد نفسه³⁵. وقصة المعاوية معروفة بينهم، عندما يقولون أنه كان خادماً لنبي الإسماعيليين (يقصدون نبينا ﷺ) وحلق رأسه يوماً فجرحه حتى ولادة يزيد³⁶.

فالتبقة الأولى لا ترتقي أدلتهم إلى مستوى الذي يواجه القول بنسبهم الأموي أو العدوي الموجودة عند الطبقة المحافظة، التي هي تقوي نظرية الكتاب المسلمين مع وجود شيء من الخرافية في قصصهم.

5- القول الذي عليه غالبية الكتاب هو اتصال ديانتهم بالأمويين، من خلال أحداث الصراع بين الأمويين والعباسيين وهروبهم من الشام إلى شمال العراق، وبعد ذلك أستمر النزاع واستمر ابتعاد الطائفة من الإسلام نحو بناء منهج جديد وعقيدة خاصة، وينبغي التفصيل في هذه النظرية من خلال دراسة شيوخهم والأحداث التي مرّوا بها، ومادام اليزيديون

³² أمين فرحان جيجو، القومية اليزيدية جذورها ومقوماتها ومعانتها (بغداد: دار الكتب والوثائق، 2010)، 67.

³³ خيون، الأديان والمذاهب، ج 1/160.

³⁴ سمو، اليزيدية، 276.

³⁵ سمو، اليزيدية، 29.

³⁶ احمد بن اسماعيل بن محمد تيمور باشا، اليزيدية ومنشأ نحتهم (القاهرة: مؤسسة هنداوي للتعليم والثقافة،

(2012)، 15.

أنفسهم يدعون نسبتهم إلى الأمراء، وأن شيوخهم ينتسبون إلى يزيد بن معاوية³⁷، وأن ديانتهم سماوية أتى بها (يزيد) من عند الإله الأعظم، ويطل كل الديانات الأخرى، فصحيح أن أمرائهم وشيوخهم من أمويين، ويصلون إلى مروان بن الحكم، ولكن الذين اتبعوا عدياً ويقدمون (يزيداً) إلى مرتبة الإله هم ليسوا أمويين³⁸، فنبحث الآن عمّن سمّاهم أول مرّة و اتصل علاقتهم بعدي بن مسافر، والتفصيل في نسب عدي وذريته، لتبين لنا الصورة بشكل مفصل.

اليزيديون لهم قول طويل يتألف من 77 سبقة، بعنوان (قول أم يزيد العظيم) وهو عن حوار بين يزيد وأمه وأبيه معاوية، ومن معانيه أن (يزيد) خُلق من نور، وجاء لينسخ جميع الأديان، وعلى يديه حدثت أشياء خارقة كثيرة، واليزيديون عند تلفظهم اسم (يزيد) يلفظونه ب (ايزيد) وهذا يدل على أن التفسيرات الأخرى باطلة وأن (ايزيدي) جاءت من يزيد الأموي، وأن للشيعة دور في إطلاقه عليهم لمناصرتهم يزيد عدو الشيعة³⁹، وفي عدي بن مسافر يقول البير (جحفو): أنه لما جاء عدي بن مسافر من بعلبك نحو لالش أعتنق اليزيدية وقد كان عربياً⁴⁰، وهذا يدل على صحة القول بانتسابهم للطريقة العنودية الصوفية.

لعل أول من قال بنسبهم إلى الأمويين كان السمعاني صاحب كتاب (الأنساب)، وصلهم إلى يزيد مباشرة، فيقول: (أنه لقيت جماعة بالعراق يسمون باليزيديين ... يدعون الإمامة ليزيد بن معاوية)، فهذا يدل على أنهم كجماعة ذات هدف موحد ومختلفين عن السواد العام كانوا

³⁷ سمو، اليزيدية، 33.

³⁸ الدملوجي، اليزيدية، 164.

³⁹ سمو، اليزيدية، 36.

⁴⁰ سمو، اليزيدية، 277.

موجودين قبل (عدي بن مسافر)، وكان الاختلاف قبل (عدي) يتمثل في التبعية السياسية ليزيد، وأنهم كانوا مسلمين ولم يكن عندهم الغلو ولا ما يناقض الإسلام⁴¹. وهذه النحلة كانت في أول أمرها تتاصر للأمويين، وغرس في قلوبهم حب الأمويين واعتقدوا بـ(يزيد) من أئمة الهدى وأهل الصلاح والتقوى، ثم عدّوه أحد آلهتهم السبعة وعبدوه، ومن الخطأ ترك هذه النسبة والبحث عن طرق و حجج أخرى⁴².

لا يخفى على أحد أنّ اليزيديين كانوا وما زالوا يقدّسون عدّة أشخاص، أهمهم يزيد، وعدي، والثاني قبره موجود في معبد لالش ويزار إلى الآن، وأنّهم يعتقدون أنّه هو مؤسس دينهم، وقصة علاقتهم بعدي بن مسافر، وبالأمويين عامة لها جذور تاريخية معلومة عند من له إلمام بالتاريخ الإسلامي، وخاصة الفترة الانتقالية بين عهدي الأمويين والعباسيين، كانت في بدايتها حركة سياسية لإعادة مجد بني أمية، ولكن الظروف البيئية وعوامل الجهل انحرفت بها فأوصلتها إلى تقديس يزيد بن معاوية وإبليس الذي يطلقون عليه أسم (طاووس ملك)، وعندما انهارت دولة أموية في معركة الزاب الكبرى شمال العراق سنة (132 هـ)، هرب الأمير إبراهيم بن حرب بن خالد بن يزيد إلى شمال العراق، وجمع مناصري الأمويين لمناصرة يزيد في الخلافة، لأنه باعقادهم السفيناني المنتظر، الذي سيعود إلى الأرض ليملاًها عدلاً، واختيارهم لمنطقة (هكار) ملجأ لهم سببه أن أم (مروان الثاني) الذي سقطت على عهده الدولة الأموية كانت من الأكراد، فلما انتهت الدولة الأموية في الشام، وحلت محلها الدولة العباسية، قام العباسيون بملاحقة الأمويين، فشتت شملهم، وانتشروا في ربوع الأرض، ومن بينهم الشيخ عدي بن مسافر حيث لجأ إلى جبل لالش

⁴¹ الديمولوجي، اليزيدية، 163؛ أنستاس ماري بطرس بن جبرائيل يوسف عواد الكرمل، مجلة لغة العرب (بغداد):

وزارة الاعلام، مديرية الثقافة العامة، (1929)، 307/7.

⁴² الديمولوجي، اليزيدية، 162.

ب(شيخان) التسمية الإدارية الجديدة وهي نسبة الى عدي والشيخ عبدالعزيز، ومارس طريقته الصوفية المشهورة التي سميت بالطريقة العدوية وبعد ذلك سميت باليزيدية، وتبعه كثير من الكرد والعرب في تلك المنطقة⁴³.

وان قضية الشيخ العدي بن مسافر تعد لب نشأة الديانة اليزيدية، وفيما بعد نسلط الضوء على سيرة الشيخ عدي وشيوخ العدوية، حتى نصل إلى الدين اليزيدي.

1- الشيخ عدي: هو شرف الدين أبو الفضائل عدي بن مسافر، ذكره الحافظ عبدالقادر فسماه

عدي بن صخر؛ ولأن أخوه أبو البركات هو اسمه صخر بن صخر فيمكن اسم ابيهما صخر وجدهما هو مسافر⁴⁴، بن إسماعيل بن موسى بن مروان بن الحسن بن مروان بن الحكم مروان الأموي، ولقبه شرف الدين أبو الفضائل، ولد بقرية يقال لها (بيت فار) ببعلبك سنة 1073م، والبيت الذي ولد فيه مزار إلى الآن، فكان في مقدمة الهاريين من السلطة العباسية، فرحل من البقاع إلى جبال الهكار وسكن (لالش)، وبنى له زاوية بجبل لالش، لقي الشيخ عبد القادر الكيلاني في مكة وبغداد وموصل، وأخذ عنه التصوف⁴⁵.

⁴³ سمو، اليزيدية، 45.

⁴⁴ محمد بن احمد بن عثمان بن قايمار الذهبي، تاريخ الاسلام ووفيات المشاهير والأعلام، تحقيق عمر عبدالسلام التدمري (بيروت: دار الكتاب العربي، 1993)، 231\38؛ تيمور باشا، اليزيدية ومنتشأ نحلتهم، 24. ⁴⁵ الجهني، الموسوعة الميسرة، 374\1؛ شمس الدين أبو المظفر يوسف بن فزأوغي سبط ابن الجوزي، مرآة الزمان في تواريخ الاعيان، تحقيق إبراهيم الزبيق (دمشق: دار الرسالة العالمية، 2013)، 32\21؛ ابو عباس شمس الدين احمد بن محمد بن ابراهيم بن ابي بكر البرمكي الاريليا بن خلكان، وفيات الاعيان، تحقيق احسان عباس (بيروت: دار صادر، 1978)، ج، 3/254\3؛ المبارك بن احمد بن المبارك بن موهوب اللخمي الإربلي ابن المستوفي، تاريخ اربل، تحقيق سامي بن سيد خماس الصقار (بغداد: وزارة الثقافة و الاعلام، 1980)، 164\2؛ الذهبي، سير اعلام النبلاء، 342\20؛ عمر بن مظفر بن عمر بن محمد ابن ابي الفوارس، زين الدين ابن الوردي المعري الكندي ابن الوردي، تاريخ ابن الوردي (بيروت: دار الكتب العلمية، 1996)، 65\2.

سبب اختياره لالاش والبقاء فيه، لم يكن مقصوداً؛ فانه كان كثير التحول بين البلدان وعندما رأى أهل تلك المنطقة في درجة جهل يرثى لحالهم أراد الشيخ إصلاحهم بطريقته العدوية الصوفية، وتأثروا به واتبعوه، فأصبحت زاويته منبرا للعلم يقصده الناس من كل الأمصار، وبقي هناك ويقال: أنه لم يأكل طعاماً من أحد، ولم يبيع ولم يشتري أبداً، بل كان له مكانا يزرع فيها ما يقات ليومه، ولم يتزوج حتى مات، وأسلم روحه بعد حياة مدتها (90) سنة، ودفن في لالاش سنة 1163م⁴⁶.

كان عدي بن مسافر من أهل السنة والجماعة، سليم العقيدة، ومن أقواله في صفات الله ﷻ: (لا تجري ماهيته في مقال، ولا تخطر كفيته ببال، لا مثل الأشكال، صفاته قديمة كذاته، ليس جسمٌ في صفاته، جَلَّ أن يشبهه بمبتدعاته، أو أن يضاف إلى مخترعاته ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى 11/42) لا سميَّ له في أرضه وسماواته، ولا عدل له في حكمه وإرادته، حرام على القلوب أن تمثَّلَ الله تعالى، وعلى الأوهام أن تحدَّه، وعلى الظنون أن تقطع وعلى الضمائر أن تعمق، وعلى النفوس أن تفكر، وعلى الفكر أن يحيط، وعلى العقول أن تصور إلا ما وصف به ذاته في كتابه أو على لسان رسوله ﷺ)⁴⁷.

مؤلفات الشيخ عدي بن مسافر: للشيخ أربع كتب وكتبه مطابقة لمعتقدات أهل السنة والجماعة

وهم:

1- اعتقاد اهل السنة والجماعة،

2- وكتاب فيه ذكر أدب النَّفس،

⁴⁶ يوسف بن عبدالله الظاهري الحنفي تغري بردي، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1956)، 361/5.

⁴⁷ ابن الجوزي، مرآة الزمان، 33/21.

3- ووصايا الشيخ عدي بن مسافر الى الخليفة،

4- ووصايا المريدة وقائد ولسائر المريدين⁴⁸، ويسمّون طريقة الشيخ عدي بن مسافر بالعدوية

باعتقادهم⁴⁹.

فكان يندد بالشيعة ويحمل على المعتزلة وينتقد ذوي البدع والأهواء ممن يخالف أهل السنة ويعتبر نفسه من أهل الحديث وأوجد له طريقة صوفية بناها على إصلاح النفس ومراعاة الأخلاق الفاضلة⁵⁰.

الشيخ عدي بن مسافر دافع عن الأمويين، وكان يبرئ بني أمية من التهم التي وجهت إليهم وكان يقول إن معاوية خال المؤمنين ورديف رسول الله ﷺ وكاتب الوحي ومات وان رسول الله ﷺ عنه راض، وأن يزيد إمام ابن إمام وهو بريء من التهمة التي وجهها إليه الروافض بقتله حسين ابن علي⁵¹.

2- أبو البركات، صخر بن صخر بن مسافر، فقبل موته كان الشيخ (عدي) يسأل الله تعالى

أن يجعل له ذريته من أخيه صخر بن مسافر، واستجاب الله ﷻ دعاءه وكان ابن أخيه (صخر الثاني) ويكنى (بابي البركات)، وبعد الرجل الثاني عند الطريقة العدوية؛ لأنه أخذ رئاسة الطريقة بعد عمه، وكان أبو البركات يرافق عمه عدياً، وكان خليفته، ولما مات دفن

⁴⁸ Roger Lescot, *Yezidiler Din Tarih ve Toplumsal Hayat Cebel Sincar ve Suriye Yezidileri*, Ayse Meral (İstanbul: Avest Basın Yayın, 2009), 22.

⁴⁹ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 26.

⁵⁰ الدمولوجي، البيزيدية، 75.

⁵¹ سمو، البيزيدية، 50.

بجانب قبر عمه في لالش، وان آل عادي (عدي) تناسلوا من صخر وليس من عدي

الشيخ؛ لأن الشيخ عدي مات ولم يتزوج⁵².

مريدي وأتباع الشيخ عدي بن مسافر أتخذوا من أبو البركات بن صخر شيخاً لهم فأحبّ

ذلك وأحبّوه وصار له مريدين وأتباع وذلك بعد وفاة الشيخ عدي بن مسافر. مع أنّ أبو البركات

مات وهو شاب في ربيع عمره ودفن بجانب الشيخ عدي بن مسافر في (لالش) شمال العراق⁵³.

3- **عدي بن ابي البركات**، المشهور بأنه كردي، فبعد وفات أبي البركات خلفه ولده عدي، وكان

على شاكلة أبيه وعمه الشيخ عدي بن مسافر، ومات عدي بن أبي البركات في طريقه إلى مكة

سنة (625هـ) وقيل (615هـ)، والطريقة العدوية إلى هذا التسلسل كان سليماً صحيحاً دون

انحراف، ويظن ابن المستوفي ت: 637هـ بأنه هو الذي استولى على الدير المجاور له عنوة

مما افضى إلى قتله من قبل المغول، سنة 620هـ⁵⁴.

4- **الشيخ حسن بن عدي**، (شمس الدين) أبو محمد، الملقب بتاج العارفين، بعد موت الشيخ (عدي

بن أبي البركات) كان يخلفه ابنه الشيخ حسن، المولود سنة 591هـ/1154م، وفي بداية عهد

الشيخ حسن بقيت الطريقة على سلامتها. فانه كان له رسالة باسم اعتقاد اهل السنة والجماعة

ويتضح فيها أنه كان ذو عقيدة سليمة متمسكا فيها بالكتاب والسنة، فيقول فيها: (أن الله ﷻ

على عرشه بائن من خلقه، كما وصف نفسه في كتابه وعلى لسان نبيه بلا كيف أحاط بكل

شيء علما وهو بكل شيء عليم)⁵⁵. ولكن تحولت الطريقة في عهده شيئاً فشيئاً نحو الانحراف،

⁵² سمو، اليزيدية، 47-48.

⁵³ Sever Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri* (İstanbul: Berfin Yayınları, 1993), 12.

⁵⁴ محمد بن احمد الحسني الفاسي، *العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين*، تحقيق محمد عبدالقادر عطا (بيروت:

دار الكتب العلمية، 1998)، 199/5؛ ابن المستوفي، *تاريخ اربل*، 169/2.

⁵⁵ الجهني، *الموسوعة الميسرة*، 374\1.

حيث اختلى (الشيخ حسن) ست سنوات لتأليف كتاب باسم (الجلوة لأهل الخلوة) وأودع فيها عقائد باطلة، خالف فيها عقائد أهل السنة والجماعة، هذا الكتاب ليس موجودا الآن، فيمكن أنه قد أحرق في الحملة التي قام بها (بدر الدين لؤلؤ) هو (بدرالدين لؤلؤ صاحب الموصل الملقب بالملك الرحيم، وكان مملوك بنت أتابك زنكي. تولى أمر الموصل أتابكا لبعض الزنكيين ثم استبد بها لنفسه بعد وفاة مسعود بن أرسلان شاه سنة 615، فحكمها مدة أربعين سنة، ت 644هـ)⁵⁶، وألف كتاب محك الإيمان، وكتاب هداية الأصحاب، وقد أدخل اسمه في الشهادة كما نجدها اليوم عند بعض اليزيدية، ولما كان الشيخ بين الفينة والأخرى يتردد على موصل، وكان ابن عربي هو (محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبد الله، الشيخ محي الدين ابو بكر الطائي الحاتمي الأندلسي، والمعروف بابن عربي، صاحب التصنيفات في التصوف وغيره، ولد في شهر رمضان سنة 560هـ بمرسية من الأندلس، ذكر أنه سمع بمرسية وبغداد ومكة ودمشق، وكان ظاهري المذهب في العبارات، باطني النظر في الاعتقادات، فحج ولم يرجع إلى بلده، وبرع في علم التصوف، وتوالت جمّة في العرفان، ولولا شطحه في الكلام لم يكن له بأس، فيرجى له الخير، كانت وفاته سنة 638 هـ في دار القاضي محي الدين ابن الزنكي، ودفن بترية بني الزكي)⁵⁷ موجودا فيها آنذاك ويصنف في جامع النوري كتابه التنازلات الموصلية، فيمكن أن الشيخ حسن النقي بابن عربي تأثر به ومنه انتقلت عقيدة وحدة الوجود والرجعة والحلول، وبنى على ذلك عقيدته، والتف حوله أصحابه وكبروه وعلا منزلته، حتى بلغ الأمر إلى أن أبلغوه منزلة ألهمت السبعة، وسموه دردايل، وهو في نظر اليزيديين يأتي بالمرتبة الثانية بعد

⁵⁶ ابن المستوفي، تاريخ اربل، 171\2.

⁵⁷ محمد بن شاكر الكتبي، فوات الوفيات، تحقيق إحسان عباس (بيروت: دار صادر، 1973)، 436-435\3.

الشيخ عدي بن مسافر، ويلقبونه بالحسن البصري، فانحرف أصحابه عن الإسلام وأصبحوا فيما بعد ديانة باسم اليزيدية⁵⁸. فكان عدي بن مسافر من أهل السنّة متصوف وبعد وفاته انحرف أتباعه عنه وابتعدوا عن منهجه وسمّيت باليزيدية⁵⁹.

الطريقة العدوية على عهد الشيخ حسن أخذت طابعا سياسيا، وكان يريد القيام بانقلاب في الموصل، فبسط نفوذه على المنطقة، وبدأ الصراع بينه وبين رجال الحكم في الموصل، وكان بدرالدين لؤلؤ صاحب الموصل وكان هذا الأخير من الشيعة وكان بين الشيعة واليزيدية عداوة قديمة فكان ذلك سبب الحملات التي قامت بها بدرالدين لؤلؤ عليهم. ولما رأى الشيخ انه اصبح له نفوذ شعبي وكان عنده شيء من الغيرة تجاه العباسيين الذين سلبوا السلطة من الأمويين فكان يقصد بتحركاته إرجاع السلطة اليه؛ لأنه يرى انه ماحق بها من العباسيين⁶⁰.

5- الشيخ فخرالدين بن عدي، أخو الشيخ حسن، وبعد الشيخ حسن أصبحت له الرئاسة الدينية والفتوى⁶¹، وكان مشرعا وله سعة في العلم، وبعد السابع بين آلهة اليزيدية السبعة، ورد اسمه في مصحف رش بالملك (نورائيل)، ومن ذريته ينحدر بابا شيخ⁶²، وهو الذي يقول اليزيديون عنه (فخرى ئاديا).

⁵⁸ عمر رضا راغب كحالة الدمشقي، معجم المؤلفين (بيروت: مؤسسة الرسالة، مكتبة المثني دار إحياء التراث، 1993)، 245\3؛ صلاح الدين بن خليل بن أبيك الصفدي وآخرون، الوافي بالوفيات (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2000)، 63\12؛ الجهني، الموسوعة الميسرة، 260؛ الدملاحي، اليزيدية، 58.

⁵⁹ Ekrem Akman, "İtaat, İtikat ve Askerlik Üçgeninde Osmanlıda Devlet-Yezidi İlişkileri", *Hitit İlahiyat Dergisi* 20/1 (2021), 12.

⁶⁰ سمو، اليزيدية، 51.

⁶¹ الجهني، الموسوعة الميسرة، 374\1؛ الشيخ ممدوح الحربي، موسوعة الفرق والمذاهب والاديان المعاصرة (الحيزة: الفا للنشر والانتاج الفني، 2010)، 261.

⁶² الدملاحي، اليزيدية، 100.

6- شرف الدين محمد بن الشيخ حسن، ولد في ما يقارب سنة(612هـ) تقريبا، تولى زعامة الطائفة

ولكن وقع في اضطرابات مع بدرالدين لؤلؤ، ولما عجز المقاومة ذهب إلى بلاد الروم والتحق

بخدمة السلطان عزالدين كيكأوس بن غياث الدين السلجوقي وقتله المغول سنة (655هـ)، وهو

غير موجود في الكتابين المقدسين عند اليزيدية، ولا يبعد ان يكون والي اليزيدية بالموصل بعد

أبيه⁶³. وفي موسوعة الفرق والمذاهب والأديان المعاصرة جاء: (بأنه الشيخ فخرالدين ولكن مادام

أسمه محمد والشيخ حسن هو أبو محمد، إذأ هو إبن الشيخ حسن وليس اخيه الشيخ فخرالدين⁶⁴).

7- الشيخ زين الدين، ابو المحاسن، يوسف بن شرف الدين محمد بن الحسن بن عدي،

سافر إلى مصر، داعيا لطلب العلم والعبادة، انتقل إلى الرفيق الأعلى في التكية العدوية

بالقاهرة، سنة(725هـ)، وانقطع تاريخهم لهذا الحد، وذلك بسبب الحروب التي وقعت بين

السلجقة والفاطميين والمغول⁶⁵.

8- الشيخ عزالدين بن الشيخ زين الدين، أمير الأمراء، الذي استقر بالشام، وكان ينوي القيام

بثورة اموية، فقبض عليه عام (731هـ) ومات مسجوناً⁶⁶.

وما سبق يدل على أن الطريقة العدوية اليزيدية عاشوا في بداية أمرهم أحلك الظروف،

على يد غير المسلمين، كالمغول والفرس وعلى يد المسلمين إخوانهم أيضا كما يقول عباس

العزاوي⁶⁷، وهذا الذي أدى إلى ابتعادهم من الإسلام استمرت دعوتهم في اضطهاد من الحكام

⁶³ الدمولوجي، اليزيدية، 100؛ تيمور باشا، اليزيدية ومنشأ نحلتهم، 28.

⁶⁴ الحربي، موسوعة الفرق، 161.

⁶⁵ تيمور باشا، اليزيدية ومنشأ نحلتهم، 29.

⁶⁶ ابو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن احمد العسقلاني ابن حجر، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة

(صيدر اباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية، 1972)، 493/1؛ تيمور باشا، اليزيدية ومنشأ نحلتهم، 31.

⁶⁷ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 13.

وبقيت منطقة الشخان في العراق محط أنظار اليزيديين، وكان كتمان السر من أهم ما تميزت به هذه الفرقة. استطاع آخر رئيس للطائفة الأمير (بايزيد) الأموي أن يحصل على ترخيص بافتتاح مكتب للدعوة اليزيدية في بغداد سنة 1969م بشارع الرشيد بهدف إحياء عروبة الطائفة الأموية اليزيدية ووسيلتهم إلى ذلك نشر الدعوة القومية مدعمة بالحقائق الروحية والزمنية وشعارهم عرب أموي القومية، يزيديي العقيدة، وآخر رئيس لهم هو الأمير تحسين بن سعد أمير الشخان⁶⁸.

ويستنتج مما سبق بأن هذه الجماعة قد مرّت بعدة مراحل، كانت في بداية أمرها حركة سياسية أموية، بدأت في النزاع على السلطة مع العباسيين، فتحوّلت الحركة إلى طريقة صوفية في عهد الشيخ عدي بن مسافر، وبعد انقطاع الشيخ حسن ست سنوات، وتأليفه كتباً وادعائه بتعاليم جديدة ابتعدوا عن المسار الصحيح، وبدأت الدعوة إلى الكتمان التام وتحريم القراءة والكتابة وانعزالهم عن المجتمع والصراع بينهم وبين الطوائف الأخرى على أساس المعتقد.

لا استبعد أن يكون اتهام بعض الفرق أو الأشخاص خاصة بعض العلماء بالهرطقة أو الزندقة أو العقيدة الخارجة عن الدين كان من دافع الاتهام السياسي وكان ينبع من ميول إرضاء السلطة؛ ولأن بعض الكتاب في كل الأزمان كانوا يتأثرون بالمال أو الخوف أو مطامع سياسية أو عناد فكري.

يقول الدكتور محمد عمارة: أن نظرية التكفير في بداية أمرها في الإسلام ظهرت في الوقت الذي اشتدت الثورات ضد بني أمية⁶⁹.

⁶⁸ الجهني، الموسوعة الميسرة، 375\1.

⁶⁹ سمو، اليزيدية، 19.

فأرجح القول الذي يذهب إلى أنه هؤلاء القوم كانوا مسلمين في زمن يزيد بن معاوية وانخرطوا في الخلاف السياسي السلطوي مع العباسيين، وبسبب الملاحقة والاضطهاد شردوا إلى بلاد فارس وإلى شمال العراق أيضا، وعدي بن مسافر كان شيخا مشهورا ذو نفوذ بين الناس وهو أيد الدعوة التي أطلقها أتباع يزيد وهم أيضا أصبحوا على نفس النهج السياسي والصق بهم نفس الاسم، وهنا بدأ رد فعلهم وأطلقوا مناوئتهم بالحسينيين، نسبة إلى حسين بن علي⁷⁰.

وخلاصة القول أن الكُرد كان أصلهم زرادشتيون، حتى بعث الله موسى عليه السلام، فدخل كثير منهم اليهودية، والدليل على ذلك أن اليهوديين كانوا موجودين في شمال العراق حتى الخمسينيات من القرن الماضي، ولما جاء عيسى عليه السلام دخل كثير من الزرادشتيين في المسيحية، وكثير منهم موجودون بيننا ليومنا هذا، ولما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم دخل الباقون في الإسلام، ولم يبق زرادشتيون في شمال العراق، وأسلم الأكراد كلهم، ولكن بعد بروز طرق صوفية ابتعدت بعض هذه الطرق عن العقيدة السليمة، كالكاكائية واليزيدية والبهائية وغيرهم⁷¹.

من خلال السرد السالف لشييوخهم لمسنا صورة تعكس العلاقة بينهم وبين الاسلام بشكل واضح، وكما يسرد أحمد تيمور باشا: فإنَّ عائلات عدة من هذه الشجرة العريقة افتترقت بين الدول الإسلامية وبقيت على عقيدتها الإسلامية السنية الصحيحة لا شائبة فيها، وما على هذه العقيدة⁷².

1.1.3 شجرة الأمراء والشيوخ

المجتمع اليزيدي يتصف بالمجتمع الطبقي رسميا دون حرج، ولا يمكن الخروج عن النظام ولا التكلم فيه، وهذا النظام يلقي بظلاله على كل مناحي الحياة عندهم، من العبادات الدينية إلى

⁷⁰ سمو، اليزيدية، 22؛ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 6-7.

⁷¹ سمو، اليزيدية، 38.

⁷² تيمور باشا، اليزيدية ومنشأ نطنتهم، 40-41.

العادات الاجتماعية والأمور اليومية، فكل طبقة لها حقوق وواجبات، وتنقسم طبقاتهم بشكل عام على سلطتين، السلطة السياسية التي تتكون من ثلاث طبقات (الأمير والبسمير والعوام)، والسلطة الدينية المكونة من سبعة طبقات، وهي (البابا شيخ والشيخ والبير والقوال والفقير والكوجك والمريد)، ومن خلال ما يلي نحاول التركيز على بعض الامتيازات والوظائف والواجبات التي تهم كل طبقة من الطبقات التي سبق ذكرها:

أولاً: الطبقة السياسية: هذه الطبقة وهي الأميرية فتحمل على عاتقها القيادة السياسية والإدارية والرسمية والدينية، وينسبون أميرها إلى يزيد بن معاوية.

1- الأمير وهو رئيسهم وقدوة لهم، في الأحكام الدينية والعقدية، وهو مصون ومعصوم غير مسؤول، له مطلق القضاء في النزاعات والحكم النافذ، لا منازع لا ولا معارض،، ويقولون بتحلل جزأ الهي فيه، فهو وكيل الشيخ عدي، وينحدر من ذرية الشيخ عدي بن ابي البركات؛ لان عدي الأكبر لم يكن له ذرية، انتخابه يكون بإجماع أسرته، دون تدخل الملة ولا الرجال الروحانيين، ومنصب الإمارة تجمع فيه السلطة الدينية والديوية أيضاً، وهو المشرف على مرقد الشيخ عدي، ويتولى إدارة شؤونه، ويحافظ على السناجق ولا يجوز إخراجها بغير إذن، ويتصرف في الأملاك العائدة للإمارة والنذور والصدقات، دون محاسبة و يشاركه أحد، وبعد موته يخلفه من يرث ماله، ولا يجوز خلع من منصبه لا بنفسه ولا بغيره إلا بموته⁷³.

⁷³ الدموجي، *اليزيدية*، 16؛ عبدالرزاق الحسني، *اليزيديون في حاضرهم وماضيهم* (صيدا: مطبعة العرفان،

(1951)، 48-49؛ العزاوي، *تاريخ اليزيدية*، 177.

سلسلة الأمراء عندما نبدأ تحسين بك فهو ابن سعيد بك بن علي بك بن حسين بك بن علي بك بن حسين بك بن جولو بك بن بداغ بك بن ميرخان بك بن سليمان بك، وأم سعيد بك كانت ميان خاتون بنت عبيد بك بن علي بك بن حسن بك بن جولو بك. تولى سعيد بك الامارة سنة (1913م) بعمر لم يناهز الثاني عشر من عمره، ومات الأمير سعيد بك سنة (1944م)⁷⁴. وفي الحملة التي قام بها أمير راندوز محمد الكبير (ميري كوره) سنة (1831م) وقتل فيها علي بك أمير اليزيديين في منطقة شلال كلي علي بك الذي سمي باسمه، أوشكت العائلة على الانقراض إلا أن اليزيديين تمكنوا من تهريب أولاده الثلاثة: حسين بك جد الأمير تحسين بك، وعبيد بك وسليم بك، وبعد موته نصب تحسين بك أميراً لهم ، واختير من بين إخوته الأكبر منه سناً، لأن أهم من بين الإمارة، والآخرون فأهم من البسميرية⁷⁵، وأوضحنا التسلسل وشجرة عائلة الأمراء في الصورة أدناه:

الصورة رقم (1)

⁷⁴ الدملاجي، اليزيدية، 18.

⁷⁵ سمو، اليزيدية، 212-213.

هـ - الشيخ الوزير مسؤول الشمسانيين، رئيس القوالين⁷⁶.

2- (البسميرية) وتعني (أبناء عمومة المير)، وهم بمثابة وزراء ومستشاري الأمير، وقد يقال له (الاختيار)، فالأمراء هم من ذرية الشيخ ملك، والبسميرية هم من ذرية الشيخ منصور، وهما إخوان من أبناء الشيخ أبي بكر، وليس لهم معلومات عنه غير أنه من نسل يزيد. ويقال أن عائلة الشيخ أبي بكر حاولوا أخذ الامارة من عائلة الشيخ حسن، ووقعت هذه الحادثة بداية القرن الحادي عشر الهجري، فكانوا قاطنين في مدينة أربيل وعادوا إلى الشخان والشيخ محمد الذي عرفه اليزيدية بالكردي ثم الأربلي، قام بغصب الإمارة من أسرة الشيخ حسن، كان الشيخ محمد من ذرية الشيخ ابي بكر الذي كان له إمارة في السهران (صوران)، مع أن أبا بكر لم يكن مع رجال البيت العدوي المشهورين، لكنه بعد هذه الحادثة استطاع ادخال اسمه في مصحف رش في عداد الآلهة السبعة بعد أن إستولى على المنصب⁷⁷.

ثانياً: السلطة الدينية: ويقوم بهذه الوظيفة مجموعة من الطبقات كالتالي:

1- البابا شيخ: وهو أعلى منصب ديني، ويكون من ذرية الشيخ فخرالدين بن عدي بن أبي البركات، ويقال أن لأي يزيدي الحق للوصول إلى هذا المنصب إن كان كفوّاً ولائقاً له⁷⁸، وتتنحصر فيه القضايا الدينية الرئيسية، والأمير يستشيريه في الأمور الدينية ويعمل برأيه، يحرم الخمر ولا يشربه خلافاً لليزيدية، وليس له أن يطلق لحيته، وهو الذي يشرف على

⁷⁶ سمو، اليزيدية، 213.

⁷⁷ الدمولوجي، اليزيدية، 20-21؛ سمو، اليزيدية، 214.

⁷⁸ سمو، اليزيدية، 216.

الاهتمام بعمارة الشيخ عدي، ويحتفظ بالسجادة المنسوبة إلى الشيخ عدي، و يحدد العبادات من الصوم والصلاة والزكاة والحلال والحرام، ويقوم البابا الشيخ في قريته التي ينتسب إليه، ويمكن للأميران يعزل البابا شيخ وهو نادر، ولو حدث ذلك فينتخب الخلف له في مرقد الشيخ عدي، من سلالة الشيخ فخرالدين⁷⁹.

2- الشيخ: وهي طبقة ذات قدر واحترام بينهم، والشيخ ينحدرون من ثلاثة أصول، وهم الادانية، والشمسانية، والقاتانية، وفروع كل أصل من هذه الأصول وظيفة خاصة، فالادانية تخص بالقراءة والكتابة المحرومتان على غيرهم، والشمسانية، وهم الذين يقومون بإرشاد المرید وتوجيههم نحو التحلي بتعاليم الدين، ولا يجوز لطبقة الشيخ الزواج من غير طبقتهم، ويعتقدون انهم من سلالة يزيد بن معاوية الاموي عن طريق الشيخ عدي الثاني أبي المفاخر⁸⁰.

3- البير: وهي كلمة كُردية، تعني (الكهل أو المسن)، وفي اصطلاح الصوفية يأتي بمعنى المرشد، وهذه المرتبة تأتي بعد الشيخ في الأهمية، وهذه الطبقة منحصرة في عدة أسر، أهمها: بير محمد رشان، بير مم شفان، بير جروان، بير حسن ممان، وغيرها من الأسر، وجدير بالذكر أن لكل يزيدي أن يكون له شيخ وبير، ويدفع لبيره نسبة مال من دخله لا يقل 5%، ومن وظيفة هذه الطبقة الرقي بالمرضى، وريقيهم هي آية الكرسي وسورة الفاتحة وأسماء الله الحسنی وآيات قرآنية أخرى⁸¹.

⁷⁹ الدمولوجي، اليزيدية، 40؛ الحسنی، اليزيديون، 49-50؛ سمو، اليزيدية، 216.

⁸⁰ الدمولوجي، اليزيدية، 40؛ الحسنی، اليزيديون، 50؛ سمو، اليزيدية، 218.

⁸¹ الدمولوجي، اليزيدية، 44؛ الحسنی، اليزيديون، 50؛ سمو، اليزيدية، 218.

4- الفقير: وهم الناسكون الزاهدون الذين خصوا انفسهم بالعبادة والابتعاد عن ملذات الدنيا،

يتميز بلبس الخرقه، وهي ثوب من الصوف الاسود، وهو اختياري ويمكن لابن الفقير أن

لا يكون فقيرا ايضاً، غالبيتهم يعيشون في سنجار⁸².

5- القوال: وهم الذين يقرؤون أقوالهم الدينية والسبقات والأشعار، وليس لهم صفة روحانية،

وهم بمثابة سفراء الأمير إلى القرى والمدن ويقومون بإيصال التعليمات والأوامر إلى ابناء

الطائفة⁸³.

6- الكوجك: وهم كثير العدد، تحت سلطة البابا شيخ، وهو يوجههم ويكلفهم بالمهمات

والأعمال، مثل تبليغ أوامر البابا شيخ إلى أبناء الملة، وهم يخدمون مرقد الشيخ عدي

بلاش⁸⁴.

7- المريد: وهم الطبقة العامة من اليزيديين، وهم ممنوعون من الدخول في شؤون الديانة،

ويقع على عاتقهم مطالب كل الطبقات السالفة ذكرها⁸⁵.

من خلال النظر إلى هذه السلسلة في الشيوخ والمريدين نستطيع أن نقارن بين اليزيدية وبين

كثير من الطرق الصوفية الإسلامية التي ابتعدت عن السنة الصحيحة بشكل أو بآخر، يمكننا

الحصول على مشتركات عديدة، الأمر الذي يدل على صدق اتصالهم بالإسلام من قبل.

⁸² العزاوي، تاريخ اليزيدية، 181؛ سمو، اليزيدية، 220؛ الحسني، اليزيديون، 51؛ الدملاجي، اليزيدية، 47.

⁸³ سمو، اليزيدية، 219؛ الحسني، اليزيديون، 51؛ الدملاجي، اليزيدية، 51؛ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 180.

⁸⁴ الدملاجي، اليزيدية، 54؛ سمو، اليزيدية، 221؛ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 178؛ الحسني، اليزيديون، 52.

⁸⁵ سمو، اليزيدية، 222؛ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 181؛ الحسني، اليزيديون، 53.

1.2 نفوذهم ومقدّساتهم المادية والمعنوية

الهدف الرئيسي من هذا العمل البحثي يكمن في التركيز على الجانب الاثني الديني وليس الجانب التاريخي، لذا لم أبحث عن الجذور التاريخية وتفصيلاتها، بل حاولت سرد بعض الأحداث التاريخية بإيجاز.

1.2.1. أماكن وجودهم ونسبتهم

1.2.1.1. وجودهم

اتضح لنا مما سبق أن اليزيدية كطائفة بدأ بزوغها في القرن السادس الهجري، في جبل (لالش) الواقع في منطقة شيخان التابعة ادارياً لمدينة الموصل، شمال العراق، ولكن الصراعات القبلية والاقليمية أدت تهجيرهم إلى مدينة سنجان موطناً ثانياً لهم بعد لالش، وتفرقوا بعد ذلك إلى الأثناء الأخرى في العراق وفي العالم، وبما أن الأكراد بشكل عام متفرقون في كثير من الدول، فهذا ينطبق على اليزيديين كجزء من المجتمع الكردي، فهم موجودون الآن بشكل دائم ومستقر في كل من العراق وسوريا وتركيا وأذربيجان وروسيا وأخيراً أوروبا⁸⁶.

ففي العراق غالبيتهم يسكنون الموصل بمدينةنتي شيخان وسنجان، وأن اليزيديين في سنجان منقسمون على قسمين، وهما الخوركان والجوانا، وأوضح الدمولوجي في كتابه (اليزيدية) تفاصيل العشائر والقبائل الموجودة في السنجان⁸⁷، وفي روسيا يقطن اليزيديون ولاية اروان، أما في سوريا فهم منتشرون بشكل عام في مدينتي دمشق وحلب⁸⁸، خاصة في مدن (اله رش واوتلجة وتل خاتون ومزكفت ودريجك وتربة سبي)⁸⁹، ولم أرَ من أشار إلى وجودهم في بغداد غير احمد تيمور

⁸⁶ جول، اليزيدية، مقدمة ح؛ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 99؛ سمو، اليزيدية، 39؛ الحسني، اليزيديون، 85.

⁸⁷ الدمولوجي، اليزيدية، 224.

⁸⁸ تيمور باشا، اليزيدية ومنشأ نطتهم، 9.

⁸⁹ سمو، اليزيدية، 40.

باشا، ويمكن انه كان يقصد المكتب الأموي التابع لهم والتي فتحها الامير بايزيد سنة (1969) في بغداد⁹⁰.

مركز رأس اليزيديون في (عين سفني، شيخان) شمال شرق الموصل على بعد سنتين كيلومتراً، وكذلك (سنجار)⁹¹. من الجدير أن نركز على وجودهم في موطنهم الأصلي مدينتي (شيخان وسنجان وسميل ودهوك)، ونشير إلى القرى والارياف التابعة لها بشيء من التفصيل، فمدينة شيخان (عين سفني) التي يقع فيها معبد (لالش)، الذي يحتوي على مجموعة من القبور والمزارات المهمة التي يقدسها اليزيديون، خاصة قبر الشيخ (عدي بن مسافر) والشيخ (حسن) الذي يسمونه (حسن البصري)، وقبور اخرى، ومن الاماكن المهمة في مدينة شيخان قرية (باغدري)، مسكن اميرهم الاعلى (مير)، وشيخهم الكبير (بابا شيخ)، وفيها ايضاً قرية باقصري وبحزاني وبعشيقه وبوزان وبيبان وتلخش صغير وخانك وحسنية وختاري في قضاء سميل ومحافظة دهوك وقصر يزدين وسينا وشيخ خدري وكري بحني ومم شفان ومهتي، أما مدينة زاخو فيسكن اليزيديون قرية ديريون وفي ناحية زمار التابعة لقضاء تلعفر، أما الموجودون في تركيا موزعون في مدينة طورعابدين ومدينة ديار بكر وسيرت وموش و بطمان وقلب⁹².

في القرن السادس عشر عاش شرفخان البديسي وتحدث عن أماكن وجود اليزيديين في ذلك الزمان بوجودهم في ديار بكر والشام ومصر والسليمانية وكليس ومرعش وجزرة وماردين⁹³.

⁹⁰ الجهني، الموسوعة الميسرة، 379\1.

⁹¹ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarihi*, 9.

⁹² سمو، اليزيدية، 39-40.

⁹³ Şerefhan Bitlisi, *Kürt Tarihi*, Mehmet Emin Bozarslan (İstanbul: Ant Yayınları, 1971), 1:21-315-355.

1.2.1.2 تعدادهم⁹⁴

المصادر الموثوقة التي يمكن من خلالها ان يحصل الباحث على تعداد اليزيديين قليلة جداً، وهذا الموضوع من المعضلات التي لا يمكن الوصول إلى حقيقتها بشكل واقعي ودقيق، والسبب في ذلك يرجع إلى عدة عوامل، أهمها:

- 1- اليزيديون منتشرون في دول عدة، وليس فيها تعداد لنسبتهم.
 - 2- هناك بعض الدول لا تريد التركيز على الاقليات واكثر نسبتهم للتخفيف من صوتهم.
 - 3- بعض الشباب اليزيديين المهاجرين امتنعوا في فترات مختلفة عن تسجيل اسمائهم تهرباً من الخدمة العسكرية او طلباً في العمل غير الرسمي، او وان تلك الدول لم تقم بإحصائهم حسب الديانة والقومية⁹⁵.
 - 4- بعض اليزيديين سجلت اسمائهم في سوريا او العراق باسم الامويين الذين يحتسبون على العرب وليس الطائفة اليزيدية.
- اما الاساس الواقعي فهو ما نجده في الكتب التي الفت في بداية القرن العشرين، مثل صديق الديمولوجي وغيره، فنرى الكتب القديمة أعطت تعدادات عن اليزيديين الموجودين في كل من العراق وسوريا وتركيا في الوقت الذي يحصر نسبتهم في هذه البلدان فقط.

جدير بالذكر ان عددهم قبل عقود كان اكثر مما هو عليه الان، فهناك من قال ان عددهم قبل عشرين بلغ المليون او اكثر⁹⁶، والسبب في ذلك يرجع إلى عدة أسباب، منها ان كثيراً منهم

⁹⁴ دلشاد نعمان فرحان، معاناة الكُرد الإيزيديين في ظل الحكومات العراقية 1921-2003، تحقيق عبدالفتاح

علي البوتاني (دهوك: مطبعة جامعة دهوك، 2008)، 21.

⁹⁵ سمو، اليزيدية، 43.

⁹⁶ سمو، اليزيدية، 43.

قد اسلموا، وان الحملات التي تعرض لها اليزيديون أدت إلى قتل الآلاف منهم، وتهجير بعضهم واختفائهم، لذا يمكن ان نقول ان غالبية النسب والإحصاءات التي تصدر عن نسمة اليزيديين لا يمكن الاستناد اليها بشكل علمي ودقيق.

فحب اليزيديين ليزيد بن معاوية أدى إلى ازدياد خصومهم، خاصة بعد وصول العباسيين إلى الحكم، فطردوا اليزيديين، وفرقوا جمعهم، وشتتوا شملهم، وانتشروا في بلاد مختلفة من إيران إلى القوقاز، وبعد ان أعلنت جمهورية أرمينيا سنة 1918 وفي بلدي اجمازين واكياز، كان هناك بعض اليزيديين من السكان الاصليين، واخرون نزحوا من تركيا، وهم يتكلمون اللغة الكردية⁹⁷.

المصادر التي تشير إلى عد سكان اليزيديين تنقسم بين القديمة التي الفت قبل أكثر من خمسة عقود وبين التي الفت في العقد الاخير، ونقسمها حسب صفتها الرسمية وغير الرسمية، وهناك بعض المصادر الرسمية التي اشارت إلى تعدادهم، مع اختلاف النتائج، فنشير اليها ونقارن بينها فيما يلي:

- 1- تقرير اللجنة الاممية الصدرية عن عصبة الامم من العراق سنة (1925م) في قضية الخلاف بين تركيا وعراق حول مدينة الموصل جاء فيها ان عدد اليزيديين بين (21) الف و (30) الف نسمة حسب الاحصاءات العراقية والبريطانية، كما يقللها الترك إلى (18) الف⁹⁸، أما احصائية الحكومة العراقية سنة (1947م) فنشير إلى ان عددهم يصل إلى (32،410) نسمة، واحصاء سنة (1957م) العراقية قدرت عددهم بـ (55،885) نسمة،

⁹⁷ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 109.

⁹⁸ الحسني، اليزيديون، 84.

ويليها احصاء سنة (1965م) العراقية ايضا، اشارت إلى ان عددهم وصل إلى (65،715) نسمة⁹⁹.

وهذا التدرج في زيادة العدد يدل على ان عددهم في ازدياد دائم وسريع وان عددهم الآن أكثر بكثير من التوقعات، وقد يرجع السبب في ذلك إلى أمرين: الأول هو انتشار الثقافة بينهم وتوجههم نحو الدوائر الرسمية التي من خلالها تلاقت مصادر الاحصاء والمؤسسات العلمية عليهم، والثاني هو كثرة الولادات عندهم، ونلامس ذلك من خلال تعايشنا معهم فنرى ان الاسرة ذات عشر سنوات لديها ما لا يقل عن سبعة الى ثمانية اولاد، والسبب في ذلك يرجع إلى تحريم تنظيم الحمل او منعه.

2- يقول الديمولوجي: انه (بلغت نسمتهم في القرن (11 و 12هـ) . نحو مليون نسمة، ولكنهم بسبب الحروب التي واجههم قل عددهم وتقدر الان (100) الف فقط في كل الاماكن التي يوجدون فيها، وهم في تناقص مستمر ..)¹⁰⁰، الديمولوجي يتكلم عن سنة 1949م التي الف فيها كتابه. وهذا لا يخالف احصاء العراق التي أشرنا اليها انفا؛ لأنها عندما تقول ان عددهم يبلغ 32000 فهي تتكلم عن الموجودين في العراق فقط، والديمولوجي تكلم عن المجموع العام في كل الاقطار.

3- الدكتور خيرى نعمو مدير مركز لالاش سنة (1998م) قال ان اجمالي عددهم يتراوح بين (220 - 240) نسمة، وفصل فيه وقال ان عددهم في العراق يقدر ب(40) الفاً، وفي

⁹⁹ سمو , البزيرية , 44.

¹⁰⁰ الديمولوجي , البزيرية , 288.

سوريا (25) الفا، وفي تركيا (50) الفا قبل هجرة كثير منهم إلى اوربا، وفي ارمينيا يصل عددهم إلى (55) الفا، وفي جورجيا فيقدر عددهم (45 - 50) نسمة¹⁰¹.

4- حسب تقرير مديرية الامن العامة المختصة بالتوزيع السكاني قدر عددهم بزيادة متدرجة كما يلي (1947م = 32433) (1957م = 55828) (1965م=69653)(1977م=102191) وهذا التدرج يدل على امرين اثنين او هما ان الولادة بينهم كثيرة وهذا يدل على الخصوبة وعلى قوة حكم الدين عندهم بمنع التنظيم او منع الحمل والامر الثاني هو انه النسبة والتناسب يقوي الراي الذي يقول بان عددهم يصل إلى نصف المليون في العراق¹⁰² .

5- ويقول روجيه ليسكو (ت: 1975م) : إن إجمالي عدد اليزيديين يتراوح بين 40 و 50 الف نسمة¹⁰³.

تعداد اليزيديين مرّ بتفاوت خلال العصور والازمنة بين الزيادة والنقصان، بسبب الحروب والصدمات التي أصابهم، فكانوا من قبل موجودون في جبل مقلوب بكثافة، وكانوا محل نظر الحكومات الموجودة في المنطقة ومصدر خوفها، فترى هذه الحكومات حاولت التقرب منها محاولة رضاها مرة، وحاولت إضعاف قوتها والنيل منها والغدر بها مرات اخرى¹⁰⁴.

¹⁰¹ سمو، اليزيدية، 44.

¹⁰² خيون، الاديان والمذاهب، ج1/1\231.

¹⁰³ روجيه ليسكو، اليزيدية في سوريا وجبل سنجار، ترجمة احمد حسن من الفرنسية الى العربية (دمشق: دار

المدى، 2007)، 5.

¹⁰⁴ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 98.

هناك كتاب عدوا اليزيديون مع الشبك بدون تفرقة وهذا ينتج عن الجهل بأصل الجماعتين وماهيتهم¹⁰⁵.

كما اسلفنا ان اليزيديين منتشرون الان في عدة دول، ظهوروا في العراق في البداية وهاجروا منها إلى دول عدة، وكان الهجرة الجماعية الاخيرة هي التي حدثت في الآونة الاخيرة بعد الظلم الذي تعرضوا له من قبل تنظيم الجماعات الارهابية، ونستطيع ان نقدر عددهم في العراق وخارجه كما يلي¹⁰⁶:

- 1- حسب آخر الاحصاءات التي صدرت عن وزارة التخطيط العراقية سنة (1997م) اشير إلى ان عددهم في العراق يبلغ (205,379) نسمة، وفي سنة (2013م) وحسب تقدير اليزيديين أنفسهم قدر عددهم بـ (560,000) نسمة دون الاستناد إلى إحصاءات رسمية حكومية، وغالبيتهم موجودون في محافظة نينوى.
- 2- في سوريا يقارب عددهم (15,000) نسمة، منتشرون في مدينة الغرانية وحلب.
- 3- في ارمينيا يصل عددهم إلى (40,000) تقريبا.
- 4- في جورجيا يبلغ العدد إلى (5000) فردا.
- 5- اجتمع غالبية اليزيديين الذين هاجروا من جورجيا وارمينا استقروا في روسيا، وبلغت نسمتهم في سنة (2002م) (31,000) فردا.

¹⁰⁵ خيون، الاديان والمذاهب، ج1/231.

¹⁰⁶ لتوثيق النتائج من (1-9) يراجع : رضا سالم داود، الاقلية اليزيدية، 152-153، 155؛ سمو، اليزيدية، 39؛ الحربي، موسوعة الفرق، 272؛ ليسكو، اليزيدية، 5.

6- في المانيا يسكن أكثر اليزيديين الموجودين في اوروبا وهم من هاجروا في العقود السابقة

من العراق وتركيا وسوريا، ويبلغ عددهم (40,000) نسمة.

7- يوجد في سويد ما يقارب (4000) يزيدياً.

8- هناك عدد منهم في إيران يعد بالمئات، وآخرون موجودون في كل من امريكا وبريطانيا

ودول أوروبا المتعددة.

بمعنى ان اجمالي عددهم الآن حول العالم يقدر (700) ألف نسمة، وكما قلنا سابقا ان

الارقام في هذا الموضوع غير دقيقة، بل هي لا تخرج عن التوقعات، ومتى اجريت احصاء دقيقة

حينئذ يصح القول بالتعداد العلمي.

1.2.2 الأماكن الدينية وتاريخها

من الواضح ان الطرق الصوفية تهتم بالمرائد والمزارات والقبور التي تستند إلى الرموز

والاعلام الدينية المعروفة عندها، والطائفة اليزيدية حالها حال طرق التصوف في شعائرها الدينية،

فمن المزارات المقدسة والمعتبرة عند اليزيديين في الشيخان قبر الشيخ عدي بن مسافر، في جبل

لالش قرب قرية باعدري مركز اليزيدية الديني والاداري، ويسمونه (شيخ آدي) نسبة إلى الشيخ

عادي (عدي بن مسافر) الذي يعتبر بمثابة حج عندهم، فيزورونه في كل سنة بين (15 - 20)

ايلول وهو اساس اعيادهم¹⁰⁷، ويقوم الامير بخدمة المزار¹⁰⁸، ويعتقد اليزيديون ان لالش لها مكانة

مقدسة، وتعد قلب الارض¹⁰⁹.

¹⁰⁷ العزوي، تاريخ اليزيدية، 146.

¹⁰⁸ ويليام إيغلتن، القبائل الكردية، ترجمة أحمد محمود خليل (اربيل: مطبعة وزارة التربية والتعليم، 2006)،

28.

¹⁰⁹ خيون، الاديان والمذاهب، ج1/152.

وفي قراهم توجد القباب البيضاء بكثرة، وهي مبنية على اضرحة شيوخهم واوليائهم، ومن

مراقدهم الموجودة في الشيخان بعد مرقد الشيخ (عدي بن مسافر):

محمد رشان، الموجود في سفح جبل المقلوب، ويقال انه كان له صحبة مع الشيخ عدي

بن مسافر، وكان يسميه بالكردي، واسرته المعروفة ب(بير محمد رشان) يتولون سدانته، ويزورونه

اليزيدية خاصة سنوات القحط والجفاف تبركا به دعوة للاستسقاء.

وعبد رش، الموجود في قرية كندالا، يعتقد اليزيديون انه كان خادما لعدي، وعنده اسرار

كثيرة وارتفع إلى درجة الاولياء والاخييار، الشيخ محمد، الموجود في قرية (كرخالص)، يصل نسبه

إلى الشيخ ابي بكر ويسميه البعض الشيخ محمد الكردي الاريلي، شيخ حنتوش: الموجود في

قضاء عين سفني الذي يسميه اليزيديون شيخ حنتوش عربي¹¹⁰.

الشيخ شمس: ويراد به الشيخ حسن بن عدي، الذي يعد واضع الديانة اليزيدية صاحب

كتاب الجلوة، له مزار على راس تل في عين سفني بشيخان، ولكن قبره الحقيقي موجود في المسجد

المسمى باسمه في محلة الشيخ محمد بالموصل.

الشيخ (مند) مزاره في عين سفني، ويقال ان له مزارا ضخما في حلب السورية، الشيخ

خال شمسان، الشيخ امشاح: يطوفه الامير سنويا، ويزوره اليزيديون والمسلمون ايضا، ويقال انه

كان تلميذ الشيخ عدي، وعندما جاء الشيخ عدي من بعلبك حل عنده وبقي في ضيافته اربعون

يوما، الشيخ فخر الدين في قرية مام شفان.

الشيخ سن في قرية ايسيان.

الحاجي رجب في قرية بيرستك.

¹¹⁰ الدموجي، اليزيدية، 178.

الشيخ محمد (ويقصدون به محمد بن الحنفية ابن الامام علي بن ابي طالب) وكان أحد طلاب الشيخ عدي، ويحجون مرقده في بعشيقة، ولكن أهل المنطقة من المسلمين يقولون انه قبر الشيخ محمد الزراني وكان من الصلحاء¹¹¹، ويقول العزاوي انه ابو محمد وهو من المزارات المعتبرة عند المسلمين¹¹²، وهناك مكان يسمى (تخت يزيد) ويحصل منه ريع كبير لأمرائهم¹¹³، ولم اطلع على ذكر مكانه في المصادر، وهناك في منطقة الشيخان غير الذين ذكرناها مئات من القبور التي تقدسها اليزيديين، وما لفت انتباهي ان غالبيتهم مميزون بأسماء عربية واسلامية وبينها اسم محمد بكثرة.

اما المقابر والاماكن الموجودة في سنجار كثيرة جداً، اشهرها مزار الشيخ شرف الدين، الذي يقع بين قريتي بيتونية وعلي دينا، الشيخ أما دين (عماد الدين) في قرية ميهركان، الشيخ شمس في قرية بشتكري، شيبو القاسم، المقصود منه الشيخ ابا القاسم، جاميران ومعناه الاخيار، ويقصد منه الرجال الاربعة الموجود بين قرية (سم هستر) وقرية كولكان ويردحلي على راس الجبل، الشيخ بركات، الشيخ حسن في قرية كابار، وهناك مزارت اخرى كثيرة موجودة في السنجار وهي اسلامية ولكن يزورها اليزيديون مثل مزار علي بن هاب، وله ترجمة في قلائد الجواهر، والشيخ اسود ايضا من المزارات التي يشارك في زيارتها المسلمون والايدييون، والجوانا الموجودون في السنجار يقدسون كل الاثار الاسلامية حتى المنارة القديمة في الجامع في مدينة سنجار حيث يعتقدون باستجابة الدعاء فيه¹¹⁴.

¹¹¹ الدملوجي، اليزيدية، 179-181.

¹¹² العزاوي، تاريخ اليزيدية، 149.

¹¹³ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 21.

¹¹⁴ ليسكو، اليزيدية، 279-287؛ الدملوجي، اليزيدية، 186-188.

1.2.3 الكتب المقدسة عندهم

اليزيديون عندما يتكلمون عن كتبهم السماوية، غالباً ما يذكرون المصحف رش(المصحف الاسود)، واذا سألتهم عن كفيتهها وشكلها ومكانها، يقولون انها غير موجودة وضاعت، وليس بحوزتهم الان بل بقيت منها نسخة في المتاحف الاوروبية، و نادراً يذكرون كتاب (الجلوة)، والسواد العام من اليزيدية ليس لهم معلومات اكيدة عن كتبهم، ويرجع ذلك إلى الاساس الطبقي أولاً، وإلى الكتمان العقدي ثانياً، إلا المتقفين ورجال الدين، فهم من يتكلمون عنها، ويقال ان لهم كتاب اخر باسم كتاب الوحي، وهناك من نسب المصحف (رَشْ) (أي المصحف الأسود) إلى الشيخ حسن بن عدي بن ابي البركات المعروف بين اليزيدية بالشيخ شمس الدين حسن بن عدي، ويقال انه كتب بعد وفاة الشيخ عدي بن مسافر بمئتي عام، أما كتاب الجلوة فنسبوه إلى الشيخ حسن أيضاً، وذلك في السنوات الست التي اعتزل فيها، ويقال ان كتابة الجلوة ترجع إلى الشيخ فخر الدين¹¹⁵.

فالمصحف (رَشْ) الأسود كتاب تاريخي طائفي يسرد بعض الاحداث التي مر بها اليزيديون، وفيها شيء من الشعائر الدينية والاجتماعية ويتكلم عن التكوين الكوني، وارسال رسولهم (عدي)، فجاء فيه : (خلق السماوات والارض وما فيهما من بحار وجبال واشجار وخلق الملائكة والعرش وادم وحواء وارسال الشيخ عدي بن مسافر من الشام إلى لالش¹¹⁶...)، ويتكلم عن نزول (طاؤوس ملك)، ويقول ان نسل كل البشرية من ادم وحواء، اما نسل اليزيديين فهم من ادم فقط دون حواء، وان يزيد من آلهتهم السبعة، ورئيسهم هو (طاؤوس ملك)، الشيطان، ومقاومة الديانات السماوية الاخرى المسلمين والمسيحيين واليهود وغير ذلك¹¹⁷.

¹¹⁵ سمو، اليزيدية، 80؛ محمد ناصر صديقي، تاريخ اليزيدية (اللائقية: دار الحوار، 2008)، 477.

¹¹⁶ Maximilian Bittner, *Denks Chriften* (Wien: Aus der Kaiserlich-Königlichen Hof-und Staatsdruckerei, 1913), 28.

¹¹⁷ الديملوجي، اليزيدية، 115.

اليزيديون يتبعون (مصحف الأسود، مصحف ره ش) في كلّ الأوامر والنّواهي، فهو المصدر التشريعي الوحيد في اتّباع الأوامر والنّواهي في جميع الأحكام التشريعية المكّلف بهم، على الرّغم أنّ (مصحف ره ش) مجهول المؤلّف وأتّه كتب في القرن الخامسة عشر، ويذكر (مصحفا ره ش) يحكي القصص المتعلّقة بالملائكة وخلق آدم عليه السلام وطوفان نوح عليه السلام وغيرهم كقصّة خلق عزرائيل، وقصة آدم عليه السلام وحوى، وسفينة نوح عليه السلام، وكذلك الملك طاووس حيث أنّه هو من أنشأ (عين سفنى، شيخان) و (لالش) على زعمهم أنّ (عين سفنى، شيخان) قد أتقرّ عليها سفينة نوح عليه السلام . وكذلك قد ورد يصفى التشريعات المتعلّقة بالحلال والحرام، كحرمة أكل (الخس) على اليزيديين، وسبب تحريم الخس يرجع قصّته إلى نبيّة كانت أسمها (خاس) لذلك قد حرّم أكل الخس¹¹⁸ .

أما الجلوة فكتبت وكانه كتاب سماوي ووحى الهي، تتضمن خطاب البارئ تعالى العباد ويقصد منه اليزيديين، وفيه بيان ازلية الرب وبقاءه والوعد والوعيد والقدرة، وتناسخ الأرواح، وعدد من الوصايا التي تدعو إلى الوحدة والاخوة ونبذ الديانات الاخرى، ويتكلم عن باطلية الكتب السماوية الاخرى والزعم بتحريفها من قبل اصحابها، وتدعو لإخفاء كتبهم عن غيرهم، للحفاظ عليها من التحريف، وهذا الذي اودى بهم إلى الامية¹¹⁹.

كتاب الجلوة كما أشرنا اليه سابقاً أنّ مؤلفه غير معلوم، أي لا يعلم مؤلفه، ويحتمل أن الكتاب قد ألفه شخص أو مجموعة. وأتّه كتاب قديم في زمن بعيد جداً.

¹¹⁸ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarihi*, 57.

¹¹⁹ الدملوجي، *اليزيدية*، 117؛ تيمور باشا، *اليزيدية ومنشأ نحلّتهم*، 11.

ويفهم من خلال استنادنا على بعض الجمل أنّ كاتبه يتحدّث عن لسان الشيطان أي مصدره الشيطان. لذلك يرمز الشيطان في هذا الكتاب بـ (ملك طاووس) لتحسين صورته واسمه وأنّه أوّل المخلوقات، وجاء في مقدمة الكتاب (الموجود قبل الخلائق هو ملك طاووس وهو الذي أرسل طاووس إلى العالم لينقذ شعبه المختار من الضلال والأوهام¹²⁰) وينقسم كتاب الجلوة إلى خمسة أقسام: -

1- القسم الأول: - يتحدّث عن (ملك طاووس) وعن الشيطان. وأنّ كتب السماوية (التوراة والإنجيل والقرآن) كتب ليس لليزيدية، وأنّ كتاب الجلوة قد نسخت وبطلت جميع الكتب السماوية وغيرها حسب أعتقادهم¹²¹.

2- القسم الثاني: - يتحدّث لترسيخ فكرة شعب الله المختار عند اليزيديين، وهذا مأخوذة من الديانة اليهودية. وفي آخر القسم الثاني ضرورة الإيمان بمسألة تناسخ الأرواح¹²².

3- القسم الثالث: - يتحدّث في هذا القسم عن نفسه وضرورة أتباعه وإطاعته في كلّ صغيرة وكبيرة؛ لأنّه يمثّل الطريق الصّواب ومن لم يتبعه فسيشقى¹²³.

4- القسم الرابع: - ينكر في هذا القسم الكتب السماوية الثلاثة (القرآن والإنجيل والتوراة) إنكاراً جحودياً وجذرياً. بينما الزبور فلم يتطرّق إليه لأنّ الصابئة هم من يتبعوه لذلك لم يتطرّق إلى هذه المسألة.

¹²⁰ Maximilian Bittner, *Denks Chriften* (Wien: Aus der Kaiserlich-Königlichen Hof-und Staatsdruckerei, 1913), 12.

¹²¹ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 54.

¹²² Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 55.

¹²³ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 55.

5- القسم الخامس: - ضرورة إحترام جميع رموز اليزيديين وتطبيقها في حياتهم سراءً من

الأمر لقيام الفعل أو النهي لترك فعل ما. ويبين أيضاً في هذا القسم القواعد والرموز

الشيطنانية¹²⁴.

ذهب بعض المؤلفين والكتّاب في القرنين الثالث عشر والرابع عشر أنّ الشيخ عدي بن مسافر

كان متديناً وكلّ ما صدر عنه من تعليمات وإرشادات كانت موافقة مع الفكر الإسلامي.

ويذكر زهد وتقوى وحياة الشيخ عدي بن مسافر في كتابين منفصلين في تلك الفترة فلم يسمع

منه أحد وهما كتاب الجلوة والمصحف الأسود (مصحه فا ره ش).

وموضع الشاهد في هذا الرأي هو بعد وفاة الشيخ عدي بن مسافر بفترة طويلة أنحرف أتباعه

شيئاً فشيئاً، ومالوا عن منهج الشيخ وسلكوا منهجاً جديداً مخالفاً لمنهج الشيخ عدي بن مسافر،

مما أدى إلى تغيير نظرة علماء المسلمين حولهم، وعدّهم من الفرق الضّالة غير المسلمين¹²⁵.

الانحراف العقدي بدأ وظهر عند اليزيديين بعد وفاة الشيخ عدي بن مسافر سنة 1162م أي

يُناهِز من العمر 87 سنة، ودفن في (لالش) شمال العراق، فقدّس اليزيديون قبره إلى درجة

الغلو ممّا جعله طوافاً وحبّاً لهم¹²⁶.

اليزيديون يسندون المصحف الاسود ل(عدي بن مسافر)، وهذا الامر غير مقبول عند كل

من له اطلاع على اللغة العربية الفصحى واللغة العامية العراقية التي كتبت بها المصحف رش

والجلوة أيضاً، ومن ناحية الركافة والغلط الموجود في الكتاب والسهو الذي وقع فيه الكاتب من

حيث اختيار الكلمات التي تتسجم مع الزمن الذي ينسب اليه الكتاب والزمن المعاصر والكلمات

¹²⁴ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 56.

¹²⁵ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 11–12.

¹²⁶ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 12.

المتداولة بين الناس، ومن ناحية المعاني ايضا فلا يمكن اسنادها لعدي المشهور بإيمانه وورعه وحتى الشيخ حسن شمس الدين¹²⁷، ويجزم الدملوجي ان الكتاب الاصيل للشيخ حسن فقدت في العصور الاولى، أو ان بدر الدين لؤلؤ الذي قام بحملات ضد هذه الطائفة سنة (653هـ) قد تخلص منها نكالا بهم¹²⁸.

لا فرق بين المصحف الاسود وكتاب الجلوة في كثير من المآخذ ومواطن النقد والخلل، ففيهما اقوال دون برهان او دليل، فيهما خلط وخبث وتلفيق لا يعد ولا يحصى، فالكتابين أصلاً غير معروفتي الاصل والمصدر، فنرى ان البعض ينسبون كتاب (الجلوة) لأبي محمد الشيخ الحسن بن عدي، ولكن هذا القول ليس له اساس علمي قطعي، فالكتاب الذي افه الشيخ حسن (الجلوة لأرياب الخلوة) والذي ذكره ابن طولون الحنفي من خلال ترجمة (محمد العدوي) لا يلزم ان يكون نفس كتاب الجلوة الذي يقده اليزيدية، والمؤلف من ثلاث صفحات فقط، ويؤيد ذلك العلامة أحمد تيمور باشا ت: 1930م إلى نفس القول ويقول ان الشيخ حسن كان على رقة دينه وكان ذو فطنة وعقل وعلم وادب ولا ينحط قلمه إلى مثل هذه السخف، وهناك قول اجمع عليه الكتاب المسلمون وغيرهم على ان هذين الكتابين كتبا باللغة العامية العراقية، ودسا على اليزيدية لإضلالهم والحاق الاذى بهم، وهناك آخرون يرون انهما من كتابة اليزيديين انفسهم وارادوا بهما

¹²⁷ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 187؛ حمدي عبدالمجيد السلفي - تحسين ابراهيم الدوسكي، عقيدة عدي بن مسافر الهكاري (المدينة المنورة: مكتبة الغرباء الأثرية، 1998)، 5.
¹²⁸ الدملوجي، اليزيدية، 116.

كيد المسلمين والابتعاد عنهم، ولأول مرة نشر الاستاذ براون ترجمة بلغة اوروبية للكتابين المقدسين عن اليزيدية، ونقلهما إلى اللغة الانجليزية وطبعهما سنة 1895م¹²⁹.

ففي الفصل الاول للجلوة توجد غلط لغوي كثير، نذكر على سبيل المثال الاخطاء الاتية (مصالح وامور لكل..) يجب ان تكون الكلمتان منونتان؛ لأنهما لم يسندا إلى مضاف اليه. و(حاضر انا سريعاً) تنوين سريعاً غلط وغير جائز بل يجب رفعه. (الرؤساء يكون كل واحد بدوره ونوبته يكمل وظيفته) ف (رؤساء والدول والوظيفة) مصطلحات معاصرة لا يزيد عمرها عن قرنين. (لا كتبها المرسلين) لا نافية لا تستعمل مع الماضي الا للدعاء¹³⁰، والمرسلين غلط فاحش فيجب رفعه؛ لأنه الفاعل . (اريد ان يتحدوا ابنائي) فالفعل اذا تقدم على الفاعل يجب عدم اسنادها لضمير الجماعة وان تأخر فيجب ثبت النون بها والصحيح (اريد ان يتحد ابنائي) او (ابنائي يتحدون).

المثير للجدل هو انه هل الكتابين الذين نشرهما المستشرق براون هل هما نفس الكتابين التي سرقت من اليزيديين، وهل هما سرقت ام بيعت ام اخفيت ونشرت كتابين اخرين حسب مصالح البعض وبصيغة يبعدهم من الاسلام والمسلمين أكثر فأكثر؟ وهناك قول لاحد ابناء الامراء اليزيديين انه كان المصحف الاسود عند ابيه وفي يوم من الايام سرق منهم ووضع مكانه كتاب اخر ، وبعد فترة من الزمن علموا بوجود الكتاب في يد المستشرقين واصبحوا بلا كتاب سماوي يتبع وقاموا بشعائرهم الدينية متبعين الاقوال الشفويين التي يتداولها القوالون¹³¹.

¹²⁹ الحسني، اليزيديون، 33؛ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 187؛ الدموجي، اليزيدية، 116؛ تيمور باشا، اليزيدية ومنتشأ نحتهم، 11.

¹³⁰ فاضل صالح السامرائي، معاني النحو (عمان: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، 2000)، 368/3.

¹³¹ الحسني، اليزيديون، 34.

اصبح موضوع هذه الطائفة ذريعة وباباً استغله المستشرقون والكتاب ورجال الاستعمار الغربيين، ومن خلاله زرعوا بذور افكارهم ومخططاتهم البغيضة، الدارسون لهذه القضية من الغربيين كثيرون جداً، فانهم اغتتموا الفرصة الموجودة في قلب البلاد الاسلامية وبين الشعوب الاسلامية، أولاً لإبعادهم عن أصلهم الإسلامي، وثانياً لاستعمالهم ضد بني جلدتهم من الدين والقوم، فقلما تجد أحدا منهم بحث الموضوع على اساس علمي بحثي، بل كلهم جاءوا بأشياء بعيدة عن الواقع واخذوا بأدنى دليل او حجة لاستعلاء اهدافهم ومذاهبهم الفاسدة المفسدة¹³². وأقرب الابحاث إلى الحقيقة والواقع والتي توافق ما يقوله اليزيديون أنفسهم، من خلال نصوصهم الدينية، أقرب هذه الابحاث فقط هي التي كتبها الشرقيون سواء المسلمين العرب او الكرد او الترك او حتى بعض المسيحيين الشرقيين، مثل احمد تيمور باشا والاستاذ عباس العزاوي والاستاذ صديق الدملوجي والسيد عبد الرزاق الحسني، وغيرهم وغالبية اقوالهم لم ينكرها اليزيديون أنفسهم، خاصة الطبقة المحافظة من رجال الدين والشيخوخ، الا بعض المنقذين المعاصرين المعجبين بالغرب وافكارهم.

ولو دققنا النظر في الكتابين الموجودين بين ايدينا لتأكد لنا انهما ليسا بقديمين، ولا يتجاوز عمرهما اكثر من قرنين، ولو تفحصنا اسلوب هذين الكتابين وركاكة سياقهما اللغوي، لتبين لنا ان الكتابين ليسا من صنع من له المام باللغة العربية، بل يغلب على الظن ان واضعيهما قد يكونا قساوسة مسيحيون من القرى والمدن المجاورة لهم، وقاموا بذلك لإبعادهم من اصلهم الاسلامي والتنافر بينهم وبين المسلمين المجاورين لهم، ونشر التعاليم الفاسدة بينهم، وجاء في كتاب عبدة ابليس لـ (نوري بك) والي الموصل ان صانع الجلوة هو راهب نسطوري كان هاربا من القوش،

¹³² الدملوجي، اليزيدية، 120.

واعلن اسلامه حيلة ثم اعلن دخوله لليزيدية واصبح من كبار رجالهم، يقول السائح والمنقب الانجليزي (هنري لايارد): ان القوال يوسف قال له انه كان لليزيديين كتب كثيرة ولكن امير الصوران اتلفها من خلال المذبح التي اوقعها بهم، الكتاب الغربيون قد حصلوا على كتابي الجلوة ومصحف (رش) مع قصائد تنسب للشيخ عدي، وترجموها إلى لغاتهم وقاموا بأبحاث كثيرة عليها في الصحائف والمجلات وفصلوا في تعاليمهم واصلوا دينهم. واول من بحث عنهم كان المستر (إف . فوريس) في مقال نشرها في مجلة الجغرافية الملكية سنة 1839م¹³³.

يمكن ان يكون الهدف الرئيس من كتابة هذين الكتابين ليكونا اساساً دينياً لهذه الطائفة قد يكون من تدبير وتخطيط الرحالة والمستشرقين المسيحيين الغرب، الذين كثيراً ما تجولوا بين اليزيديين وعاشوا بينهم وقاموا بهذا العمل بمساعدة امراءهم وشيوخهم ومباركتهم، ويقولون ان عدي بن مسافر عرج إلى السماء ولعل ذلك محاولة لخداع اعداءهم الذين كانوا يحاولون النيل من مزاراتهم وعلى راسها مزار ومرقد عدي بن مسافر¹³⁴.

ويقال ان هذين الكتابين من عمل هذه الايام أي ليس بقديمة فيه من الخط والجهل بالتاريخ والعقائد واللغة من يشهد على ذلك، ويظهر من اللكنة العامية العراقية لكتاب الجلوة انها من عمل الوقت الحاضر وليست قديمة ولا يمكن اسناد هذا الكتاب للشيخ عدي بن مسافر، والمرجح انه كتب في بغداد بقلم نصراني كتماً، ويدل على معاصرته وجود كلمة (الأدبخانة) التي يستخدمها أهل بغداد، وجملة (الحق والبطل) و(الاجانب والاجنبيين) و(الطبيعة وشفاهيا) و(حسب الظروف) و(بواسطة)¹³⁵.

¹³³ الدملوجي، اليزيدية، 118.

¹³⁴ الحسني، اليزيديون، 22.

¹³⁵ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 188.

أغلب المسائل الدينية والطقوسات عند اليزيديين مخفية فهناك القليل منها مكتوبة في الكتب لهذا لا نعلم الكثير عن ديانتهم¹³⁶. الاعتقاد والطقوسات الدينية عند اليزيديين شفويا فالقليل منها موجودة في الكتب¹³⁷.

اليزيديون اليوم يأخذون دينهم بدين مستقل ولا يقبلون ارتباط مذهب ومناسبات دينية أخرى صلة بدينهم¹³⁸.

فتبين لنا أن اليزيديين لا يملكون بشكل عملي كتاباً مقدساً، كل ما يملكونه هو الاوراق المزعومة باسم المصحف الاسود او كتاب الجلوة مجهولي المصدر، التي تنسب تارة إلى الشيخ عدي او الشيخ حسن او الشيخ فخر الدين، والتي تنتقد غالبية محتواهما من الناحية اللغوية والفكرية والعلمية والتاريخية، والامر المحتوم هو ان الكتابين ليسا متاحا لليزيديين بل يزعم وجودهما اما عند خواصهم او في المتاحف الغربية.

¹³⁶ Metin Bozan, *Şeyh Adi b. Müsafir, Hayatı, Menkıbevi Kişiliği ve Yezidi İnancındaki Yeri* (İstanbul: Nubihar Yayınları, 2012), 18.

¹³⁷ Philip G. Kreyenbroek, *Avrupa'da Yezîdîlik çev. İstanbul*, Hikmet İlhan, (İstanbul: Avesta Yay .Basın Yayın, 2011), 13.

¹³⁸ John S. Guest, , *Yezîdîlerin Tarihi, Meleke Tawus ve Mîshefa Reş'in İzinde* (İstanbul, 2011), 11.

المبحث الثاني معتقدات الديانة الزيدية

2.1 العقائد والأصول الدينية عند الزيدية

المعتقدات الزيدية عبارة عن مجموعة من العقائد الموضوعية بشرياً، فهو تراث إنساني تشكلت اجزائه بمرور الزمن، وأثر في تأليفها وصناعتها المصالح الفردية للرجال البارزين في هيكلهم الإداري، وإيضاً المصالح الجماعية للمجتمع الزيدي، ونرى ذلك في حرمة القراءة والكتابة، التي قررت للحيلولة دون الانخراط مع غيرهم، وكذلك حرمة الخدمة العسكرية عليهم، وحرمة الإفشاء عن العقائد الدينية الخاصة بهم، والتكتم عليها، لتجنب اطلاع الآخرين عليهم وأذيتهم بذلك، خاصة من قبل الشيعة الاتابكة في عهد بدرالدين لؤلؤ حاكم الموصل، وبالتالي نرى ان هذه المعتقدات جمعت من اصول اسلامية ويهودية ومسيحية وفارسية واصبحت اساساً لدينهم الجديد¹³⁹.

النتبع والدراسات التي أجريت على أحوال المذاهب والاديان، قد تبينت أنَّ الزيدية من الاكثر المذاهب والاديان التي طرأت عليها التغيير بالزيادة والنقصان، حسب هوى الشيوخ والأمرء، خاصة بعد اتصالهم بالأجانب¹⁴⁰، والوصول إلى آلية وضع القوانين والعقائد الدينية من القسيسين النصارى وغيرهم.

عند البحث في كتابات الكتاب الزيديين المعاصرين، نرى أنَّهم يحاولون كل محاولة لإرتباط

¹³⁹ صديقي، تاريخ الزيدية، 301-304.

¹⁴⁰ العزاوي، تاريخ الزيدية، 161.

أصل عقيدتهم بالسومريين والبابليين¹⁴¹، ولهذا الامر سببان أولهما، أنهم بذلك يريدون الابتعاد عن كل ما يتعلق بالإسلام، من رموز وطقوس وصلة، ثانياً أنه بذلك يكون لهم استقلالية دينية أكثر

يعتقدون اليزيديون أنّ جذورهم ونسلهم من آدم، فهم يؤمنون بالخير والشر والصراع دائم بينهما كما يشبه العقيدة المجوسية. كما يعتقدون في العادات والتقاليد وأكثر الطقوسات مشابهة في اعتقادات المجوس والفرس¹⁴².

بعدها أصبحت اليزيدية دينا ذا مقومات اثنية شبه مستقلة، ووضعت لها عقائد تعتقد، وشعائر تتبع، واصول عقديّة يرجع اليها في الاستنباط والاستدلال، فمن خلال هذا المبحث سنحاول البحث عن أهم العقائد الدينية وأصولها عند اليزيديين، ونحاول الرد على ما تمس أصول الإسلام، ليس لهدف التقليل من شأنها او التهجم عليها، بل أردت الاشارة إلى نظرة الاسلام والرأي الصحيح.

2.1.1 المعتقدات

مسائل الاعتقادات كالإيمان والثقة واليوم الآخر والأرواح مأخوذة من الديانات الأخرى، كمسائل الاعتقادية عن الغنوصية¹⁴³ وماني¹⁴⁴ وماندي¹⁴⁵ والصابئة¹⁴⁶ والزرادشتية¹⁴⁷ وقسم من الإسلام¹⁴⁸.

¹⁴¹ جيجو، القومية اليزيدية، 19.

¹⁴² Xanna Omerxali, Êzdiyatî: Cıvık Sembol Rîtûel (İstanbul: Avesta Yay, 2007), 14.

¹⁴³ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 20.

¹⁴⁴ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 25.

¹⁴⁵ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 26.

¹⁴⁶ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 33.

¹⁴⁷ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 40.

¹⁴⁸ Erol, *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*, 47.

هناك مجموعة من المعتقدات عند اليزيديين بعضها دينية بحتة، والبعض الآخر اجتماعية بشرية وعرفية، وهذه العقائد استمدت من الديانات الموجودة في المنطقة التي وجدت فيها الديانة اليزيدية، وقسمنا هذه المعتقدات إلى العقائد والمحرمات، وفصلنا فيها كالآتي:

2.1.1.1 العقائد

1- التوحيد: على عكس النظرة السائدة عند كثير من الباحثين على أن اليزيديين يؤمنون بالشیطان ويعبدونه، فإنهم قوم يؤمنون بالله تعالى وأنه خالقهم وخالق الكون كله، وما فيه من الموجودات، من الشمس والقمر والليل والنهار، وأن الله ﷻ هو الذي امر بترتيب نظامه ومن نوره الأزلي خلق الشمس والقمر، ويعتقدون أن جميع الخلق بحاجة إلى الله تعالى في كل حاجاتهم، كما جاء في الفصل الأول من كتاب الجلوة بأن الله ﷻ موجودٌ وباقي حتى النهاية وهو متسلطٌ بتدبير مصالح وأمر جميع المخلوقات ويكافئ الذين يتبعونه¹⁴⁹، لذلك يسعى اليزيديون إلى كسب رضى الله سبحانه تعالى، يقولون أن ديانتهم (اليزيدية) أصلها (إيزيدية) من (يزدان) بمعنى الله، وهذا يدل على أنهم قوم موحدون، ويحلفون بالله ﷻ في كثير من الأحيان¹⁵⁰.

يقول الشيخ علو (وهو أحد شيوخهم وعلمائهم): (كما أن المسلمين يتبعون محمداً، والنصارى يتبعون عيسى، فإن اليزيديين يتبعون أبا الانبياء ابراهيم الخليل). ومن خلال التتبع لنصوصهم وأقوالهم يتبين أنهم يعدون بعض الامراء والشيوخ والصالحين آلهة أو شبه آلهة، مثل الملك فخرالدين والملك ناصرالدين وشيخ سن وشيخ موسى وغير ذلك، يدعونهم في الحاجات

¹⁴⁹ Bittner, *Jalwa book*, 12.

¹⁵⁰ الحسنی، اليزيديون، 70؛ سمو، اليزيدية، 55؛ زهير كاظم عبود، طاؤوس ملك رئيس الملائكة لدى اليزيدية (بيروت: المؤسسة العربية، 2008)، 30.

المختلفة¹⁵¹، وأبعد من ذلك إنهم يقولون: ان الله فوض امر تدبير العالم إلى طاووس ملك¹⁵². ويعطونه طابعاً من الالهوية والقداسة، وهذا يدل على انهم كانوا موحدين من قبل، ولكنهم أصبحوا يقدسون اشياءً واشخاصاً متعددة كآلهة.

2- تناسخ الأرواح : هذه العقيدة هي من المعتقدات الشرقية القديمة خاصة التصوف الهندي القديم؛ لأنهم يرون أنّ الجزء يكون على الروح حين انتقالها بين الأجساد؛ إذ من عقائدهم أنّ من مات انتقلت روحه إلى حيّ جديد، ثمّ إلى آخر بعد موته، ثمّ إلى ثالثٍ، وهكذا، إلى ما لا نهاية¹⁵³. وأدخلت جزءاً من هذه العقيدة إلى العقائد اليزيدية، ليس كله؛ لأنّهم يؤمنون بالآخرة، ولكن هذه العقيدة بالأصل مرتبطة بالعقائد التي لا تؤمن بالحياة الآخروية، محل الثواب والعقاب، بل يرتبط مصير الروح بعد الموت بالتناسخ وهو الجزء عندهم سواء كان حسناً أو سيئاً، ويقولون أن تناسخ الأرواح يكون من انسان إلى انسان آخر، أو من حيوان إلى حيوان آخر، ويقولون أن الارواح الطيبة الخيرة تدور في الفضاء وتكون لليزيديين المتقين، أما الارواح الشريرة فتدخل اجساد الحيوانات الشريرة، من الكلاب والحمير والخنازير¹⁵⁴.

3- التكوين: اليزيديون يؤمنون بأن الله ﷻ هو الخالق لهذا الكون وما فيها، وأن الكون طراً عليه الانفلاق، فاستقل الارض دون الكواكب الاخرى، وتفجرت منها البحار والأنهار، وإن

¹⁵¹ جول، اليزيدية، 73؛ سمو، اليزيدية، 55-60.

¹⁵² العزاوي، تاريخ اليزيدية، 168.

¹⁵³ عبدالقادر بن محمد عطا صوفي، اثر الملل والنحل القديمة في بعض الفرق المنتسبة إلى الاسلام (المدينة النبوية: الجامعة الاسلامية، 2004)، 70.

¹⁵⁴ الحري، موسوعة الفرق، 265؛ الحسني، اليزيديون، 59؛ ياسر علي خالد فراج، اليزيدية بين إشكالية النسبة والمنشأ والمعتقد (أسبوط: مجلة كلية البنات الإسلامية، 2020)، عدد 17/عدد 338\17.

السماء هو دخان هذا الانفجار العظيم، وكان في محل الكون ظلمات ليس إلا، بعد أن حدث الانفجار الأكبر، وهذا الذي يتكلم عنه القرآن الكريم لقوله تعالى¹⁵⁵. ﴿ كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴾ (الأنبياء 30/21). ويقولون أن الله تعالى أمر جبريل بأن يجمع ذرات من التراب من أطراف الدنيا الأربعة، وخلق من تلك الذرات العناصر الأساسية للحياة، وهي الماء والهواء والنار والتراب، و نفخ فيها الروح فخلق منها الإنسان¹⁵⁶. وهذه الرواية قريبة من الرواية الإسلامية لخلق الكون وخلق الإنسان.

في نظرة اليزيديين أن الله (ﷻ) إله كل شيء وأنه صالح ومحسن بلا حدود ولانهاية لإحسانه، وأن الله (ﷻ) خلف السموات والأرض لهم وذلك كفل الملائكة بالإعتناء بالسموات والأرض، وما يحدث فيهما من تغيرات، ويحدث فيها أمور الخلق سواء الخير أو الشر فكل هذه الأمور منطوية للملائكة فهم المسؤولون عن ذلك¹⁵⁷. وهذه الفكرة الفلسفية اليونانية القديمة الفاعلة بالعقل العاشر، حيث أن القول الأول خلق العقل والناس وإلى أن يوصل إلى العقل المباشر، والعقل المباشر هو مكلف بما يجري في السموات والأرض، فالعقل الأول ليس له أي مسؤولية فيما يحدث فيهما من خير أو شر. وعدد الملائكة عندهم سبعة وكذلك يعبدون عند طلوع الشمس وعند غروبها، أي يُصلّون الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها¹⁵⁸.

المعتقدات اليزيدية فيما تخص التكوين توزع على قسمين، قسم تبحث عن القوى الخالقة للكون وصفاتها وقسم يبحث عن الإنسان وأصله، وكلا القسمين لا يختلفان عن معتقدات الديانات

¹⁵⁵ الدملوجي، اليزيدية، 1؛ صديقي، تاريخ اليزيدية، 302.

¹⁵⁶ صديقي، تاريخ اليزيدية، 307.

¹⁵⁷ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 41.

¹⁵⁸ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 63.

الأخرى في هذا الموضوع، ولكن الواضع لهذه النصوص لم يتقن الترتيب الجيد والمنطقي والعلمي لنسقه ومصطلحاته، فنرى فيها ارتباكاً وتناقضاً وخللاً فنياً وعلمياً في مواضع كثيرة، فنقول نصوصهم الموجودة في كتابيهم المقدسين: (أن في البدء خلق الله تعالى درة بيضاء من سره العزيز وخلق طيراً اسمه انفر وجعل الدرة فوق ظهره وسكن فيها أربعين ألف عام وبدأ خلق الملائكة السبعة¹⁵⁹). (أما البشر فشاء الرب أن يبدأ بالخلقة وبدأ بخلق ادم وحواء)، وتمر قصتهما بدخولها الجنة وأكل شجرة الحنطة وإخراجهما من الجنة إلى الدنيا¹⁶⁰. وكما قلنا إن قصة التكوين مطابقة في كثير من الامور الرواية الاسلامية في ذلك الموضوع.

4- السرية في الدين من الأمور التي يؤمن بها اليزيديون، فانهم لا يتكلمون في أمور دينهم أمام غيرهم¹⁶¹. شأنهم في ذلك شأن الباطنية التي تتميز بطابع الكتمان والسرية والاعتماد على علم الصدر في علومهم واخبارهم¹⁶²، وحتى الآن متى سألت أحدهم عن أمور دينهم نادرا ما يتكلم عن شيء منه، وربما ذلك يرجع إلى خوفهم من المسلمين الذين قد يتهمونهم بالردة أو الكفر ويؤدي ذلك إلى أذيتهم كما فعل بأسلافهم في التاريخ، خاصة أيام العباسيين الذين حكموا مدينة موصل على عهد بدرالدين لؤلؤ.

5- الإيمان بالآخرة من معتقدات اليزيدية، ولكنهم يقولون إن الحشر والحساب يكون في قرية بسنجار يقال لها (باطن)، وتقام الموازين بين يدي الشيخ عدي بن مسافر، حيث يأخذ جماعته ويدخلهم الجنة¹⁶³.

¹⁵⁹ Bittner, *Mashaf Resh*, 24.

¹⁶⁰ الحسنی، اليزيديون، 26-27.

¹⁶¹ الحربي، موسوعة الفرق، 265.

¹⁶² سمو، اليزيدية، 240.

¹⁶³ الحربي، موسوعة الفرق، 265.

6- الزواج عند اليزيديين يسير وفق تعاليم خاصة، فمن العقائد التي يسير عليها اليزيديون حرمة التزاوج بين الطبقات المتعددة التي أسس عليها المجتمع اليزيدي من الأمراء والشيوخ والفقراء، ويجوز التعدد إلى أربع عند العامة أما الأمراء فلهم الزيادة أكثر، وأن الأمير سعيد بك جمع بين الاختين، وهو ما يدل على إباحة ذلك. والزواج في شهر نيسان حرام أيضاً¹⁶⁴، أما خطف العروس ليس من المعتقدات كما يعتقد البعض، بل هو أمر مباح من العادات الإجتماعية، ويقومون بذلك أولاً لسهولة العرس، وثانياً يكون لأب العروس استفادة مالية في ذلك؛ لأن العريس بعد ذلك يقدم له مبلغاً من المال لتسوية الأمر¹⁶⁵.

فبعض طبقات اليزيديين يحرم عليهم الزواج أي لايتزوجون أبداً، فمن الرجال هم (قصد) و (بير) و (قوال). ومن النساء هنّ المرأة المطلقة، ومن مات زوجها، ومنهنّ باكرة لا يتزوجن، والمرأة المعمرة بينهم تقوم بطقوس خاصة بهم حيث تقوم بصنع الشموع ويشعلها أثناء أداء طقوسهم والباقيات الأصغر سنّاً منهنّ يتبع الأكبر سنّاً منهنّ¹⁶⁶.

7- التعميد و الختان: فمن عاداتهم ختان الذكور، ويغسلون المولود من دنس الولادة، ويسمون ذلك الغسل التعميد كالمسيحيين¹⁶⁷. ويكون تعميد في لالش بماء العين البيضاء بغمس المولود، ويوجد حوضان أحدهما للذكور والآخر للإناث، ويمكن هذه العادة وصلت إليهم

¹⁶⁴ الحربي، موسوعة الفرق، 266.

¹⁶⁵ الحسني، اليزيديون، 61.

¹⁶⁶ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 64.

¹⁶⁷ الحسني، اليزيديون، 69.

من جيرانهم المسيحيين¹⁶⁸، وأن وجود هذه العادة دليل آخر على تأثرهم بالمسيحيين وهناك تأثر دين المسيحية عليهم، وأدخلوا هذه العادة إلى دينهم؛ لأنها من عاداتهم.

8- العهد الأخوي الذي يسمونه بـ(الكريفاتي)، فإنهم اذا ولد لصديق لهم ولد وختن في حجره فان اليزيدي يصبح بمثابة فدائي لذلك المولود حتى وإن كان غير يزيدي، وهذه العادة باقية إلى الآن بينهم وبين المسلمين، والعكس أيضاً¹⁶⁹، وهذه العادة مقدسة إلى حد كبير، ويقال أنه يجب أن يكون كريف الدم مسلماً غير يزيدي وهو أعز شخص عند اليزيديين، وهذا التقليد يوطد اواصر المحبة بين العائلتين¹⁷⁰، ومتى أرادوا أن يظهروا حبه واحترامهم لصديق لهم من المسلمين فإنهم ينادونه بالكريف، أي الأخ .

9- هناك عريضة رسمية لهم جاء في متنها بالتفصيل ما يجب أن يلتزم به اليزيدي من التزاماتهم تجاه مقدساتهم وقبورهم وزيارتها والتزامهم ببلدانهم وعدم الابتعاد عنها لأكثر من سنة وقيامهم بمباشرة الشمس عند طلوعها في اليوم ويلتقي يومياً بأميده وشيخه واخيه الآخروي وبيوس يديهم والتزامات اخرى كثيرة¹⁷¹، ولو دقت في امر هذه العريضة لتأكدت ان السبب من كتابة هذه الالتزامات الحيلولة دون الالتحاق بالخدمة العسكرية والحفاظ على عقيدة ابنائهم.

¹⁶⁸ سمو، اليزيدية، 109.

¹⁶⁹ الحسني، اليزيديون، 70.

¹⁷⁰ سمو، اليزيدية، 226.

¹⁷¹ الحسني، اليزيديون، 73.

يجب على اليزيدي أو من يدخل دين اليزيدية أتباع خودا و شيخ وبيير وأخ الآخرة و وكيل

وعلى التّوالي¹⁷² .

2.1.1.2 المحرمات

1- الأكل

اليزيديون يحرمون بعض أنواع الأطعمة، ولكن من عايشهم عن قرب سيرى أن الجيل الجديد لا يلتزمون بهذه الأحكام. ومن تلك المحرمات؛ تحريم أكل الخس، واللّهانة (الملفوف)، واللوبياء، وبعض الخضراوات التي تسمد بالفضلات البشرية، ولا سيما الخس، فإنه عندهم حرام حتى رؤيته، ويحرم لحم الخنزير والسمك بأنواعه، ولحم الغزال ولحم الديك، والقرع¹⁷³، ولا يأكلون ما تبقى من أكلة غريب، ويحرم الشرب بالأواني التي لها رقبة أو الكوزة¹⁷⁴، وتحريم الملفوفات من الخس واللّهانة وغيرهما لهم فيها مبرر يذكر على لسان الكبار، يقولون أنه عندما أراد الله تعالى أن يخرج الشيطان من الجنة أراد الشيطان أن يختفي نفسه في أوراق الخس فإذا بالخس فتح أوراقه وكشف عن الشيطان!.

وفي شرب الخمر لم يتطرق في دين اليزيدية إلى الخمر ولم يحرمه بل تسامح مع من

يشرب الخمر¹⁷⁵ .

أهل التّقوى عند اليزيديين لا يأكلون الدجاج والغزلان، واليزيديون عامّة يحرمون أكل القرنبيط

لأنّها قريباً من الخس شكلاً وطعمًا¹⁷⁶ . ويحرمون قطع الشجر، وتربية الكلاب وجروها، ويحرمون

¹⁷² Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 75–76.

¹⁷³ الحسنی، اليزيديون، 67.

¹⁷⁴ الحسنی، اليزيديون، 69.

¹⁷⁵ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 69.

¹⁷⁶ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 69.

اللّون الأزرق ولا يرغبون به لأنّه في اللغة الكردية اسمه (شين) مبدوءة بحرف الشين فلا يرغبون بنطق حرف الشين ويستبدلونّها بحرف (السين)؛ لأنّ لكلمة الشيطان مبدوءة بحرف الشين. كما جاء في المصحف الأسود بقوله (وما يجوز أن نلفظ كلمة شيطان لأنّه أسم الهنا. ولا كلّ اسم يشابه ذلك مثل قيطان وشطّ وشرّ. ولا لفظة ملعون. لعنة. نعل. وما أشبه¹⁷⁷). ويحرمون البول وقوفاً ولبس اللباس قعوداً، بقوله (وحرامّ علينا البول وقوفاً. ولبس اللباس قعوداً. والاستخلاء في أدبخانة والغسل في الحمام¹⁷⁸). .

فكلّ هذه التشريعات الموجودة عند اليزيديين فهم مقلّدون متّبعون دون مصدر موثوق، فكلّ ما ورد عن الشيخ عدي بن مسافر فإنّهم يتبعونه في كلّ ما صدر منه دون التأكّد من صحته أو عدم صحته تاريخياً واعتقادياً وتشريعاً. ويرون أنّ المصادر الغير موثوقة فقط هي ما ورد من الغلاة الموجودين في بلاد الفارس¹⁷⁹.

2- العادات

- هناك عادات محرمة عليهم، منها أن قضاء الحاجة والمباشرة أو حتى النوم باستقبال قبلتهم مرقد الشيخ عدي حرام، كما يحرم عليهم بيع البيت لغير اليزيدي¹⁸⁰، أما ما يتعلق بلالش فانه حرام فيها الصيد وقطع الاشجار¹⁸¹.

¹⁷⁷ Bittner, *Mashaf Resh*, 34.

¹⁷⁸ Bittner, *Mashaf Resh*, 34.

¹⁷⁹ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 73.

¹⁸⁰ الحربي، موسوعة الفرق، 266.

¹⁸¹ الحربي، موسوعة الفرق، 267.

- القراءة والكتابة محرمة عليهم الا لبيت واحد وهم ذرية الشيخ حسن، ويقولون أن كتبهم موجودة في قرية عزالدين بهذا البيت¹⁸². والسبب في ذلك يرجع إلى ابتعاد أبناءهم من الاطلاع على الحقائق الدينية عند الطوائف والديانات الاخرى مما يؤدي بهم إلى التشكيك في دينهم او حدوث خلافات بينهم، ولكن في الآونة الاخيرة أصبحوا في امر واقع لا يستطيعون الالتزام بهذا الامر.
- يحرم حلق الشارب او استئصالهما، لكن يمكن تخفيفهما، وهذا للعامة، دون اللحية حيث يمكن فيها ما يشاء، أما الخواص، فيجب ترك الشاربين واللحية أيضاً.
- حرام عليهم الابتعاد عن بلدتهم أكثر من سنة، وهذا ايضا أمر تركوه في الآونة الاخيرة
- النظر إلى وجه المرأة غير اليزيدية وأيضا المرأة اليزيدية التي حرمتها شريعتهم عليه.
- كان حراما عليهم الدخول في الحمامات والمراحيض؛ لأنهم يعتقدون أن الشيطان يدخلهما عند المسلمين.
- الزواج في شهر نيسان محرم كما سبق ذكره؛ لأنهم يعتقدون أن الملائكة تتصل فيما بينها في هذا الشهر¹⁸³، وهذه العادات أو المحرمات تختلف من منطقة إلى منطقة أخرى.

2.1.2 إشكالية علاقتهم بإبليس

هناك التباس في فهم الكثير من الكتاب وغيرهم حول علاقة الطائفة اليزيدية بالشيطان، الملقب عندهم ب (ملك طاووس)، فكثير من الكتاب سماهم بعبدة الشيطان دون تردد، وآخرون قالوا إن الشيطان عند اليزيدية بمرتبة الله ﷻ، وغير ذلك من الأقوال والآراء في علاقتهم بالشيطان.

¹⁸² الحسني، اليزيديون، 67.

¹⁸³ الحسني، اليزيديون، 68.

طوسا صَارَ كَالْقَمَرِ فِي حَسَنِهِ وَبِهَائِهِ، وَالشَّيْءُ جَعَلَهُ كَالطَّوَسِ أَوْ الطَّوُوسِ حَسَنًا وَزِينَةً،
و(الطاس) إِنَاءٌ مِنْ نُحَاسٍ وَنَحْوِهِ، يَشْرَبُ بِهِ، وَ(الطاووس) طَائِرٌ حَسَنُ الشَّكْلِ، كَثِيرُ الْأَلْوَانِ، يَبْدُو
وَكَأَنَّهُ يَعْجَبُ بِنَفْسِهِ وَبَرِيَشِهِ يَنْشُرُ ذَنَبَهُ كَالطَّاقِ¹⁸⁴.

اليزيديون يعتقدون أن هناك إلهين اثنين وهما إله الخير وإله الشر، وأن إله الخير يقصد
به الله وأن إله الشر يقصد به الشيطان، بعد خروج الشيطان وطرده من الجنة من قبل إله الخير
بدأ النزاع بينهما واصبح النزاع دائماً ولن ينتهي النزاع إلى يوم الحساب¹⁸⁵.

يقول الشيخ علو : (إن عزازيل لم يسجد لآدم وقال لربه أنا لا أشرك بك أحدا، فقال الله
(عَلَيْكَ) له : من كثرة ذكائك جعلتك طاووساً للملائكة)، ويقول الأمير بايزيد الأموي (أحد أمراء
اليزيدية السابقين): ان الطاووس (سنجق يزيد)، اتخذه يزيد بن معاوية شعاراً للدولة الاموية، كما
أن النسر شعار الدولة العراقية، وهو تمثال لطير الطاووس المصنوع من البرونز القديم، كان
موجوداً منذ عهد النبي ابراهيم الخليل عليه السلام، كانت سبعة تماثيل منصوبة في الكعبة بجوار
الهة قريش، التي كانت تعبد في ذلك الوقت، وبقيت إلى عهد أبي سفيان، سيد قريش، ولما جاء
النبي محمد (ﷺ) أعطى الأمانة لأبي سفيان، الذي احتفظ عنده السناجق السبعة؛ لأنها كانت
مقدسة عند قريش، وإحياءً لذكرى إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام، و ورثها منه ابنه معاوية
ثم يزيد من أبيه معاوية، وهو الذي جعل الطاووس شعارا وسنجقا لدولة بني امية، ولما سقطت

¹⁸⁴ مجمع اللغة العربية، معجم الوسيط، تحقيق إبراهيم مصطفى - أحمد الزيات وغيره (القاهرة: دار الدعوة،

مكتبة الشروق الدولية، 2004)، 570/2.

¹⁸⁵ Messadè Gerald, *Şeytanın Genel Tarihi*, Işık Ergüden (İstanbul: Kabcacı Yay., 1999), 153-181.

دولتهم سنة 132هـ، جمع الامير ابراهيم الطواويس وهرب بها إلى شمال العراق، هذه رواية من الروايات¹⁸⁶.

والراجح: أن كلمة طاووس استعملت من قبل اليزيديين، لإطلاقها على إبليس، لتحسين صورته القبيحة عند المسلمين؛ ولأن كلمة طاووس في اللغة العربية هو الشَّيْءُ الحَسَنُ¹⁸⁷، والجميل، إذا حَسُنَ وجهه ونَصَرَ بَعْدَ عِلَّةٍ، وَهُوَ مأخوذٌ مِنَ الطَّوْسِ¹⁸⁸، فأسم طاووس الملائكة ويقصد به إبليس لكثرة تعبده قبل أن يكفر.

والحقيقة: أنّ اليزيديين أخذوا هذا الاسم من المصادر الاسلامية، وصنعوا له تمثالاً وقدموه للإشارة به إلى الشيطان¹⁸⁹.

والتفصيل في الأمر يزيل الالتباس والوهم، ولو أردنا أن نسأل هل الشيطان الملعون في الدين الإسلامي هو نفس الملك طاووس عند اليزيديين؟ فإنَّ غالبية الباحثين على متفقون في الجمع بينهما، ولكن أحد شيوخ اليزيدية باسم الشيخ عامر، يقول أنه هناك فرق بينهما، ولكن مع مرور الوقت وعدم قراءة التاريخ أصبح الناس لا يفرقون بينهما، ويقول الشيخ علو: انهم يرون ان اللفظ الذي يذكره المسلمون صفة خبيثة على شخص مجهول، وهناك فرق بينها وبين طاووس ملك الذي يقده اليزيدية، وأن اليزيديين يقدسون (طاووس ملك) الشيطان، لدرجة الحلف به وهو عندهم اكبر حلف، ويقول (سمو) أنه بعد اختلاطه بين اليزيديين لم ير أي أحد منهم يعبد

¹⁸⁶ سمو، اليزيدية، 61.

¹⁸⁷ أبو المنذر سلمة بن مسلم بن ابراهيم الصحاري العوتبي، الإبانة في اللغة العربية، تحقيق عبدالكريم خليفة وغيره (سلطنة عمان: وزارة التراث القومي والثقافة، 1999)، 451/3.

¹⁸⁸ ابن منظور، لسان العرب، 127/6.

¹⁸⁹ سمو، اليزيدية، 62.

الشیطان ابدا وهناك التباس في هذا الامر بسبب القدسية له، ولما سأل (سمو) الشیخ علو: هل انتم تعبدون الشیطان على قول البعض؟ قال الشیخ علو: (استغفر الله، نحن نعبد الله). ولكن السبب في تقدیسهم للشیطان هو الطبع التصوفي الذي اخذوه من اصل طريقتهم العدوية وفي طرق التصوف يقدر الشیطان وينزهه من الشرك بالله¹⁹⁰.

وان كلمة ملك لا تعني لدى اليزيدية سوى التقدير والاحترام، ولا يصل إلى مستوى الخالق والاله الكبير، وكل الملائكة لهم القدسية والتبجيل¹⁹¹.

وما جعلهم يقدرسون الشیطان هو أنهم يرون أن الكون وجد من قوتين: قوة الخير وقوة الشر، فقوة الخير هو الله، وقوة الشر هو الشیطان، (طاووس ملك) الذي طردته الله من سلطان الملكوت، لذا يبتعدون من ذكر اسمه خوفا من غضبه وشروره، فعبادة اليزيديين لله (ﷻ) تأتي من خضوع وخشوع وشكر وامتنان، أما عبادتهم للشیطان تأتي من خوف وتعطف وخشية، وهذه الفكرة تطابق فكرة الزردشتية¹⁹². ويستدلون بالآية الكريمة: ﴿فَاتَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ، إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ (الحجر 37/15-38)، فيجب ذكره بإجلال واحترام تجنبنا من غضبه¹⁹³، أما الله تعالى فانه رحيم حتى وان أهمل عبادته. ويقولون أن (طاووس ملك) في بداية أمره كان ملكا من الملائكة، فميزه الله (ﷻ) على كافة الملائكة واتخذه الله تعالى عوناً له، وجعله على رأس الملائكة، ولما طغى واستكبر القاه الله (ﷻ) في جهنم، ولبت فيها سبعة الاف سنة، وذاق انواع العذاب،

¹⁹⁰ سمو، اليزيدية، 66-69.

¹⁹¹ عبود، طاووس ملك، 32.

¹⁹² الحسني، اليزيديون، 28-29.

¹⁹³ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 76.

وبكي حتى امتلأ من دموعه سبعة أكواب، وبعد ذلك غفر الله له وأدخله الجنة¹⁹⁴. وانه في اخر الزمان سيستعيد مكانته عند الله بعد صلح، ويقال ان استعادة المسلمين للشيطان يتوجب على البيدي اما ان يقتله او يقتل نفسه، وان لعن الابلis في القران محل الاستكار عندهم، فكانوا من قبل يقومون بوضع الشمع على أي لفظ يدل على لعن الابلis، واعتقد أن هذا العمل كان في الزمن الذي كانوا يُحسبون على الاسلام، وكانوا يقرؤون القران، أما الان فانه محرم عليهم واقعا الاقتراب من القران بتاتا، وأيضا يحرم عندهم البصق على الارض او على أي شيء؛ لأن في ذلك إهانة لطاوس ملك، وان اللون الازرق حرام ايضا، قيل لأنه من ابرز الوان الطاوس، ولكنني اقول لأنه في حرف الشين باللغة الكردية يقولون له (شين) وهو من حروف لفظ الشيطان ومثله المشط ايضا ففيه الشين باللغة الكردية يقولونه (شه)، وحرمة اكل الملفوف فيه ايضا علاقة بالشيطان، والغريب فيهم أنه متى رسمت دائرة حول يزيدي فإنه لن يخرج منها اعتقادا منه ان الملك طاوس أمره بذلك¹⁹⁵.

يتبين مما سبق أنّ توصيفهم بعبدة الشيطان فيه شيء من الظلم، فهم لا يعبدون الشيطان، بل يعدونه قوة جبارة لا يمكن تجاهلها¹⁹⁶، وأرى أن زرع هذه الفكرة في معتقداتهم ليس إلا محاولة لابتعادهم من مجتمعهم الذي يعيشون فيه، و وسيلة لزرع النزاع بينهم وبين المسلمين.

شخصية الشيطان المتعارف عليه بين سائر الأديان موجودة عندهم بأسم آخر وهو (ديو) اما طاوس ملك فهو شخص آخر وهو الذي أكرمه الله (ﷺ) بحكم الأرض بعد أن لم يسجد لغير

¹⁹⁴ الدملوجي، البيديّة، 3.

¹⁹⁵ الحربي، موسوعة الفرق، 264-266.

¹⁹⁶ إيغلتن، القبائل الكردية، 28.

الله تعالى. عندما أمر بالسجود لأدم كان ذلك إمتحاناً لهم من قبل الله (ﷻ) فلم يدرك الملائكة ذلك وسجدوا لأدم، أمّا عزازيل أو طاووس ملك عُرف ذلك لفطنته ونجح في الإختبار هذا معتقدهم.

الانغلاق الاجتماعي

المجتمع اليزيدي يطابق سماته مجتمع الكرد المسلمين من العادات والتقاليد والسنن الاجتماعية؛ لأنهم يعيشون معاً، واليزيديون متصفون بعادات وصفات حميدة، وانكار هذه الصفات يعد ظلماً واجحافاً، ومن الطبيعي أن يكون عندهم من يتصف بصفات غير حميدة، وهذا يطبق على كل المجتمعات البشرية.

بعد أن ظهرت فيهم الأفكار والمعتقدات الغريبة عن بيئتهم والمنطقة التي يعيشون فيها اصبحوا غرباء لا يرغب فيهم، فاضطروا إلى الكتمان عن مسائل دينهم، مع ذلك اصبحوا في مرمى التكفير من قبل العلماء النصوصيين الظاهريين، واتهموا بالهرطقة والانحراف والدجل¹⁹⁷، وهو ما أدى إلى العزلة عن غيرهم وعدم تخالطهم لأي أحد غير اليزيديين.

السبب الآخر في عدم اختلاطهم بالآخرين للحفاظ على هويتهم وتقاليدهم وطقوسهم الدينية وعد انصهارها بين الآخرين، وللابتعاد عن سماع كلمات هم يتحفظون على سماعها مثل كلمة الشيطان او اللعنة، فقد ادى كل ذلك إلى البقاء وحيدين والابتعاد عن دور العلم والتعلم¹⁹⁸، لذا نرى الآن علاقاتهم جيدة بجيرانهم الكرد المسلمين بعدما رأوا منهم احتراماً وسلاماً وعدم أذيتهم على تحليهم بمعتقداتهم.

¹⁹⁷ صديقي، تاريخ اليزيدية، 442.

¹⁹⁸ سمو، اليزيدية، 241.

ولو رجعنا التاريخ، سيتبين لنا أنه، كان قد حدثت بين اليزيديين وبين العثمانيين نزاعات و عنف مستمر، والأمر يرجع إلى سوء تصرف من قبل الجانبين، فمن جانب اليزيديين كان يحرم عليهم التخالط مع غيرهم حتى في الامور الرسمية والعسكرية والادارية وكان العثمانيون يطلبون منهم اما الخدمة العسكرية او الرسوم والاعشار الاميرية، وكانوا يرفضون كلا الامرين، احيانا كانوا يقبلون بالرسوم وسريعا ما كانوا يماطلون فيه، هو الذي ادت إلى النزاع والنهب والعنف من كلا الجانبين¹⁹⁹. وفي الوثائق الرسمية العثمانية أنّ اليزيديين كانوا يقطعون الطرق عن المسلمين في الموصل وضواحيها، لأجل ذلك صاروا لدى العثمانيين الأشقياء²⁰⁰.

ومن دواعي انعزالهم بالمجتمع أنه حتى لفترة ليست بعيدة كانوا يعتقدون بحرمة القراءة والكتابة ما عدا بيتا من بيوتات شيوخها لغرض تسهيل المعاملات الدينية وقراءة الادعية والصلوات²⁰¹.

2.2 دراسات غير اليزيديين حولهم

هناك فرق شاسع بين ما كتبه اليزيديون عن تاريخهم وحاضر طائفتهم وما كتبه غيرهم من المسلمين والاجانب، ومن البديهي ان يكون المكتوب على يد جيرانهم أقرب إلى الحقيقة مما كتبه البعيدون بقارات وقرون، وفيما يلي نفضل فيما كتبه غير اليزيديين على الطائفة اليزيدية:

2.2.1 دراسات المسلمين عنهم

هناك رؤى متعددة ومختلفة في التعامل مع ملف اليزيدية، بين النظر اليها كدين مستقل له جذور قديمة، أو طائفة مرتدة، أو طريقة صوفية منحرفة، أو غير ذلك، كل هذه النظريات تستند إلى أدلة تركز اليها في عرض مزاعمها أو رؤيتها، ولكن النتائج هي التي تحدد ماهية

¹⁹⁹ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 110.

²⁰⁰ Akman, "İtaat, İtikat ve Askerlik Üçgeninde Osmanlıda Devlet-Yezidi İlişkileri", 114.

²⁰¹ خيون، الاديان والمذاهب، ج1/152.

النظرية بين الواقعية والمثالية والمعرضة، هنا في هذه المطلب أود أن أشير إلى المعطيات الفكرية في التعاطي مع هذه المشكلة بصورة علمية.

كما تطرقنا في الفصل الأول إلى أن هناك آراء مختلفة في تحديد أصل اليزيدية وتسميتها،

فبالنالي هناك عدة نظريات في التعامل مع اليزيدية كموضوع وكوجود واقعي:

• التوجه الديني الشيعي الذي استغل الدين في تكفيرهم واستدلوا بالخصوصيات الموجودة

عند اليزيديين للنيل منهم، واصدروا فتاوى في ضرب رقابهم، وسببهم في ذلك قناعتهم

التامة بوجود نية عند العدويين لبناء دولة أموية، متى أتاحت لهم الفرصة²⁰². وليس من

المنطقي القول بوجود نية عندهم بتأسيس دولة على غرار الدولة الاندلسية من قبل عبد

الرحمن الداخل، بمجرد ان العدويين ينحدرون من فرع مرواني²⁰³.

• التعنت النصوسي الظاهري السلفي تعبيراً عن جموديتهم قاموا بإصدار الفتاوى في

تكفيرهم ووجوب قتلهم.

• التوجه الواقعي المتمثل في الفكر الأشعري والطرق الصوفية المقربة منه، وأصبحوا في

مأزق بين التشدد النصوسي والإبتعاد اليزيدي بسبب الضغط عليهم والإعتداء عليهم، مع

ذلك لم يقعوا في خطأ تكفيرهم تعميماً وإطلاقاً، بالرغم على عدم استطاعتهم في الدفاع

عن الطائفة اليزيدية، بسبب مخالفتهم للعقيدة والشريعة الإسلامية في العصور المتأخرة،

فمثلهم كمثل طوائف ومذاهب بدأت بالإسلام ووقعت في شبهاة واضاليل وزلات، بشكل

نسبي غير مطلق؛ لأن العدويين كانوا بقايا الدولة الاموية الذين فروا إلى شمال العراق

²⁰² سعيد الديوه جي، *اليزيدية* (بيروت: المؤسسة العربية، 2003)، 52.

²⁰³ صديقي، *تاريخ اليزيدية*، 251.

بوادي لالش، وكانوا يعتقدون براءة يزيد من دم حسين بن علي ﷺ فسموا باليزيدية، فيما كان اليزيديون يطلقون على خصومهم بالحسينيين، وهنا أصبحوا ذو نفوذ شعبي وسياسي ومذهبي؛ فخاف منهم الشيعة في فترة بدرالدين لؤلؤ، بأن يكون لهم صيت وقوة وبسط يؤدي إلى ابراز نورهم السياسي والحصول على السلطة مرة اخرى، لذلك حاولوا القضاء عليهم من خلال اصدار الفتاوى في تكفيرهم والقيام بحملات لإبادتهم، وهو ما أدى إلى ابتعادهم عن الاسلام شيئاً فشيئاً²⁰⁴.

غالبا ما نرى تسمية هذه الطائفة بعبدة الشيطان، وهذه التسمية ناتجة عن التعنت والتطرف في الفكر والدين، لو نتساءل، هل أنّ التسميات بهذا الشكل يؤدي إلى التقرب والتالف او الابتعاد والتعنت؟ يقول الله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ (الأنعام 108/6)، وأن الرسول (ﷺ) كان لين القلب رقيق الكلام سليم التسمية لذا نرى اشد اعداءه استجابوا له، وأقرب دليل على هذه الفكرة هو التعامل الذي قام به الجماعات الارهابية بتكفيرهم وقتلهم حتى الاطفال الذين لم يبلغوا الحلم.

المجادلة الحسنة يجب أن تستند إلى المشتركات والانصاف في التوصيف، فيقول الديملوجي : انهم اتباع عدي بن مسافر، الاموي النقي المتصوف المتمسك بالشريعة الاسلامية²⁰⁵، هناك تباين شاسع بين مراحل التاريخ اليزيدي؛ فانهم قبل عصور كانوا مسلمين، ولكن لأسباب مختلفة ابتعدوا وال بهم الامر إلى ما كانوا عليه اليوم، حتى في عهد بدرالدين لؤلؤ لم يكونوا بالحال الذي وقعوا فيه بعد ذلك ، بدئوا يبتعدون عن الإسلام في زمن حكم الايلخانيين الذين لم

²⁰⁴ سمو , اليزيدية , 22.

²⁰⁵ الديملوجي , اليزيدية , 73.

يهتموا في هذه الاختلافات، وكل ما قاموا به ان زجوا ببعضهم في السجن²⁰⁶، وهذا لم يزد الطين
الابلة ولم يفدهم الا ابتعادا وتعنتاً.

لا يستطيع باحث انكار العلاقة بين الاسلام واليزيدية، وهذا واضح من خلال التشابه بين
شعائرتهم الدينية والتعبدية وعبادات الدين الاسلامي وشعائره، والاسماء التي يستعملونها في اولادهم
خاصة محمد كثيرة في الازمنة السالفة، وما هم فيه من التقشف والزهد وحياة الخشونة هي ميراث
التصوف الذي كانوا عليه في عهد الطريقة العدوية الصوفية²⁰⁷، وأحد أسباب ابتعادهم عن النظافة
والغسل والوضوء وحتى الغلو في الشيوخ جاء كرد فعل على المعاملة الخشنة التي عملهم بها
الحكام المسلمون من العباسيين والعلويين وغيرهم²⁰⁸.

نرى في الوصية الكبرى أنّ ابن تيمية الذي كان شديد الوطأة على الطرق الصوفية والتتديد
بهم وربما كان يكفر البعض منهم، لكنه سماهم ابن تيمية بالعدويين وسماهم أيضاً بالمسلمين
المنتسبين إلى أهل السنة والجماعة، المنتمين إلى جماعة الشيخ العارف القدوة عدي بن مسافر،
وهذا الذي يؤيد ارتباطهم بالإسلام²⁰⁹، وبوضوح يقول لهم أن الله (ﷻ) من عليهم بالانتساب إلى
الإسلام، وعافاهم من المشركين والمضلين، وعافاهم بالانتساب إلى أهل السنة دون غيره من
المبتدعة والروافض والجهمية والخوارج وغيرهم، ويذكرهم بوجود أولياء بينهم من الشيخ ابي حسن
احمد بن يوسف القرشي الهكاري والشيخ عدي بن مسافر وغيرهما²¹⁰.

²⁰⁶ الدملوجي، اليزيدية، 426.

²⁰⁷ سمو، اليزيدية، 254-255.

²⁰⁸ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 20.

²⁰⁹ الدملوجي، اليزيدية، 422-424؛ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام ابن تيمية،

الوصية الكبرى، تحقيق محمد عبدالله النمر - جمعة عثمان ضميرية (الطائف: مكتبة الصديق، 1987)، 12.

²¹⁰ ابن تيمية، الوصية الكبرى، 56.

2.2.2 المستشرقون واليزيدية

عند النظر إلى واقع المنطقة من الناحية الجيوسياسية يتبين لنا أن النزاعات والصراعات التي تحدث في هذه المنطقة القومية منها والدينية والسياسية تأتي من منطلق مصالح القوى الخارجية التي تحرك خيوط عن بعد، خاصة القوى الغربية المسيحية وبعض الاحيان المنظمات الصهيونية، فعلى هذه القاعدة توضح لنا أن هناك علاقة مصالح متبادلة بين اليزيديين وغير المسلمين (اليهود والمسيحيون) متمثلين في الرحالة والمستشرقين الذين توغلو بين المسلمين بأسماء إنسانية كالذئاب في جلد الخراف، فاليزيديون كأقلية يعيشون بين أغلبية لم يتهاونوا في جريمة بحقهم إلا فعلوه، (على حد تفكيرهم) وإن كان المسلمون يبررون ذلك بما يرونه حقا لهم في الدفاع عن أنفسهم أو أموالهم أو مقدساتهم أو واجبا دينيا للدعوة، وبنفس المنوال تبحث الجهات المغرضة والمتكالبة على الاسلام والمسلمين ويرون في الاقليات الدينية والعرقية يدا قويا يضربون به المسلمين كيفما شائوا.

كان هناك عدة عوامل لميل اليزيديين إلى جانب الأجانب عامة والانجليز خاصة، فكان صراع اليزيديين مع دولة تركيا الحديثة إمتداد الدولة العثمانية له الدور الكبير في رفض اليزيديين لأي ارتباط بالدولة التركية الحاكمة في الشرق الأوسط في بداية القرن المنصرم، ولا سيما بعد الحملة العثمانية على جبل سنجار في سنة 1918م، واستغل البريطانيون في تلك الفترة هذا الصراع، واستدعوا رؤساء العشائر اليزيدية لمساعدتهم في صراعهم مع العثمانيين²¹¹.

وإحدى أقوى الأدلة على استغلال هذه الطائفة من قبل الغرب هو تدخلهم في صياغة النصوص اليزيدية المقدسة وحشوها بما يطابق اهوائهم واهدافهم المناقضة للإسلام واهله، فهناك

²¹¹ دلشاد نعمان فرحان، معاناة الكرد اليزيديين، 71-72.

أدلة كثيرة على أن كتابي الجلوة والكتاب الاسود وضعتا حديثاً من قبل القس المسيحي الشماس
ارميا²¹².

ونرى المستشرقين والمبشرين يحاولون كل محاولة لارتباط اليزيديين وديانتهم بالمسيحيين
والاشوريين وابتعادهم من الإسلام والمسلمين، ويأتون بأدلة باطلة غير علمية، مثلاً نرى الليدي
درور صاحب كتاب (طاؤوس ملك) يقول أن أصلهم يرجع إلى الصابئة أو الكلدان. ويقال أن
أصلهم آشوري لاشتراك اللحي الطويلة الكثيفة بينهم وبين التماثيل الآشورية²¹³. نرى ويليام إيغلتن
ت: 2011م بوضوح يوصفهم على لسان غيرهم بعبدة الشيطان ويلصق بهم هذه التسمية ليس
قناعة منه بل ينشر بذلك الحمية والعنصرية عند اليزيديين والمسلمين أيضاً، ويقول أن الأوروبيين
اهتموا بهم ونشروا عنهم معلومات قيمة ، وانهم يعيدون عن الاسلام بوضوح وانهم فقدوا اتصالهم
بالعقيدة الاصلية وهذا ما جعلهم مضطهدين ومنعزلين ، ودفعهم لإخفاء عقائدهم، وفروا من بلدانهم
هرباً من الاضطهاد²¹⁴. ويقول صديق الدملوجي أنه اجتمع يوماً بسائح اجنبي في سنجار، فكان
يورد ادلة على نصرانية اليزيديين²¹⁵.

الخيوط كثيرة وقديمة بين اليزيديين والقوى الغربية المسيحية واليهودية وغيرهم من
المنظمات المبهمة والمغرضة، ولم يبحثوا عن اليزيدية بهدف العلم ودراسة التاريخ لسجل المحتوى
فقط، بل بحثوا بدوافع تبشيرية او استعمارية او سياسية، واعتمدوا على المصادر غير الصحيحة
وغير الموثوقة، وغيروا ما كتبه هذه المصادر وحرفوه و اضافوا اليه اشياء من عندهم حسب هواهم

²¹² الحسنی، اليزيديون، 37.

²¹³ الدملوجي، اليزيدية، 170.

²¹⁴ إيغلتن، القبائل الكردية، 27-28.

²¹⁵ الدملوجي، اليزيدية، مقدمة الصفحة ك.

ونزعاتهم وميولهم واهدافهم البغيضة، والأغرب من ذلك أن الكتاب الشرقيون لم يأتوا بأحسن مما جاء به الغربيون من الافتراءات والأكاذيب والأضاليل، بل اتبعوهم في آراءهم، رغما على أنهم أقرب منهم إلى هذه الطائفة وأكثر اتصالا بهم فينبغي ان يكونوا هم المصدر الصحيح والموثوق للغربيين البعيدين لهذه الطائفة، ولكن نرى هنا العكس، وقد نرى من المستشرقين من اصاب في وصف هذه الطائفة وبحثها بدقة علمية وصدق، منهم الاستاذ الباحث يعقوب نعوم سركيس، الذي نشر مقالات تعبر بأسلوب علمي دقيق وتحقيق عميق²¹⁶.

ولكن استدلال ابن تيمية في وصيته يبطل ادعاء أقوال المستشرقين والمغرضين أمثال برسي بادجر وغيره نسبة اليزيدية إلى المسيحية، وبوضوح يقدم علاقتهم بالإسلام بقوة ، ويأتي بأمثلة من أوليائهم وعلمائهم²¹⁷.

2.2.3 كثرة الإبادات الجماعية

كثيرا ما نسمع اليزيديين وخاصة العاميين منهم يتحدثون عن الإبادات الجماعية (الفرمانات) التي تعرضوا لها على أيدي أعدائهم، ويعدونها أكثر من سبعين فرمانا²¹⁸، فرّمان في التركية : فرّمان ومعناه الأمر²¹⁹، اخرها التي قام بها المنظمات الارهابية في مدينة سنجار وقراها، واحصى النائب (فرحان أمين جيجو) الحملات من سنة 644هـ، 1246م، عندما قام بدرالدين لؤلؤ بقتل الشيخ حسن مع اصحابه وحرق قبر الشيخ عدي بن مسافر، وانتهى بالفرمان المرقم عنده ب(66) التي قام بها قائم مقام سنجار ابراهيم بك سنة 1917م، ويقول ان هذه

²¹⁶ الدملوجي، اليزيدية، 342.

²¹⁷ الدملوجي، اليزيدية، 424.

²¹⁸ احمد بن اسماعيل بن محمد تيمور باشا، معجم تيمور الكبير في الألفاظ العالمية، تحقيق حسين نصّار (القاهرة: دار الكتب والوثائق القومية، 2002)، 52\5.

²¹⁹ تيمور باشا، معجم تيمور، 307/7.

الابادات قديمة وبدأت منذ سقوط الامبراطورية البابلية، سنة (539 ق.م)، واستمرت إلى حين تأسيس الدولة العراقية سنة 1921م، وهذه الابادات والحملات أفرزت آثاراً سلبية كثيرة، من الناحية التراثية والحضارية والدينية والانسانية، وغالبا ما نرى القادة استخدموا السلاح الديني والطائفي لفرماناتهم ضد الطائفة اليزيدية، واستخدموا الفتاوى ضدهم، واصبح قتلهم علنا وبيعهم في الاسواق شرعا²²⁰.

الكتاب اليزيديين يرجعون أولى الفتاوى في استباحة قتل اليزيديين إلى الإمام أحمد بن حنبل في القرن التاسع الميلادي والامام أبي الليث السمرقندي، وغيرهما من القدامى، ايام الخليفة العباسي المعتصم سنة 224هـ²²¹، وهذا خطأ تاريخي وعلمي؛ لأن الامام أحمد عاش بين سنة 164 و 241 من الهجرة²²² ومات في شهر ربيع الأول لسنة 241هـ وكان ابن سبع وسبعين سنة، فيما نرى ان اليزيدية بدأت ظهورها كطائفة صوفية في أيام الشيخ حسن شمس الدين، أي في زمن الخلافة العباسية سنة 644 الجرية .

الجماعات والجهات التي قامت بالحملات على الطائفة اليزيدية يبررون قيامهم بهذه الفرمانات -حسب قولهم- بخروجهم من الإسلام وعبادة الشيطان، وهو ما أدى إلى اضطهاد الملوك والشعوب والأمراء لهم، ومن المبررات الأخرى للدول والولاة الذين قاموا بالحملات على اليزيديين كانوا يقولون أن غالبية اليزيديين اعتادوا على قطاع الطرق، يمكن أن الملوك استعملوهم في التخريب نكاية من غيرهم وتصفية للحسابات التي بينهم من الترك والعرب والكرد، ومهاجمة القرى النائية كلما سحت لهم الفرصة، والمتوطنون منهم فقد اعتادوا على الامتناع عن تأدية

²²⁰ جيجو، القومية اليزيدية، 232.

²²¹ رضا سالم داود، الاقلية اليزيدية، 157.

²²² السمعاني، الأنساب، 280\4.

الضرائب الاميرية ، والتأخر عن تسديد الرسوم والأعشار الحكومية بغير القوة، فجاءت الحملات التأديبية لحملهم على اطاعة النظام وإبراء ذمهم، وأن اليزيديين كانوا يتعرضون الحكام في أوقات مختلفة ويفسدون عليهم خططهم دون سبب فيعرضون انفسهم إلى الإضطهاد والعقوبات.

غالبية الحملات والصراعات التي حدثت بين العدويين (اليزيديين) والمسلمين التي بدأت في عهد بدرالدين لؤلؤ، وهي الشرارة كُبر لها فيما بعد، ومن ذلك الوقت كبرت الحساسية والبغضاء والابتعاد بين الطائفتين، بل من ذلك الحين بدأ العدويون بوضع حدود وعقائد وسياسات واهداف خاصة مختلفة عن جوارهم المسلمين، فالصراع الذي وقع بين الجهتين في عصر الخلافة العباسية وبعدها السلاطين العثمانية يرجع إلى أسباب مختلفة، نذكر أهمها، كما يلي:

1- عظم شأن الكرد العدويين بقيادة الشيخ حسن (شمس الدين) كقوة يحسب لها، في الوقت الذي تسلم بدر الدين لؤلؤ الارمني الاتابكي سلطة مدينة موصل، وكان لإنتشار الأكراد في الاقاليم الجبلية القريبة من الموصل سبب في خلق عديد من المشاكل للمنطقة، بالرغم على ظهور بعض الطقوس الغربية على المسلمين عامة وطائفة الشيعة خاصة، وشعرت السلطة انهم خطر على الامن العام في المنطقة²²³.

2- تخاف السلطة العباسيين الاتابكية في الموصل والمنطقة من نية الزاوية العدوية في لالش بالسعي وراء ارجاع الأمويين للسلطة وابرار صوتهم بعدما أزيحوا من الساحة السياسية في الموصل، ومنذ وصول بدرالدين لؤلؤ لسلطة أمارة الموصل أصبح غاية عمله الحفاظ على منصبه

²²³ صديقي، تاريخ اليزيدية، 245.

وضمان حكمه، فركز على الامن الداخلي، بالوقوف أمام الأصوات والعناصر الداخلية المناهضة لسياساته مخافة المؤامرات والتحركات ضده²²⁴.

3- بخلاف أطماع العدويين وأهل السنة في المنطقة كان بدرالدين لؤلؤ العباسي الاتابكي الارمني يطمح في استرداد هيبة الاتابكة وسلطتهم على حساب جيرانهم، فلم يكن يقدر على اماره حلب، وخيب اماله في ذلك بعد ان قام بحملة عسكرية ضد اماره حلب وخسر فيها، وامارة اربل بقيادة مظفر الكوكبري ايضا كانت مستعصية عليه، ولم يبقى بيده إلا ولاية سنجار والموصل وجزيرة ابن عمر وجبال الهكارية، وخاصة بعد وفاة المظفر الكوكبري قام بدرالدين بحملاته على العدوية بتوسعة نفوذه السياسي²²⁵.

4- العدويون الهاربون من السيطرة الفاطمية في بلاد الشام كانت نقطة أخرى اثارت غيرة وعناداً لدى بدرالدين؛ لأنه كان له مهتماً بالشيعة اهتماماً كثيراً وتمذهباً عليه، فكان يقوم كل سنة بإرسال مندبل قيمته ألف دينار إلى مشهد الامام علي في النجف، وكان يشجع المؤلفين بكتابة مؤلفات على مناقب الامام علي وذريته، وكان ينوي التقرب إلى الخليفة العباسي الناصر لدين الله الذي كان له ميل للشيعة الامامية²²⁶.

بدرالدين لؤلؤ كان يميل إلى المذهب الشيعي، وحاول نشره بين سكان الموصل، وكان يريد مقاومة الحركة الأموية التي كان يدعو إليها الشيخ حسن شمس الدين بن عدي بن صخر

²²⁴ صديقي، تاريخ اليزيدية، 248.

²²⁵ صديقي، تاريخ اليزيدية، 245-252.

²²⁶ صديقي، تاريخ اليزيدية، 255.

بن مسافر، وكان يميل بدرالدين إلى المذهب الشيعي، وأقام كثير من مدارس الموصل مشاهد لأبناء الامام علي وكان يتردد اليها بنفسه²²⁷.

ويفهم مما سبق: أن السلطة في الموصل وما يتبعها من الشيخان والسنجار كانت ذات خلفية شيعية، وراس السلطة هناك كانت تسعى وراء النفوذ الشيعي وتوسعته ودعم الموالات لآل البيت، بالرغم ان المنطقة كانت تعد تاريخيا ملكا وموطنا للعدويين التابعين للبيت الاموي السني، فهذا هو السبب الرئيس في الفصل والتباعد بين حكام الموصل وبين العدويين، وان الصراع في تلك الحقبة كان صورته مذهبي طائفي، وفي الحقيقة ينبع من دافع المصالح شخصية لكلا الطرفين²²⁸.

الحملة التي تعرض لها اليزيديون

أما في صدد تعداد الحملات والإبادات قديما وحديثا والتي تعرض لها اليزيديون والذي كانوا يسمون سابقاً العدوية في هذا المطلب أود أن أشير إلى بعض تلك الحملات، بدءاً بعهد ولاية بدرالدين لؤلؤ، وإنهاءً بعهد داعش قبل بضع السنوات، نفصل في اهم خمسة منها ونسرد البعض الاخر فقط بالاسم والتاريخ، كما يلي:

1- الصراع بين اليزيديين باسم الطائفة العدوية مع الطرف الاخر باسم المسلمين بدأ في حادثة عظيمة وغريبة وهذمة الحادثة هي التي تركت ورائها شقا وبعدا كبيرا بين الجماعتين وهي التي دفعت العدويين إلى بناء هيكل فكري واجتماعي لهم ليتحصنوا بها ويحافظوا على انفسهم ، والحادثة هي خنق الشيخ حسن بوتري في الموصل، سنة 644هـ-1246م، (إن بدرالدين قتل الشيخ حسن بصلبه في منارة المسجد هو ومائة من أتباعه سنة 625هـ وهم

²²⁷ سعيد الديوه جي، الموصل في العهد التابكي (بغداد: مطبعة شفيق، 1958)، 76-77.

²²⁸ صديقي، تاريخ اليزيدية، 256-258.

قبة الشيخ عدي وإخراج عظامه واحراقها)، وهو شمس الدين ابو محمد، الحسن بن عدي بن ابي البركات السالفة ترجمته في الفصل الأول ص14، الملقب بتاج العارفين، كان الشيخ من رجال العالم رايا ودهاءاً، وكان له اتباع ومريدون يبالغون في تعظيمه وتمجيده، وخاف منه بدر الدين لؤلؤ، ومن نفوذه الشعبي والسياسي، فقبض عليه وحبسه وخنقه بوتر بقلعة الموصل خوفاً من اتباعه، خاف أن يأمرهم بإشارة فيخربون بلاد الموصل²²⁹، بمعنى ان دافعه سياسي أكثر من أن يكون عقائدي وديني.

ويقال أن اليزيديين انتهكوا حرمة مقبرة الشيخ الصالح أبي أحمد المعروف(بابن الحداد)، الذي كان بينه وبين العدوية شحناء عظيمة، قد تكون لها اسباب مذهبية متعلقة بمغالة العدوية في يزيد، وان الشيخ ابن حداد ذو الأصول الصوفية في أربيل، وعندما اعتدى العدويون قبره قام ابو المنصور قايماز بحبس بعض العدويين وتأديبهم²³⁰.

2- الحدث الثاني الذي تعرض له العدويون وهو الأفجع والأكثر ألماً من الأول، وهو حرق عظام الشيخ عدي بن مسافر، الذي حدث سنة 652هـ، 1254م، عندما وقع قتالاً بين أصحاب الشيخ عدي وأصحاب بدرالدين لؤلؤ، وبسبب عناد بدرالدين للبيت العدوي وكان يكلف أولاد الشيخ عدي مالا يطاق، وبالمقابل كان العدويون يطلقون لسانهم فيه، فارسل بدرالدين جماعة عساكره وقاتلوهم بعنف وشدة، حتى انهزم العدويون، وقتلوا جماعة كثيرة منهم، واسروا منهم جماعة، فصلب بدرالدين مئة منهم وذبح مئة وأمر بتقطيع أعضاء أميرهم وتعليقها على مداخل الموصل، وبعث جماعة وامرهم بنيش قبر الشيخ عدي من ضريحه وحرق عظامه،

²²⁹ الحسنی، اليزيديون، 91.

²³⁰ صديقي، تاريخ اليزيدية، 249.

وكان ذلك في سنة 817هـ 1414م²³¹، ومثل هذه الامور هي التي ادت إلى ابتعاد العدوية

من المسلمين والاسلام الصحيح وكان ردة فعل للهمجية التي قام بها بدرالدين.

كما اسلف أن قلنا: أن الحملات التي قام بها الولاة والحكام بررت بسوء أخلاق هذه الجماعة وطبائعها المخالفة للدين ، فيقول المقرئزي أنهم تركوا الصلوات المفروضة وقالوا الشيخ عدي صلي عتاً واستباحوا الفروج المحرمة، وتبالغ في إكرامهم حتى أنهم ليقدمون بناتهم إلى من قدم عليهم من ذرية الشيخ حسن البواب على انهم من ذرية الشيخ عدي، فيخلو بهن على أن ذلك قرية إلى الله تعالى، فلما شنع ذلك من فعلهم انتدب لهم رجل من فقهاء العجم، ويعرف بجلال الدين محمد بن عز الدين يوسف الحلواني ودعا لحربهم، فاستجاب له الأمير عز الدين البختي والأمير توكل الكردي، وجمعوا عليهم كثيرا من الكرد السندية، وأمدهم صاحب حصن كيفا بعسكره، وأتاهم الأمير شمس الدين محمد الجردقيلي، وساروا في جمع كبير جدا من العساكر إلى جبل هكار، فقتلوا جماعات كثيرة من أتباع الشيخ عدي، وأسروا منهم خلائق حتى أتوا قرية الشرالق (لا لش) التي فيها ضريح الشيخ عدي، فهدموا القبة المبنية عليه، ونبشوا ضريحه وأخرجوا عظامه فأحرقوها بحضرة من أسروه من الصحبئية وقالوا لهم: انظروا كيف أحرقنا عظام من ادعيتم فيه ما ادعيتم ولم يقدر أن يدفعنا عنه، ثم عادوا بنهب كثير، فاجتمعت الصحبئية بعد ذلك وأعادوا بناء القبة وأقاموا بها على عادتهم وصاروا عدوا لكل من قيل له فقيه يقتلونه حيث قد قدروا عليه ولو شاء ربك ما فعلوه²³².

²³¹ الحسني، البيهقيون، 93.

²³² احمد بن علي بن عبدالقادر العبيد المقرئزي، السلوك لمعرفة دول الملوك، تحقيق محمد عبدالقادر عطا

(بيروت: دار الكتب العلمية، 1997)، 370/6.

عادة الأكراد كثيراً ما يقول أن الفلان أتى بعذر أقبح من القبيحة، الجماعة بنية الدين ونهي المنكر نبشوا البر وأحرقوا عظام الميت ونهبوا وسلبوا الأموال، كلها باسم الدين، وهذه الأفعال لن تأتي إلا بشر وسوء أكثر وابتعاد أكبر وعناد اشد، مع أننا لا نؤيد الأفعال السيئة التي قام بها العدويون والصحبتيون ولكن الشر لا يصلح بالشر بل بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي أحسن.

3- حادثة اخرى تتناقل بين أهالي الموصل والتي حدثت سنة 1247هـ 1831م، التي حدثت بين أمير اليزيدية في ذلك الحين (علي بك) ورئيس قبيلة الألقوشيين (علي اغا) الباطي، يمكن أن يكون الباطي المزوري وكان الأمير اليزيدي ينتظر فرصة للإيقاع به، وذات يوم دعا اليزيدي (علي اغا) إلى بيته في قرية باعدرا بمناسبة اختتان ابنه في حجر (الآغا) المسلم ليكون كريفا له، أي بمثابة الأخ في الدم لهم كعادتهم مع معارفهم المسلمين، فلبى الاغا طلب الامير، وحضر بيته في الموعد المحدد، مع خمسة من جماعته، فلما قعد في مقامه رأى اليزيديين اعدوا لهم فخا واشهروا سيوفهم في صدورهم وقتلوا الآغا الباطي خيانة مع ثلاثة من حاشيته، وفر الآخران بأعجوبة، وعز على القبيلة الباطية (المزورية) قتل اميرهم بخيانة وغدر، وفكروا في الثار، وكان رأس الذين يبحثون عن الثار ملا يحيى المزوري ابن أخ الآغا ذو المكانة الدينية والاجتماعية بين أهالي المنطقة، فطلب النجدة من أمير العمادية ووالي بغداد ولم يلبي طلبه، وبعد ذلك ذهب إلى أمير رواندوز الأمير علي بك الكبير، وكان عند حسن ظنه، فقام الامير الرواندوزي بتجهيز جيش كبير، وشن هجوما قويا

على اليزيديين وقتل منهم عددا كبيرا وفر الآخرون، وقتل أمير اليزيديين علي بك، ونجى ابنه حسين بك²³³.

4- في سنة 1159هـ، أصدر الشيخ عبدالله الرينكي فتوى بحق الملة اليزيدية، قال فيها : (هذه كلمات في بيان مذهب الطائفة اليزيدية وحكمهم وحكم الاموال الكائنة بأيديهم، اعلم انهم متفقون على أباطيل من عقائد وتأويل كلها مما يوجب الكفر العنيد والضلال البعيد...)²³⁴ ، وتعد هذه الفتوى سابقة خطيرة بحق هذه الطائفة؛ لأن ما يليها من الوقائع والاحداث التي تعرضت لها الطائفة بنيت على مثل هذه الفتاوى، وأن السياسيين أسسوا حملاتهم على حجة هذه الفتاوى وان كانت بنية السلطة والتوسع السياسي، يقول العزاوي

5- إن الولاة العثمانيين لم يحسنوا التصرف مع العدويين، وهو ما أدى إلى نشوب نزاعات بينهم، وسبب هذا التصرف غير الصائب هو النزعة التسلطية والسيطرة، والهيم الوحيد لبعض الاداريين كان جمع المال والضرائب والأعشار الأميرية بالقهر والعنف والنهب كل ذلك يفعلونها باسم ضرائب الحكومة، والسلطات كانت تدعي حيناً بعد آخر ان اليزيديين لم يلتزموا بقوانين الدولة إلا بالقوة، والحال هو العكس فانهم كانوا منقادين لاهم لهم سوى مشاغلهم ورزق يزمهم، وكانوا من اطوع الاقوام الا ان السلطات لم تراع الحكمة في الادارة مع هذا القوم فادى ذلك إلى تطاولهم على الحكومة والولاة، والحكومة كانت تركز على بيان أوضاعهم غير اللائقة نظرا لوقائع غير مشاهدة، وتبين أن عقيدتهم مخالفة للشرع، واستحصلت فتاوى

²³³ الحسني, اليزيديون, 94-95.

²³⁴ العزاوي, تاريخ اليزيدية, 84.

في تكفيرهم وارتدادهم وافهمت العوام انهم مذمومون، وفي نفس الوقت نرى ان بعض الامراء استعانوا بهم على الاخرين واستخدمهم لمصلحته ولم يلاحظ كفرا ولا ردة²³⁵.

6- جاء في الدرر المكنون في المآثر الماضية من القرون من حوادث سنة 1146هـ: أنه أرسل والي بغداد أحمد باشا عسكره إلى سنجار فنهبوا قرى اليزيدية على الزاب، فتبعهم حسين باشا واخذوا من جيش احمد باشا ما نهبوا وعاد، وفي حوادث سنة 1166هـ ان والي بغداد سليمان باشا غزا جبل سنجار وحاصرهم واستولى على بعض قراهم ثم نزلوا يطلبون منه الأمان واقاموا هناك فامر العساكر فحملوا عليهم من كل مكان وقتلوه عن آخرهم وكانوا أكثر من الف رجل ومعهم بعض النساء²³⁶.

كثير من الكُتَّاب والمؤلفين القدماء والمعاصرين عدوا النكبات والحملات التي تعرض لها اليزيديون بالتاريخ والمعلومات والأسماء، ومن بين هؤلاء الكتاب نرى الاستاذ عباس العزاوي حيث النقط من كتب التاريخ المختلفة حوادث كثيرة حصلت على يزيديي شيخان وسنجار، وذكرها في كتابه، وهذه بعض الحوادث:

ابتداءً من حرق قبر الشيخ عدي سنة 817هـ²³⁷، وفي سنة 1058هـ سافر ميرزا بك إلى الأستانة، وطلب من الحكومة منصب والي الموصل، ورفضت الحكومة ذلك، فغضب على ذلك وأمر بعض مواليه بقطع الطرق ونهب المارة والقوافل، فجمع والي مدينة وان (شمسي باشا) عسكره وقاتلوا ميرزا بك وقواته، فقتلوا غالبيتهم وقبضوا على ميرزا بك وقتلوه.²³⁸

²³⁵ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 110-112.

²³⁶ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 118.

²³⁷ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 112-113.

²³⁸ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 114.

وفي سنة 1127هـ علم الوزير (حسن باشا) أن طائفة من الأكراد اليزيديين تحصنوا في جبل سنجار ورفضوا أن يحكمهم أي حاكم، ورفضوا إجراء أحكام الشرع وعلنوا العصيان، فوجب الوزير على نفسه إيقاف طغيان هذه الجماعة، ودخل الجبل بنفسه مع جنوده وقاتل اليزيديين الذين اعلنوا العصيان هناك، فانكسر الجماعة اليزيدية ولجأوا إلى قرية الخاتونية القريبة منهم التي فيها المساجد والجوامع، واستولوا عليها وتحصنوا فيها، والقرية شبه جزيرة؛ لأن حوالها مياه الا طريقا واحدا، فلما عجزوا عن حماية انفسهم اقتحموا المياه، ومات كثير من الطرفين، والباقي المحاصرين خرجوا في اليوم التالي وفي ايديهم اطفال المسلمين وتوسلوا بطلب الامان فأعطي لهم، ولكن قتل الكثير منهم وخاصة قادتهم، وفي السنة نفسها غزا والي بغداد حسن باشا جبل سنجار.²³⁹

في تلك السنة، أي 1127هـ أن اليزيديين في جبل سنجار بالغوا في طغيانهم وفسادهم فقاتلهم الملا حيدر مع تلامذته وهو عالم من علماء الاكراد، وغزاهم ايضا الملك المظفر بعساكره.²⁴⁰ وفي عام 1146هـ أرسل والي بغداد أحمد باشا عسكره ونهبوا قرى اليزيديين على الزاب فتبعهم حسين باشا وأخذوا ما نهبوا وعاد. وسنة 1166هـ غزا والي بغداد سليمان باشا جبل سنجار وحاصره واستولى على بعض قراهم ونزلوا يطلبون منه الامان واقاموا هناك فامر الجيوش فحملوا عليهم من كل مكان وقتلوهم جميعا، وكانوا ألف رجل ومعهم بعض النساء وقتل من جيوش

²³⁹ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 114.

²⁴⁰ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 115.

الباشا نحو متئين.²⁴¹ وفي عام 1175هـ استدعى مصطفى باشا اهالي الشيخان وادخلهم في الموصل وامرهم بنهب البيوت .

في سنة 1181هـ 1768م جهز والي الموصل امين باشا ولده سليمان باشا بالجيش والعدة وارسله إلى قتال اهل سنجان، فسار إليهم وحاصرهم، فأرسلوا يطلبون الامان وبعثوا النساء وبعض الرجال، فامنهم على أنفسهم وشرط عليهم شيئاً كثيراً من الجزية، فأعطوا البعض وامتنعوا على الباقي، فحاربهم سليمان باشا وقتل منهم سبعة نفس.²⁴²

في سنة 1184هـ 1771م حدثت معركة بين اسماعيل باشا وامير شيخان بيرم بك، فهرب الاخير إلى الجبال ومات هناك، وامر سليمان باشا بداغ بك اميرا للشيخان بعدما اخذ منه اموالاً، وفي عام 1187هـ شن سليمان باشا هجوماً على سنجان، وقتل ثلاثة رجل من اليزيديين وسبى ثلاثة، مرة أخرى وفي سنة 1193هـ 1780م قام محمد باشا بمحاربة يزيديي جبل سنجان، واكلوا الزرع وقبضوا على خمسة رجل.²⁴³

في سنة 1200هـ 1885م قام والي الموصل الحاج عبدالباقي الجليلي واخوه عبدالرحمن اغا بمحاربة اهالي سنجان، فهرب اليزيديون إلى الجبل وتركوا بيوتهم، فقام العسكر بنهب البيوت، وعند اياهم خرج عليهم اليزيدية وعلى راسهم نمر بن شيخو مع رجاله، وهجم نمر على الوالي واخيه، فقتلوه وقتلوا اخاه، وابني عمه صالح ومحمود، وهرب عساكر الموصل، ولما رأى اليزيدية هروب الجيش رفعوا سيوفهم على كل مسلم رأوه، وسلم الامير نعمان بك ابن سليمان بك البلاد.²⁴⁴

²⁴¹ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 118.

²⁴² العزاوي، تاريخ اليزيدية، 118-119.

²⁴³ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 119.

²⁴⁴ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 121.

وفي سنة 1201 هـ 1786م وقعت مخاصمة بين اسماعيل باشا والي العمادية وبين اليزيديين، فقبض الباشا طيفور بك، وهرب جولو بك إلى الجبال، وفي سنة 1204 هـ 1789م وقع القتال بين فرقة من قبيلة طي واميرها محمد بن حسن مع فرقة من امراء الشيخان اليزيدية في بعض قرى الموصل، فقتل أحد عشر اميراً من اليزيديين، فقام امير الشيخان جولو بك بن بداغ بك بعسكره محاربة الطي، وقتلوا كل من رأوه منهم. وفي سنة 1205 هـ 1791م توجه امير العمادية اسماعيل باشا إلى الشيخان وقتل اميرها جولو بك ونصب على الشيخان خنجر بك، وسنة 1206 هـ 1792م خرج يزيدي سنجان على أحد التتار، حيث كان ينوي التوجه إلى بلاد الروم ومعه ستة احمال للتجار قيمته خمسمائة كيس، وسلبوه وملكوا الاحمال، فغضب والي العمادية اسماعيل باشا على امير الشيخان خنجر بك، فسجنه واخذ منه عشرة الاف قرش وعزله واقام مقامه حسن بك بن جولو بك. وفي سنة 1207 هـ 1793م حدث قتال بين والي الموصل محمد باشا وفرقة من المهركان من يزيديية سنجان، وانتهى بهروب الوالي إلى الموصل. وسنة 1209 هـ 1795م لما أرسل والي بغداد سليمان باشا العساكر بقيادة عبد الله بك الخرينده، وتوجه العسكر نحو تلعفر وساروا إلى جبل سنجان واغاروا على ناحية منهم، فحصل القتال بينهم وبين الكيبارية. وفي تلك السنة حاربهم والي العمادية اسماعيل باشا، وحاربهم ايضا والي الموصل محمد باشا. وفي عام 1214 هـ 1800م قدم من بغداد عبدالعزيز بك ابن عبدالله بك الشاوي بالعساكر ومعه عرب العبيد والبوحدان وطي وهاجموا قرية الشيخان صباحا وهرب امير الشيخان حسن بك مع اهله إلى الجبل، ونهبوا نحو خمس عشرة قرية وسبوا النساء والاطفال وجميع مالهم، وقتل من الشيخان خمسة واربعون رجلا، وفي السنة نفسها ولما عصى امير الشيخان امارة العمادية قام امير العمادية قباد بك بإرسال اخيه بهاء الدين ولكن انكسر وهرب وقتل منهم جماعة، فارسل قباد

بك عسكريه، فنهب قريتين من عقرة، وجنبا إلى جنب عساكر والي الموصل اغاروا على قرى مدينة زاخو، ولكن انكسروا في النهاية .

وفي سنة 1217هـ 1803م قدم الوزير مدينة اربل واجتمع مع الامراء وعزموا على قتال البلباص ولكنهم أطاعوه، فعبروا دجلة وارسل عساكر البابان لحرب الدنادية والسيفانية، وفي سنة 1218هـ 1804م، حاصر (الوزير) جبل سنجار فأطاعته فرقة ودام القتال اياما وامر بقطع اشجارهم وهدم قراهم ونهب اموالهم واحراج خباياهم وشرطوا عليهم بالنزول اسفل الجبل فقبلوا ونصب عليهم احد امرائه وكان قد اسلم ولعن الشيطان ورحل علي باشا (الوزير)، ومن حوادث سنة 1224هـ 1810م قام سليمان القنيل بشن هجوم على اهل سنجار وصبح القرية المعروفة بالبلد فغنم ونهب وقتل وسبى، وقطع اشجارهم وضرب ديارهم. هذه اهم الاحداث التي وردها عباس العزاوي في كتابه، ولخصناها في هذا المطلب، لغاية سرد حالهم مع جوارهم في تلك الحقبة الزمنية.

النائب أمين فرحان جيجو عضو مجلس النواب العراقي بين 2005-2010 عن قائمة الحركة الايزيدية من أجل الإصلاح والتقدم²⁴⁵ يقول: أنه كان الهدف من تلك الحملات اخضاعهم سياسيا وحضاريا، واجتثاثهم من اراضيهم، وتهجيرهم، وكان وسيلتهم في ذلك السلاح الديني والفتاوى التي تحل دمائهم وبيعهم في الاسواق شرعا، ويرجع النائب جيجو وقوع الحملات والإبادة الجماعية على اليزيديين إلى أسباب مختلفة، سنوردها بعضها كالآتي²⁴⁶:

1- الحصول على الغنائم والأموال والامتعة.

²⁴⁵ أمين فرحان جيجو، ويكيبيديا الموسوعة wikipedia.org - 10 يوليو، 2021

²⁴⁶ جيجو، القومية الايزيدية، 232-233.

2- انقطاع الامتداد التاريخي والحضاري الذي ورثه اليزيديون من البابليين والسومريين.

3- محو المعالم والرموز الحضارية والتاريخية والتراثية، ومحو اللغة اليزيدية.

4- السيطرة على الجغرافية اليزيدية بأكملها.

5- استعباد وسبي واستغلال الفرد اليزيدي.

المتفقون اليزيديون يحملون السلطات العثمانية وزر غالبية الحملات التي عاناها اليزيديون، ويقولون ان السبب الرئيسي في ذلك فكرة العثمانيين برده اليزيديين وتكفيرهم، وأن مسألة أعمال النهب والسلب وقطع الطرق ليست إلا ذريعة، بسببها قاموا بحملات على اليزيديين وقتلهم ونهب أموالهم وسبي نسائهم وأطفالهم، وأغلب الحملات التي استهدفت المناطق اليزيدية مصدرها ولايتي بغداد وموصل، وبعض الآغاوات الأكراد والعشار العربية، ومن اكبر الحملات العثمانية ضد اليزيديين خلال القرن الثامن عشر هي حملة والي بغداد حسن باشا سنة 1715م، وحملة احمد باشا سنة 1733م²⁴⁷.

يبدو أن أول حملة عراقية جردت عليهم كانت سنة 1925م تمهيدا لتنفيذ مشروع الجزيرة الذي يهدف إلى إخلاء القرى اليزيدية في شنكال ومن ثم بناء مجتمعات سكنية للعرب وبالتالي تغيير ديموغرافية المنطقة ضد وجود الكرد اليزيديين، وكانت هذه القوة مدعومة بالطائرات البريطانية بالإضافة إلى مشاركة بعض العشائر العربية، وبخاصة عشيرة شمر بقيادة عجيل الياور، التي ارادت الاستحواذ على أراضي اليزيديين الابرز في منطقة شنكال، وهذا ما رفضه (داود الداود) زعيم اليزيديين حينذاك في شنكال، وحدثت الاصطدامات بين الطرفين في 8 نيسان

²⁴⁷ عدنان زيان فرحان - قادر سليم شمو، دراسات في تاريخ الكرد اليزيديين (دهوك: مطبعة جامعة دهوك،

1925م، وتمكن الايزيديون إلى إسقاط طائرتين بريطانيتين، ولكن القوات العراقية تمكنت من اعتقال الكثير من الاهالي وتم نفي داود الداود الى مدينة الناصرية جنوب العراق وتم تدمير العديد من قرى اليزيدية في سنجار²⁴⁸.

إحدى أبشع الحملات التي طالت أرواح اليزيديين وأعراضهم وأموالهم هي التي حدثت سنة 2007 على يد الجماعات الارهابية، في مدينة الموصل، اذ تعرض اليزيديون في 14 اب 2007م إلى هجوم ارهابي، وبلغ عدد القتلى إلى 800 قتيل عندما اقتحمت شاحنات محملة بالمتفجرات مجمع القحطانية السكني، والحملة الأخرى هي التي شنت عليهم من قبل العناصر الارهابية، بعدما استولوا على الموصل سنة 2014، اذ تعرض اليزيديون وبالأخص اهالي سنجار إلى هجوم من قبل المنظمات الارهابية، وقتلوا عددا كبيرا من الناس واسروا آخرين وفر الآخرون إلى الجبل وهجروا إلى المناطق النائية ليخلصوا ارواحهم، وهذه الحملة عدت في الامم المتحدة بالإبادة الجماعية، ومن نتائجها قتل نحو (3000) يزيدي، واختطف (5000)، وتشرد (400000)، وتعرضت (1500) امرأة للاغتصاب الجماعي، وبيع (1000) امرأة بالأسواق كسبائيا²⁴⁹.

من خلال ما سبق توصلنا: إلى ان الحملات التي عاناها الطائفة اليزيدية ترجع إلى اسباب عدة، منها:

1- ما تتعلق بالسياسات الدولية والأهداف المغرضة للقوى الفكرية مثل الصليبيين واليهود.

²⁴⁸ دلشاد نعمان فرحان، معاناة الكرد اليزيديين، 79-80.

²⁴⁹ رضا سالم داود، الاقلية اليزيدية، 157.

2- ومنها ما تتعلق بالأطماع الإقليمية والقومية.

3- ومنها ما تتعلق بسوء الإدارة من قبل الأمراء والشيخ الذين كانوا على رأس هذه

الطائفة وذلك لمصالحهم الشخصية، أي أن الصراع معهم ليس صراعا دينيا وعقديا

فقط.

المبحث الثالث اليزيدية في الفكر الإسلامي

فيما سبق درسنا الموضوع بشكل ذاتي، من خلال التركيز على عناصره التكوينية، وفيما يلي ندرسه بشكل موضوعي ونحاول تسليط الضوء على الجانب التاريخي للطائفة اليزيدية ودوافع عقائدهم ومؤثرات بنائها، فيما يأتي:

3.1 نبذة عن الجانب التاريخي

هناك نظريات واره متباينة حول تاريخ الطائفة اليزيدية، نظرية يزيديية توصل تاريخهم إلى البابليين والسومر والزرديشتية والمانوية وغيرها، ونظرية شيعية تربطهم بالأمويين العرب بأكملهم، ونظرية بعض المسلمين السنة ترجعهم إلى الطرق الصوفية المنحرفة التي تؤله الأولياء، وهنا لا بد لنا أن نفحص أمهات الكتب التاريخية للبحث عن أرجح الآراء والادلة العلمية المقنعة.

3.1.1 الأصل التاريخي

في الفصل الاول بحثنا نشأة اليزيدية من الناحية التاريخية بشكل مفصل، فهنا لسنا بصدد الدراسة التاريخية لليزيدية بل نحاول الوقوف على الأصل التاريخي في نظر الفكر الاسلامي، ونبحثه من الناحية التاريخية التسجيلية والتأسيس الديني ايضاً، كما يأتي:

أولاً: المراحل التاريخية: لعل أول من بحث عن اليزيدية في التاريخ هو السمعاني في كتابه الانساب، ويقول انه لقي جماعة كثيرة بالعراق في جبل حلوان وما حوله ويتزهدون في القرى في تلك المنطقة، وقلما يخالطون الناس ويعتقدون الامامة في يزيد بن معاوية وكونه على حق، ورأيت جماعة منهم في جامع المرح عند انصرافي من العراق وكانوا قد حضروا الجامع للصلاة، ويقول الاديب الحسن بن بندار البروجردي انه نزل مسجدا في سنجار فسأله واحد من اليزيدية:

ما قولك في يزيد؟ فقلت ايش اقول فيمن ذكره الله ﷻ في كتابه في عدة مواضع؟ حيث قال (يزيد الله في الخلق ما يشاء) و (يزيد الله الذين اهدوا هدى) قال فاكرموني وقدموا لي الطعام الكثير. هذا ما قاله السمعاني²⁵⁰.

كما بيّنا في الفصل الأول في قضية التسمية والنشأة أن الذي نرجحه بين مختلف الآراء أن الطائفة اليزيدية انفصلت عن المسلمين السنة، وكانوا في بداية امرهم طائفة صوفية تأسست على يدي الشيخ عدي بن مسافر الهكاري الاموي، الهارب من حلب من بطش العباسيين، واجتمع حوله الأكراد في بلاد هكار اي شمال العراق وبالذات منطقة شيخان، بوادي لالش قرب قرية باعدرة.

كان منطقة الشيخان يحكمها ملك اسمه يعقوب يدعي انه من أصل اموي وينتسب إلى خال المؤمنين معاوية بن ابي سفيان، وهم مشهورون بالشجاعة وبواضبون الصلوات ويعتقدون بنبوة محمد وامامة الشيخين وذي النورين ويطعنون بعلي، وجاء في الشرفنامه ان اليزيدية من مريدي الشيخ عدي بن مسافر ومن اتباع الخلفاء المروانية وينتسبون إلى عدي ولهم فيه اعتقاد زائع، وجاء فيه ان اليزيديين كانوا يسمون المسلمين بالحسينيين²⁵¹.

لكن يبدو أن استعمال كلمة الحسينيين من اليزيدية ليست مطلقة على المسلمين، بل كانت تطلق على الشيعة الذين كانوا يقدسون حسين بن علي؛ ولانهم كانوا يطلقون عليهم بالعدويين بسبب اتباعهم لعدي بن مسافر الاموي المناوئ للشيعة، أو اليزيديين لتأييدهم الخلافة ليزيد بن معاوية الاموي، وتفسير هذه الكلمة على انها تطلق على المسلمين عامة خطأ منطقي وعلمي،

²⁵⁰ السمعاني, الأنساب, 504\13.

²⁵¹ الديوه جي, اليزيدية, 34.

وجاء استعمال لفظ الحسينيين كرد فعل على ما عانوه من الشيعة ولأنهم تابعون، وهذا ما يقوي قولنا في اسلامهم في بداية امرهم.

إن أمير الشيخان من ذرية الشيخ حسن شمس الدين بن عدي بن صخر بن مسافر ابن عم عدي الاكبر الذي يتصل نسبه إلى مروان بن الحكم²⁵²، ورجال الدين مصررون على اصلهم الاموي²⁵³، ولحد الان لا تنفي العائلة الأميرية (مير) اتصال نسبهم هذا ابدأ، فلو كان في القديم ادعاء اتصالهم بالأمويين خوفا من صد المسلمين لهم فالآن هم في حرية تامة لا يضيقهم آية جهة يضطرهم بإبداء اتصالهم بالبيت الأموي.

عندما يتكلمون عن أصل يزيد وابيه معاوية يأتون بقصة خرافية كما جاء في المصحف (ره ش) الأسود: ان معاوية كان خادما لمحمد ﷺ وانه كان يخلق راسه الطاهرة وجرحه وخاف ان يقع الدم على الارض فلحسه، فقال له الرسول ﷺ ماذا فعلت؟ فقال فعلتها كي لا يقع الدم على الارض. فقال له الرسول أنك بهذا جعلت أمتك التي تتبعك عدوا لأمتي. فقال معاوية أنى لن اتزوج ابدا. وبعد فترة سلب الله ﷻ عقارب لدغته، وقال له الأطباء يجزم عليك الزواج، فتزوج امرأة عجوزة بلغت الثمانين من العمر، فاذا به يرى أنها أصبح في الخامسة عشرة من العمر بقدره الاله، فحملت منه وولدت يزيد الاله²⁵⁴. وفيه أن معاوية كان معاصر لرسول الله محمد ﷺ وكان من صحابته المقربين.

²⁵² الجهني، الموسوعة الميسرة، 374\1؛ صديقي، تاريخ اليزيدية، 156-159.

²⁵³ أرشاك بولاديان، الأكراد في حقبة الخلافة العباسية في القرنين 10-11، ترجمة الكسندر كشيشان (أربيل:

دار اراس، 2009)، 95.

²⁵⁴ الحسني، اليزيديون، 19.

ففي عهد الشيخ عدي بن مسافر والطريقة العدوية كان المسلمون العدويون من خيرة المسلمين الذين دافعوا عن الشرق ضد الصليبيين في حريمهم آنذاك، فقبل عنهم : للنصارى الكرج وللمسلمين الأكراد²⁵⁵، وقاتلوا مع جيش صلاح الدين الايوبي ضد الصليبيين.

كل ما سبق دليل قاطع على ان اليزيديين كانوا مسلمين وان الملة التي اسسوها كان بالأصل حركة سياسية تسعى لإعادة الحكم إلى بني امية وكانت تناوئ الهاشميين العلويين والعباسيين، قبل ان ينجروا إلى ما هم عليه الان من الانحراف والابتعاد عن الاسلام، فيقول صاحب وفيات الاعيان عن تابعي عدي بن مسافر: وحفدته إلى الآن بموضعه يقيمون شعاره ويقتفون آثاره، والناس معهم على ما كانوا عليه زمن الشيخ من جميل الاعتقاد وتعظيم الحرمة²⁵⁶.

كما أن العلويين اعتمدوا على الشعب الفارسي في بسط الحكم والسلطة لأنهم لم ينتشر فيه الملل والنحل هكذا اعتمد الامويون على الأكراد في موصل وسوريا والجزيرة لاسترجاع حكمهم²⁵⁷.

لكن كان بدرالدين لؤلؤ ميكافيلي السياسة يفعل كل شيء في سبيل الحفاظ على سلطته، انه وان اظهر الاسلام وحب ال البيت الا انه كان قاسي القلب كثير التشويه والقتل نكل بكثير من رجال الموصل الذين انكروا افعاله، وكان يعلم مكانة الشيخ حسن بين الكرد العدوية وكان يخاف منه بان يصدر منه اشارة فقط فيخرب الموصل على راس بدر الدين وسلطته، لذا ترقب من الايقاع به في اية لحظة، وما يدل على ابتعاده عن الاسلام انه كان يستميل إلى النصارى

²⁵⁵ الديوه جي، اليزيدية، 49؛ القاضي شهاب الدين احمد بن فضل الله بن يحيى القرشي العدوي العمري،

التعريف بالمصطلح الشريف، تحقيق محمد حسين شمس الدين (بيروت: دار الكتب العلمية، 1988)، 78.

²⁵⁶ البرمكي الاريلياين خلكان، وفيات الاعيان، ج، 3/254.

²⁵⁷ الديوه جي، اليزيدية، 73.

وامر بالاحتفال بعيد الشعانين واطهر فيه من اسباب الخلاعة والمجون، وقال الذهبي في اعلام النبلاء: أنه ارمني الاصل وانه راسل المغول ضد المسلمين واعانهم على حرب المسلمين وساعدهم بجيوش وعدد وارسل على راس جيش وساعد هولاء في حصار بغداد وتدميرها²⁵⁸.

تنوه الحسني في كتابه إلى: أن اليزيديين الذين اتبعوا الطريقة العدوية باتباعهم الشيخ عدي بن مسافر كانوا بقايا المجوسيين الذين حلوا جبل حلوان، وبعد انتشار الاسلام اسلموا وتزعموا لا بإمامة يزيد بن معاوية بل بألوهيته²⁵⁹!. ولكنني كباحث اريد ان اتساءل هل المسلمون من الاصل المجوسي ايدوا معاوية ام علي ﷺ؟ هذا السؤال جوابه بين لا يحتمل الشك بان المجوس والصفويون والاييرانيين ومن تبعهم كلهم ايدوا الامام علي كرم الله وجهه، ومن قال بان اليزيديين أصلهم مجوس لا أساس له، بل أصلهم أمويون من حلب.

ثانياً: المنطلق الديني: ينحصر الاساس الديني لليزيدية في كتابي الجلوة والكتاب الاسود، وغالبية الباحثين على ثقة تامة بان تاريخ الكتابين لا يتعدى الثلاث مئة السنوات السابقة، وان واضعهما ليس له المام باللغة العربية وان الاسلوب يقترب كثيرا من اسلوب العربية لدى المسيحيين، ويرون ان واضعهما هو الراهب النصراني الشماس ارميا الذي عاشهم مدة طويلة²⁶⁰، وان غالبية الشعائر والمبادئ مأخوذة من الدين الاسلامي بتحريف بعضه.

كانوا في بداية أمرهم مسلمين من أهل السنة والجماعة كما يسميهم ابن تيمية في وصيته لهم، وكان ذلك في زمن ابن تيمية، وبدئوا على هذا الطريق القويم من سنة 132هـ إلى زمن الشيخ حسن بن عدي بن ابي البركات بن صخر بن مسافر ويكون حفيد اخ العدي الاكبر كما

²⁵⁸ الديوه جي، اليزيدية، 80-81.

²⁵⁹ الحسني، اليزيديون، 7.

²⁶⁰ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 193.

سبق توضيح ذلك، ولكن في زمن الشيخ حسن وبعد قتله مباشرة من قبل بدرالدين لؤلؤ العباسي الارمني الشيعي ابتعدوا قليلا وكنتموا على افكارهم المناوئة لسياسة بدرالدين الشيعي وذلك لحيلولة دون تكرار الفواجع بحقهم وليس لكتمان طقوسهم الدينية كما ذكر ذلك من قبل الكثير من الكتاب، وتأسيس دين جديد لم يكن على يد الشيخ حسن بل ذكر ذلك كان حجة من قبل الشيعة العباسيين لتبرير فعلتهم البغيضة وكما فعلوا ذلك في قتل ابن عربي والحلاج وغيرهما، ولكن تأسيس دينهم بدأ من خلال وضع كتابي الجلوة والكتاب الاسود، وان الجلوة التي باعدتهم ليست هي الجلوة لأرباب الخلوة التي وضعها الشيخ حسن في خلوته، بل وضعه القس المسيحي مع الكتاب الأسود؛ لان كليهما بنفس اللهجة العربية التي يستعملها المسيحيون، المليئة بالأخطاء اللغوية والقواعدية التي لا يفعله من له المام بسيط باللغة العربية.

أنّ اليزيديين يتعلّمون تعاليم دينهم سماعاً؛ لأنّ أكثر اليزيديين أميون لا يجدون الكتابة والقراءة، وأنّ كتبهم المقدّسة تختلف طبعه من طبعة أخرى سواءً بالزيادة أو النقصان المخل والمتغيّر للمعنى والميزات²⁶¹.

اليزيديون يصوم في السنّة مرتين وفي كلّ مرة ثلاثة أيّام فقط، ولليزيديين أعياد ومناسبات خاصّة بهم وكلّ أعيادهم مستمدّة من (مصحف ره ش) فمن أعيادهم عيد الشمس وخر الياس والخميس الثالث من شباط أو الثامن عشر من شباط²⁶² وعيد نيزدي²⁶³.

²⁶¹ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 9.

²⁶² Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 65.

²⁶³ Lescot - Ayse Meral, *Yezidiler Din Tarih*, 64.

للزيديين عيد باسم عيد يزيد وهو يأتي بعد صيام ثلاثة ايام، ويقع العيد في اول جمعة من شهر كانون الاول بالحساب الشمسي (الميلادي) ويسمونه عيد صوم يزيد ويزعمون ان اليزيد ولد في ذلك اليوم²⁶⁴.

يعتقد اليزيديون ان الشيخ حسن لا بد ان يرجع وسيعود اليهم ويتولى امرهم ويحارب اعداءهم ويعيد إليهم الامر، وهو الاموي المنتظر الذي ينتظرونه، وعندهم طبقة من رجال الدين باسم خدام المهدي²⁶⁵.

الشيخ عدي بن مسافر لما رأى اللعن بين السنة والشيعه قد تفشى حرم اللعن بين اتباعه واليزيدية لذلك حرام عندهم اللعن حتى على الشيطان²⁶⁶:

الغريبون وبعد تعدد الوثائق والمصادر لا يستطيعون اهمال الرأي المنتشر في الكتابات الاسلامية التي تؤكد انتساب اليزيدية إلى الاسلام وارتباطهم بالشيخ عدي وغلوهم بعد ذلك في الامويين، ونرى تصنيفا جديدا ابدعه روجيه ليسكو حيث انفصل بين اليزيدية القديمة كطريقة صوفية في بداية امرها و طائفة ابتعدت عن الاسلام بشكل او باخر، واليزيدية الحديثة التي تتألف منها هذه الديانة²⁶⁷.

²⁶⁴ الحسن، اليزيديون، 81.

²⁶⁵ الديوه جي، اليزيدية، 38.

²⁶⁶ الديوه جي، اليزيدية، 41.

²⁶⁷ ليسكو، اليزيدية، 23-24.

جاء في الشرفنامه بان اليزيدية من حفدة المروانيين، ويقول صاحب طبع الطبعة المصرية لكتاب(الشرفنامه) ان اليزيديين مسلمون ظاهرا، وفي الباطن يخالفون جمهور المسلمين وسموا باليزيدية نسبة إلى يزيد بن معاوية، وانهم من انصار الامويين²⁶⁸.

يوجد على باب مرقد الشيخ عدي نص واضح يبدأ بالبسمة بالعبرة التي يستخدمها المسلمون وهو بسم الله الرحمن الرحيم، خالق السماء والارض، اخفض هذا المنزل، محل الشيخ عادي الهكاري، شيخ اليزيدية، 695هـ²⁶⁹.

يستنتج منه ان البسمة بهذه الصيغة مستخدمة في الديانة الاسلامية فقط، وان التاريخ الهجري لا يستخدمه غير المسلمين.

3.1.2 الأصل الديني والتأسيس

التاريخ غالبا يكتب بيد اصحابه ويسجل الكتاب ما يتقل ميزان اجداده وما يقلل من ميزان مناوئيه، وقل من رحمه الله ﷺ وكتب بضمير حي لا يبخص الناس اشياهم، فمن العرب من انتقى من تاريخ اليزيدية لما يستفيد منه لإبراز قضيته القومية ومن الترك والفرس والاجانب من فعلها بكل قسوة واجحاف، العرب الشيعة سموهم العدوية الاموية الزنادقة، والعرب السنة الاصوليين سموهم المتصوفة الخوارج أو عبدة الشيطان، اما المستشرقون الغربيون حاولوا بكل ما أوتوا من قوة بابتعادهم عن مجتمعهم المسلم ونسبوهم إلى البابلية أو المانوية أو المجوسية أو الزردشتية، وغيرهم سموهم بأسماء حسب هواهم، نادرا ما نرى من كتب عنهم بأسلوب ابن تيمية بأنصاف.

²⁶⁸ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 6.

²⁶⁹ صديقي، تاريخ اليزيدية، 356.

كثيرون ممن حاولوا تشويه التاريخ اليزيدي، ففرى صاحب كتاب النسطوريين يقول ان وجود الآيات على امكنة عبادة اليزيديين انما هو ذر الرماد في اعين المسلمين خوفا من ايذائهم من قبل المسلمين فاظهروا الاسلام وابطنوا ما هم عليه، ويقول السر ريتشارد أن أنهم مسلمون ظاهرا ولكنهم غلاة في الباطن²⁷⁰ .

الذي أرى فيه الغرابة والاحجاف: أن الكتاب العرب يتهمون الدولة العثمانية باستفزاز الطائفة اليزيدية وهو ما أدى إلى ابتعاد اليزيديين عن الاسلام، والصحيح أن جهات اجنبية واقليمية عن طريق العرب ارادوا فصل اليزيديين عن محيطهم الإسلامي²⁷¹، وكثيرا ما قام العرب بضرب اليزيديين وطالبوا منهم عصيان الدولة العثمانية، وان العثمانيين تحملوا كثيرا الخروقات التي قام بها اليزيديون.

الغريون أمثال البروفسور (جاكسون) و(أمبسن) ذهبوا إلى ان الديانة اليزيدية بشكلها وتعاليمها اوجدت في إيران وبعد ذلك انتقلت إلى البلدان الاخرى، وهذا مناف للواقع لان اليزيدية ولدت في شيخان وترعرعت في ربوعه²⁷².

ونتساءل فلماذا لا نرى الان يزديا واحدا في إيران، أو حتى غرب إيران، او مناطق شمال العراق السورانية المتاخمة لحدود الايران كالسليمانية التي توجد فيها الزرداشتيون، وفي المناطق البادينانية التي يوجد فيها اليزيديون لا يوجد اتباع الديانة الزرداشتية لو كان أصل اليزيدية الديانة الزرداشتية؟ فهذه الاقوال لا تستند إلى منطق ولا إلى واقع، بل كتب عن بعد دون المام بالواقع والتاريخ.

²⁷⁰ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 21-22.

²⁷¹ صديقي، تاريخ اليزيدية، 20.

²⁷² الدموجي، اليزيدية، 170-174.

الدليل الثاني الذي ارى فيه القوة للنظرية التي يتبناها الكتاب المسلمون أن اليزيديين أنفسهم

لا يعارضون ما كتبه الكتاب المسلمون بل أيده في غالبية ما قالوه.

الأمر الآخر: الذي يعارض ما قالوه هو أن اليزيديين هم أصل مدينة دهوك بلسانهم بأنهم

الداسنيون وان أصلهم هناك، ولا يقبلون ان نوصفهم بأنهم توافدوا من اماكن اخرى واستوطنوا

هناك.

الغريبون لم يبحثوا موضوع اليزيدية بروح علمية اكااديمية بل دافعهم في ذلك يكمن في

الروح السياسية الاستعمارية التبشيرية البحتة، واستندوا إلى مصادر غير صحيحة وغير موثوقة،

وكثيرا ما غيروا ما كتبوه وحرفوه و اضافوا عليه ما يمليه لهم انفسهم واهوائهم ، وبعض الكتاب

الشرقيون فعلوا نفس ما فعلته اسيادهم الغربيون، والاحرى بهم الاتصاف والصدق؛ لانهم الاقرب

إلى المنطقة التي يعيش فيها اليزيديون واكثر اتصالا بهم والغريب انهم استدلوا بأقوال من هم ابعد

عن ساحة القضية واقل معرفة وصدقاً²⁷³.

الاوروبيون وان اظهروا الدقة العلمية والحيادية الا انهم يحاولون بكتاباتهم ابداء الاستقلالية

لليزيدية كدين ويفصلون بين اليزيدية والاسلام، مما لا يخفى ذلك على القارئ وهذا يرجع لغرض

السياسة والبغض الديني²⁷⁴.

²⁷³ الدملوجي، اليزيدية، 342.

²⁷⁴ العزاوي، تاريخ اليزيدية، 7.

3.1.3 اليزيدية بين الإسلام والديانات الأخرى

لسنا بصدد معتقدات اليزيدية وآرائهم العقديّة، ولكنني أنوي في هذا المطلب دراسة الدعائم والمنابع العقديّة لليزيدية؛ لأنني اعتقد ان عقائدهم وضعيّة جديدة وليست اصيلة سماوية قديمة، سنحاول توضيح علاقتهم بالإسلام فيما يأتي:

1- اليزيديون مثلهم كمثل عامة الأكراد كانوا في البداية زرادشتيين، وبعد مجيء اليهودية والنصرانية غالبيتهم اعتنقوا هذين الدينين واحد تلو الآخر، وبعد ظهور الاسلام واعتناق المسيحيين الاسلام خرج الباقون عن الزردشتية واعتنقوا الاسلام²⁷⁵، ولكنهم كانوا اميين لا يعرفون من الاسلام الكثير الذي يخلصهم من العادات الجاهلية، وبعد مجيء الشيخ عدي بن مسافر استطاع ان يجمع غالبية المسلمين الموجودين في منطقة الهكاري تحت طريقته الصوفية، ولكن بعد تضليلهم على يد بعض شيوخهم بعد الشيخ حسن وصراعهم مع الحكام والملوك المسلمين اسسوا لهم دينا مستقلاً²⁷⁶، ولكن بما ان اليزيدية منبثقة من الاسلام في بداية امرها فان تأثير الاسلام واضح على غالبية شعائرهم وطقوسهم وعباداتهم ومصطلحاتهم واسمائهم في الاماكن والاعلام والطقوس، وهذا ليس تأثير في استحداثه بل هي بقايا اصلهم الاسلامي.

2- اليزيديون يؤمنون بجميع الرسل والانبياء دون فرق، ولكن بعضهم يكرهون النبي محمد عليه الصلاة والسلام بسبب الالم الذي لاقاه على يد بعض المسلمين في القرون الماضية باسم بمحمد، وباسم الدين الاسلامي²⁷⁷.

²⁷⁵ احمد تاج الدين، الاكراد تاريخ شعب وقضية وطن (القاهرة: دار الثقافة، 2001)، 69.

²⁷⁶ سمو، اليزيدية، 254.

²⁷⁷ سمو، اليزيدية، 90.

3- في القرنين العاشر والحادي عشر لم يخرجوا كلهم من الاسلام بل كان كثيرا منهم مسلمون ولكنهم كانوا يغالون في حب الامويين وبغض الهاشميين²⁷⁸، ومنهم من تركهم وتبرأ من عقائدهم فقد ذهب جماعة إلى مصر ومنهم من ذهب إلى بلاد الشام كليا، كما فصل فيهم احمد تيمور في كتابة²⁷⁹.

4- لم يكن الشيخ عدي بن مسافر الوحيد من الامويين الذين اتوا إلى الهكارية للدعوة ونشر الاسلام عن طريق التصوف بل سبقه شيخ الاسلام ابو الحسن علي بن احمد الاموي الذي يرجع نسبه إلى عتبة بن ابي سفيان (ت : 486هـ) فقد تفرد بالدعوة وبنى عدة اربطة في بلاد الهكارية وخلفة اولاده من بعد واقتدوا بسيرته والشيخ عدي اقتفى اثره في ذلك²⁸⁰.

5- ان اليزيديين ابتعدوا عن الاسلام بشكل مقصود من قبل المنظمات الارهابية او الانظمة التي حكمت المنطقة، فالارهابيون المتشددون الذين افتوا بإباحة دمائهم واموالهم وقتالهم لم يزيّدوا الطين الابلة، ولم تفد فتاواهم بإرجاع من ارتد او ابتعد او ابتدع إلى الطريق الصحيح بل جعلهم يكرهون الدين الحنيف وابتعدوا إلى اقصى العناد والبغض، وهذه الفتاوى من قبل هؤلاء أضرت بالمسلمين قبل غيرهم واشعلت نار الفتنة في البلاد الاسلامية اكثر من ثلاثة قرون، واضعفت الحكومات الاسلامية في المنطقة بالأموال والارواح²⁸¹.

²⁷⁸ الديوه جي، اليزيدية، 108.

²⁷⁹ تيمور باشا، اليزيدية ومنشأ نحلتهم، 30-40.

²⁸⁰ صديقي، تاريخ اليزيدية، 186.

²⁸¹ الدموجي، اليزيدية، 428-444.

أما علاقتهم بالديانات الأخرى كالمسيحية واليهودية، والأفكار الوضعية كالشيوعية والاشتراكية هي علاقة جديدة تستمد من علاقة عدوِّ عدوِّ صديقي؛ لأنَّ اليزيديين يرون المسلمين ألدَّ أعداء لهم بعد كل الإبادات والحملات التي عانوها حسب اعتقادهم، وما نراه في ديانتهم من طقوس الديانات الأخرى غير الإسلام إنما هي داخلة عليها أولاً لتأسيس بنية دين جديد ليس له بنية حقيقية في الاصل، وان الذين حاولوا فصلهم عن المسلمين انما غالبيتهم من المسيحيين الموجودين بجوارهم، وايضاً دخلوا تقاليد وعقائد لهذه النحلة من الديانات المجاورة دون علمهم، وأخذت من قبل العوام بالتخالط والبساطة²⁸²، فالطقوس اليزيدية خليط من الديانات المجاورة من المجوسية واليهودية والمسيحية وكثير منها مستمدة من الشعائر الاسلامية، وان طقوسهم متباينة بين مكونات الطائفة حيث المناطق والقرى والارياف، اي انها غير موحدة فيما بينهم، خاصة الفرق الكبير بين يزيديية جبل سنجار ومدينة شيخان²⁸³.

3.2 وجود الطائفة اليزيدية

الفصول السابقة بحثت الواقع المر الذي ذاقه اليزيديون في ظل الحكومات الجائرة والاحكام الفردية في كثير من الأوقات، خاصّة في ظل الهجمات البشعة التي قام بها العناصر الارهابية على مناطقهم، ولكن اليزيديون اليوم يعيشون قناعات مختلفة لما كان أجدادهم عليها قبل قرون وحتى لما كانوا هم عليها قبل عقدين، ويتصورون الان آمالاً جديدة فرضت عليهم بسبب الظروف التي طرأت عليهم، ويدرسون مستقبلا لم يكن يخطر على بالهم أبداً، في هذا المبحث نحاول تسليط الضوء على حاضر الطائفة اليزيدية والفرد اليزيدي، وبما أن المطالب الاتية مستحدثة فان

²⁸² العزاوي، تاريخ اليزيدية، 8.

²⁸³ الحسني، اليزيديون، 54.

المصادر التي ينبغي أن تبحثها لا تتعدى مواقع الانترنت والصحف والمنشورات؛ ولأن الكتب على هذه الموضوعات لم نصل إليها قط، لذا حاولت الوصول إلى المواقع الرسمية التابعة للمنظمات الدولية مثل الامم المتحدة والمواقع الاعلامية العالمية المشهورة والموثوقة.

3.2.1 الحقوق والحريات الدينية والمدنية

كما جاء في مصادر التاريخ المختلفة فإن اليزيديين قد عاشوا ضمن الحقوق والحريات في السابق في كثير من مراحل تاريخهم، بغض النظر عن الأسباب والمبررات، وعانوا مظالم في كثير من الأزمنة والأمكنة، ولكنهم الآن في ظل حكومة الإدارة المحلية في شمال العراق وتطبيقاً للدستور العراقي الذي منحهم حقوقهم القومية والاثنية، وهم يعيشون بحرية، ضامنين كل الحقوق التي يمتلكها المواطن العراقي، وان كانوا يعاونون نقصاً في الخدمات، فشانهم في ذلك شأن كل المواطنين الذين يعيشون في العراق، لن نفصل بكل ما يتعلق بالحقوق والحريات؛ لأن ذلك يحتاج إلى بحث كامل، فقط نشير إلى الوضع العام لما هم فيه الآن.

عند فترة قيام الحركة التحررية الكردية شارك الكثير من اليزيديين في هذه الحركة، لذلك وبعد أن خرجت شمال العراق من أيدي الحكومة العراقية، فانهم التحقوا بالعمل المؤسسي في ظل حكومة الإدارة المحلية بشمال العراق بحرية، ووصلوا إلى كثير من حقوقهم مثل باقي الأكراد، وقد حصلوا في الآونة الاخيرة على مقاعد حكومية وادارية في الاقليم، وشاركوا في مجمل الحياة السياسية، وشاركوا بوزير في حكومة الاقليم وبرلمانيين في غالبية الكابينات الحكومية²⁸⁴.

²⁸⁴ سمو، اليزيدية، 260-261.

اسس الايزيديون مجلساً روحانياً، يضم كل من الامير، والبابا شيخ، والبيشئمام، وشيخ الوزير، ورئيس القوالين، اضافة إلى شخصيات اجتماعية غير دينية، واختار هذا المجلس لجنة استشارية من بعض المنقنين الايزيديين وتم ذلك في 2006²⁸⁵.

وقد أقر مجلس النواب العراقي سنة 2012 بتأسيس ديوان " أوقاف الديانات المسيحية والإيزيدية والصابئة المندائية"، على إثر ذلك حصل الايزيديون على مقعد في مجلس النواب العراقي، وآخر في مجلس محافظة نينوى، ومجلس قضاء الموصل²⁸⁶، وهذا الذي يؤيد تضمين الحقوق الادارية لهم، ومن الناحية الدينية أقر برلمان حكومة شمال العراق أربعة أيام للعطل الدينية اليزيدية، وجعل رأس السنة اليزيدية (الأربعاء الأول من نيسان)، عطلة رسمية في جميع أنحاء الإدارة المحلية في شمال العراق²⁸⁷.

في حكومة شمال العراق سن القانون العام ليدعم حقوق الأقليات المتنوعة الموجودة فيه وتحميمهم وتساندهم بشكل عام، وعلى سبيل المثال للأقليات حق التعليم بلغتهم الام بقانون رقم(4) في سنة (1992)، ويوجد في الاقليم مدارس بلغة كل الاقليات حسب حاجتهم، للاشوريين والترکمان واليزيديين وغيرهم²⁸⁸.

وبخصوص الايزيديين هناك مدير عام لشؤون الايزيدية في وزارة الاوقاف والشؤون الدينية في حكومة الاقليم ونص قانون رقم(4) لحماية المكونات في الاقليم لعام 2015 على الاعتراف بالايديدية في المادة الاولى فقرة(2) كإحدى المجموعات الدينية، والاعياد الرسمية للايزيديين

²⁸⁵ حسو هورمي، *الطفولة المفقودة* (بغداد: دار الثقافة، 2019)، 23.

²⁸⁶ رضا سالم داود، *الاقلية اليزيدية*، 159.

²⁸⁷ هورمي، *الطفولة المفقودة*، 30.

²⁸⁸ مكتب المفوض السامي لحقوق الانسان، *تقرير بشأن أوضاع حقوق الإنسان في العراق* (بغداد: مكتب حقوق الانسان التابع لبعثة الأمم المتحدة لمساعدة العراق(يونامي)، 2013)، 19.

معتترف بها مثل عيد رأس السنة الايزيدية الذي يعد عطلة رسمية في جميع دوائر الاقليم وتدرس مادة الايزيدياتي للطلبة الايزيديين في المدارس التي فيها اغلبية ايزيدية وتحظى المراكز الثقافية التي تعنى بالثقافة والتراث الايزيدي بالدعم الرسمي من قبل حكومة الإقليم²⁸⁹.

ويعد الايزيديون ذكر اسم ديانتهم في الدستور العراقي لسنة 2005، المادة (2-2) اعترافا رسميا بهم لم يحظوا به سابقا، فضلا عن تشكيل هيئة الاوقاف الايزيدية في بغداد، ضمن ديوان اوقاف الديانات غير المسلمة، وتمثيل برلماني في مجلس النواب²⁹⁰.

القوانين الانفة ذكرها منحتم حق الحريات العامة الدينية والاجتماعية والشخصية، فكل يزدي الحرية في التجارة والسياسة والتعلم والتنقل وغير ذلك من الحريات الفردية، ولمجتمعهم الحرية في القيام بالطقوس والشعائر الدينية دون تدخل، ولهم الحرية في ادارة هيكل طائفتهم من تعين الامراء والشيوخ بما هم يرونه في مصلحتهم وموافقا لعاداتهم.

3.2.2 تأثير الحملات القتالية على المجتمع اليزيدي

الأوضاع والمحن التي مر بها اليزيديون في السنوات الماضية الاخيرة، من الجرائم التي قام بها العناصر الارهابية ضدهم، قد تغير تفكيرهم بشكل ملحوظ، ونسرد في هذا المطلب بعض الوقائع الاخيرة، ومن ثم ننوه إلى تغيير التفكير السائد لدى النخبة والطبقة العامة، وحفر في اذهانهم كثير من المحن والإبادات التي لحقت بهم من القديم إلى الآن، كما جاء ان هولاء لمّا كان في طريقه إلى بغداد، وعندما عبر الموصل اجتاح الهكاري، واغرق العدوية في النيران

²⁸⁹ سعد سلوم، حماية الأقليات الدينية والإثنية واللغوية في العراق (الكوفة: جامعة الكوفة كلية الاداب، 2017)،

²⁹⁰ سلوم، حماية الاقليات الدينية، 130.

والدمار²⁹¹، مروراً بما قام به بدرالدين لؤلؤ العباسي كما مر ذكر ذلك في المباحث السابقة من هذا البحث، هم يرددونه في كل مآسيهم ويعدون أكثر من سبعين أباداً جماعية ارتكبت في حقهم، إضافة إلى ذلك ما حل بهم من الفواجع على أيدي المنظمة الإرهابية في السنوات الأخيرة.

كما مر في المبحث السابق، أنّ الفاجعة التي حصلت على اليزيديين من أبناء سنجار، على يد أيدي المنظمة الإرهابية، بتاريخ (2014/8/3)، لم تسجل في التاريخ على شاكلته، من الظلم والغدر والوحشية والغباء، بشهادة تقارير دولية، فقاموا بكل ما حرّمه الله على عباده، من هتك الأعراض وقتل الأبرياء وهدم المساكن وقطع الأشجار وتخريب دور العبادة لكل الأديان، وكل ما سمي بالسوء والفحشاء والمنكر، بهذه الأخلاقية المنحرفة عامل عناصر داعش اليزيديين، بعدما اتفقوا مع الأهالي بأن يسلموا أنفسهم دون أن يؤذوا، فقبلوا بذلك، ولكن بعدما وقعوا في أيدي الدواعش اجبروا على إعلان إسلامهم، وأعلنوا إسلامهم كرهاً، ولكن دون جدوى، أعدموا رمياً بالرصاص، ودفن كثير منهم أحياء أمام أعين ذويهم، واغتصبت الفتيات أمام أعين محارمهم، كل هذه المآسي عاناها الشعب اليزيدي من أهالي مدينة سنجار²⁹².

ترك هذا الظلم آثاراً جسيمة في أذهان الضحايا، حتى الذين نجوا مؤخراً من أيدي المنظمة الإرهابية فإنهم يعانون صدمة نفسية²⁹³، وجعلهم يتبرؤن من كل المقدسات وكل الأديان والعقائد، فصار جل همهم اللجوء إلى أرض ينسوا واقعهم وتاريخهم وارتباطاتهم الشخصية، وهاجر الكثير إلى دول الغرب، ويتمتعون بشيء من الراحة النفسية والمعيشية، خاصة أولئك الذين لجؤوا إلى أمريكا، بعيداً عن فظائع تنظيم العناصر الإرهابية وطلباً لنسيان الذكريات المؤلمة، ويدعو اليزيديون

²⁹¹ ليسكو، اليزيدية، 111-112.

²⁹² هورمي، الطفولة المفقودة، 33.

²⁹³ هورمي، الطفولة المفقودة، 38.

الأمريكيين والغرب إلى الاستمرار في التأكيد على الاستقرار ودعم هؤلاء الذين عانوا في ظروف قاسية، وترسيخ المعاملة المنصفة والعدالة للمجتمع اليزيدي، ولا زالوا يخافون من تكرار المصائب عليهم من جوارهم المسلمين، هذا الذي علمهم الواقع ، ولكن الاسلام الحقيقي يخالف هذا الرأي لأن من قام بالاعتداء عليهم ليس المجتمع المسلم بل الانظمة الدكتاتورية التي ظلمت المسلمين قبل اليزيديين، والداesh لا تمثل المجتمع المسلم بل تنفذ اجندات المنظمات الاستخباراتية والدول الغربية لمأرب خفية لهم.

كما لاحظنا من خلال تعاملنا اليومي معهم فقد عمق الجرح في الشعب اليزيدي رحيل الامير تحسين بك، الذي عاش بينهم كاب روجي ومرجع ديني قرابة مائة سنة، وهذا الالم جاء في وقت لم يضم الام ظلم عناصر إرهابية، فآثر فيهم بشكل كبير. والامر الاخر وفاة البابا شيخ، وهو أعلى مرتبة دينية ويعتبر الزعيم الروحي للإيزيديين وفقا لعدد من الشروط والإجراءات الخاصة التي تتم بالتشاور بين المجلس الروحاني مع أمير الإيزيديين وعدد من الشخصيات الدينية.

بمعنى ان التفكير اليزيدي السائد قد تغير في الآونة الاخيرة نتيجة الاحداث التي طرأت عليهم وآثر فيهم سلباً، ويرى في طبعهم العام الابتعاد عن الواقع الاجتماعي والثقافي وحتى الجغرافي، ولكي يرجعوا إلى بيئتهم وواقعهم الاصلي ينبغي السعي الحثيث لاسترجاع اعتقادهم وثقتهم الاصلية.

3.2.3 مستقبل الطائفة اليزيدية

المباحث السالفة في كثير من المفردات اشارت إلى استغلال اليزيديين كطائفة أو كقضية من قبل الدول والمنظمات الغربية والاقليمية لأغراضهم الخاصة، وكان الضحية هم اليزيديون فقط، واستسلموا في كثير من الاوقات بسبب الشعور بالضعف وفقدان الثقة بالاقرباء من المسلمين وفي احيان اخرى انخدعوا بالاكاذيب، ولا تزال القوى العظمى تستغلهم وتحيك لهم المكائد واحدة تلو الاخرى، فنحاول لقاء الضوء على محاولات كثير من الجهات الدولية والاقليمية والمحلية للترص بهم على حساب مصيرهم وحياتهم.

فقبل مئات السنين لفتت الطائفة اليزيدية اهتمام الأوروبيين الذين روجوا على أنهم طائفة بعيدة عن الإسلام، وأنهم فقدوا اتصالهم بعقيدتهم وهذا ما جعلهم مضطهدين ودفعهم إلى العزلة والظلم والاضطهاد²⁹⁴، ومثل هذا الكلام الذي لا يستند إلى اسلوب علمي بحثي هو اثاره للفتنة بينهم وبين مجتمعهم الذي يعيشون فيه، والذي هم بحاجة إلى السلام والتصالح معهم، وانعزالهم الاجتماعي وتحريمهم للعلم وعدم الترويج من الاخرين كل ذلك سببه الخوف من تاثير الاخرين عليهم في المستقبل.

فاليزيديون هم عند الدولة العثمانية هم عبدة الشيطان والزرادشتية²⁹⁵. وكثير من الوقائع التي حصلت بينهم وبين الادارة المحلية في عهد الامبراطورية العثمانية كانت بسبب اشعال الفتنة من قبل الايدي الخفية، فكانوا يقولون ان الحملات العثمانية على المناطق اليزيدية كانت في البداية بدافع حماية الطرق التجارية التي كانت تتعرض إلى هجمات اليزيديين واستيلائهم على

²⁹⁴ إيغلتنون، القبائل الكردية، 28.

²⁹⁵ Âyandan Nuri, *Abede-i İblis, Yezîdî Taifesiinin İtikâdî, Âdatı, Evsâfi*, Mustafa Işık (İstanbul: Kriter Yayınevi, 2017), 40-41-42.

القوافل التجارية²⁹⁶، ويمكن ان تكون الهجمات على القوافل كانت مدروسة ومخططة من قبل الجهات الغامضة، لاشعال الفتنة بين الحكومات المحلية والقبائل اليزيدية.

ومما وسع الشق بين اليزيديين وجيرانهم المسلمين والسلطات الحاكمة ان كثير من أعيان جبل سنجار شاركوا جنبا إلى جنب القوات البريطانية ضد الدولة العثمانية منهم حمو شرو يفو والشيخ خلف انسكاني وخضر القراني اللذين أخذوا يتمتعان بنفوذ حكومي واسع منذ احتلال بريطانيا لسنجار، مع ذلك كله كانت بريطانيا تشك في ولائهم²⁹⁷، وكانت تطلب منهم الكثير ليقوموا به ضد الدولة العثمانية، وتركتهم في النهاية في خصومة مع جوارهم.

كل هذه الاعمال ادت في فترات عديدة إلى النظر إلى اليزيديين كأيدي مائلة في المنطقة وكان ذلك مخططاً من قبل الغرب، وكانت بتواطؤ من قبل بعض اليزيديين انفسهم، وكان لبعض الأكراد النصيب في توسعة هذا الشرخ.

ومن سوء حظهم فانهم يسكنون في المناطق المتنازع عليها بين حكومتي العراق المركزية الإدارة المحلية في الشمال، في خط طول يبدأ غرباً من سنجار وينتهي شرقاً بشيخان التي تضم معبد لالش المقدس²⁹⁸.

وإن استمرت الاعمال العدائية ضد هذه الطائفة كما جرت في الماضي فان مستقبلهم لا يبشر بالخير، فقد عمد عناصر إرهابية في عدوانهم الاخير على المناطق التي تسكنها اليزيديون إلى قتل ما يقارب 1293 شخص، والايتم باغ عددهم 2745 واسترقاق أكثر من 6417 من

²⁹⁶ رضا سالم داود، *الاقليّة اليزيدية*، 158.

²⁹⁷ عدنان زيان فرحان - قادر سليم شمو، *دراسات في تاريخ الكُرد اليزيديين*، 118.

²⁹⁸ سلوم، *حماية الاقليات الدينية*، 130.

النساء والاطفال،²⁹⁹ أي أن الاستقرار الذي كانوا يمارسونه في السابق بات مكان الشك لدى غالبيتهم، وتبين ذلك من خلال الرغبة العامة لديهم باللجوء إلى الدول الغربية والهرب من الواقع المؤلم وترك كل ما يتعلق بالماضي.

من خلال المكتب الذي أسسه الإدارة المحلية في شمال العراق لغاية انقاذ المختطفين الايزيديين لحد الان تم تحرير (3451) شخص من أيدي داعش وبقي (2966) تقريبا نصفهم من الاناث، ناهيك عن الايتام والتخريب للمعابد والاماكن المقدسة والبنية التحتية للايزيديين³⁰⁰. هناك فرق ولجان حكومية وغير حكومية تعمل في مجال تثبيت ما حدث لسنجان كابادة جماعية، وخرجت قرارات دولية اعترفت بان ما تعرض له الايزيديون جرائم ترتقي إلى درجة الابداء الجماعية، والخطوة الاولى في ذلك كانت في انعقاد مجلس حقوق الانسان في الامم المتحدة في جنيف 1 سبتمبر 2014 بارسال بعثة تقصي الحقائق للعراق لتثبيت الاعمال العدوانية التي ارتكبتها العناصر الإرهابية، وتوصلوا إلى عد الاعمال التي ارتكبتها داعش بالابداء الجماعية، واعترف بذلك ايضا البرلمان الأوروبي، ومجلس النواب الأمريكي في (2016)³⁰¹ ".

بعد الأحداث الأخيرة التي عاناها الايزيديون أصبحت الهجرة برأيهم أفضل حل للمحافظة على النفس والمعتقد وهم قلقون على مستقبل ديانتهم في العراق والأغلبية الساحقة منهم يفكرون في الهجرة، وفقدوا الثقة بالحكومة لحمايتهم من أعمال مثيلة لما قامت بها داعش³⁰².

²⁹⁹ رنا جاسم محمد همزة، *بواعث ارتكاب الإبادة الجماعية للايزيديين* (بغداد: كلية العلوم الإسلامية، جامعة بغداد، 2021)، 355.

³⁰⁰ هورمي، *الطفولة المفقودة*، 42.

³⁰¹ هورمي، *الطفولة المفقودة*، 61-62.

³⁰² رنا جاسم محمد همزة، *بواعث*، 354.

وجدير بالذكر أن النظرة الحقيقية والواقعية للمسلمين في المنطقة تجاه اليزيديين والطائفة اليزيدية مخالفة تماما للنهج الداعشي، وهذه ما نريد الإشارة اليه بسبب النظرة السائدة للمجتمع اليزيدي حول العلاقة بين المسلمين في المنطقة واليزيديين، فيقول أستاذ الشريعة في جامعة الأنبار الشيخ الدكتور مازن مزهر الحديثي: إن الإسلام كفل حياة طيبة لهذه الفئات عملاً بنصوص القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة وحق التعايش لأهل الذمة، مستندا للآية خاطب فيها الله تعالى الرسول محمد ﷺ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ (الأنبياء 107/21)، وشملت هذه الرحمة العالمين جميعا وليس المسلمين فقط. وينفي الدكتور الحديثي بآية: ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (البقرة 256/2)، ما يُشاع حول فرض الإسلام عقيدته على من يخالفه في الدين تحت التهديد وباستخدام القوة، مضيفا أن الإيزيديين يعتبرون من أهل الذمة لدى الإسلام مثل غيرهم، لهم من الحقوق مثل ما عليهم من الواجبات، وكفل لهم الإسلام حرية ممارسة شعائرهم الدينية وأن تكون دماؤهم معصومة وأموالهم محفوظة وأعراضهم مصانة.

لكن هناك اسباب عدة تؤدي إلى التردد وعدم الضمان النفسي لدى الاقليات الموجودة في العراق والعنف المرتكب ضدهم بشكل عام والاقليم بشكل خاص، وهذه بعض تلك الاسباب، ضعف سيادة القانون والحكم الرشيد، عدم المساواة في التطبيق بالشكل المطلوب وارتفاع نسبة الفقر، انتشار الفساد وفقدان الثقة بعدالة المؤسسات العامة، ضعف المشاركة في الحياة العامة، التمييز والقبولبة الذهنية للاقليات وايدولوجية الاقصاء الفكري لدى البعض، خطاب الكراهية في بعض الأحيان³⁰³.

³⁰³ سلوم، حماية الاقليات الدينية، 149-152.

ففي النهاية نرى أن المطلوب من كلا الطرفين من اليزيديين كفاعل أساسي في هذه القضية ومن جوارهم التقرب فيما بينهم والتفاهم على المشتركات، وهم الأقرب إلى بعضهم البعض وهم مشتركون في الأرض والعيش، وأن الغرب لم يأتي لهما بخير ولم يزيدوا إلا شرورا وخبثا وخسارة للجميع، لذا من الضروري الجلوس على طاولة التفاهمات والمجادلة الحسنة التي تصل إلى العيش المشترك.

الخاتمة

بعد الرحلة الممتعة والشيقة في التاريخ التي بحثت في موضوع اليزيدية تبين لنا دقائق وتفاصيل عن اليزيدية لم نكن نعرفها، وهنا نورد بعض الاستنتاجات التي توصلنا إليها، وعلى أثرها نطرح مقترحات كما يلي:

أ- الإستنتاجات:

- 1- تصل الطائفة اليزيدية من الناحية السياسية إلى حركة يزيد بن معاوية واولاده، ومن الناحية الدينية فهم بدئوا طريقتهم على يد عدي بن مسافر.
- 2- تبين لنا أن اليزيدية طائفة انبثقت عن المسلمين في عهد الشيخ حسن كان اول بداية ابتعادها.
- 3- إن علاقة اليزيدية بالزردشتية والاشورية لم يكن بعد الاسلام بل كانت قبل ظهور الاسلام حالهم كحال أهل المنطقة خاصة الأكراد، وبعد مجيء الاسلام أسلم الأكراد ولم يبقى ما الدين الزردشتي في المنطقة خاصة منطقة البادينان معقل اليزيدية.
- 4- توطيد العلاقة بين اليزيدية والاشورية مغرض جاء به الكتاب المسيحيون وبعض المثقفين اليزيديين لابعادهم عن أصلهم الاسلامي.
- 5- إن الشيوخ والأمراء اليزيديون أصلهم من الأمويين الهاربيين من حلب بسبب الحكم العباسي ولان الامراء اليزيديون يمتدون إلى العائلة المروانية الاموية.
- 6- هناك عائلات يزيديية تمتد إلى شجرة ال عدي بن مسافر ويقوا مسلمين سنيين في الشام ومصر.
- 7- إن من الأسباب الرئيسية التي أدت إلى ابتعاد اليزيديين عن المسلمين بشكل سريع وملحوظ كانت ظلم الحكام العباسيين خاصة بدرالدين لأولئ، وغيره في الشام.

8- انخدع الأمراء الكرد بفتاوى بعض السلاطين العرب في المنطقة وانخرطوا في الإبادات التي طالت الطائفة اليزيدية وهتكوا الأعراض وخرّبوا البلاد.

9- كثير من الحملات التي قام بها الحكام العرب ضد اليزيدية غالبيتها كانت سياسية قومية وليست دينية، بل كانت بغطاء ديني.

10- بعض الأحيان عندنا أفتى بعض العلماء بزندقة بعض العلماء أو السياسيين كانت بدفع من الحكام بسبب انتشار نفوذهم وتأثيرهم في الناس أمثال الشيخ حسن.

ب- المقترحات:

1- نرى من الضروري البحث عن مشتركات بين المسلمين واليزيديين وعض الطرف عن الاختلافات، وهو الطريقة الاسلامية في التعامل مع الاخرين عبر الخطابات والأبحاث العلمية.

2- التعامل العادل والحسن مع أبناء الطائفة اليزيدية تسد الطريق عن أعداء المسلمين لاستخدامهم لأغراضهم الشريرة.

3- البحث عن أمهات الكتب في المواضيع التي بقيت معلقة من الناحية التاريخية والفكرية لإيضاح الأمر؛ لأن الغموض في المسائل تؤدي إلى الخلافات والإبتعاد بين الناس.

4- ينبغي على العلماء الوسطيين من أهل السنة والجماعة بيان حكم الاسلام في الطوائف غير المسلمة أو المنبثقة عن المسلمين خاصة مسألة سبي بناتهم الضرر بهم كما قام به المنظمات الارهابي والقاعدة المفسدة على أثر فتوى مضللة من بعض الناس.

المصادر

- آل عبداللطيف, عبدالعزيز بن محمد بن علي. *الإباضيّة وهل هم خوارج*. تبوك: المديرية العامة للمطبوعات بوزارة الاعلام, 1412.
- ابن الجوزي, شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قزّوغي سبط. *مرآة الزمان في تواريخ الاعيان*. تحقيق إبراهيم الزبيق. دمشق: دار الرسالة العالمية, 2013.
- ابن المستوفي, المبارك بن احمد بن المبارك بن موهوب اللخمي الإربلي. *تاريخ اربل*. تحقيق سامي بن سيد خماس الصقار. بغداد: وزارة الثقافة و الاعلام, 1980.
- ابن الوردي, عمر بن مظفر بن عمر بن محمد ابن ابي الفوارس , زين الدين ابن الوردي المعري الكندي. *تاريخ ابن الوردي*. بيروت: دار الكتب العلمية, 1996.
- ابن تيمية, تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبدالحليم بن تيمية الحراني. *مجموع الفتاوى*. تحقيق عبدالرحمن بن محمد بن قاسم. المدينة النبوية: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف, 1995.
- ابن تيمية, تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام. *الوصية الكبرى*. تحقيق محمد عبدالله النمر - جمعة عثمان ضميرية. الطائف: مكتبة الصديق, 1987.
- ابن حجر, ابو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن احمد العسقلاني. *الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة*. صيدر اباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية, ط3, 1972.
- ابن منظور, محمد بن مكرم بن علي. *لسان العرب*. بيروت: دار صادر, ط3, 1993.
- احمد تاج الدين. *الاكرد تاريخ شعب وقضية وطن*. القاهرة: دار الثقافية, 2001.
- الاسفراييني, أبو منصور عبدالقاهر بن طاهر بن محمد. *الفرق بين الفرق وبين الفرقة الناجية منهم*. تحقيق لجنة إحياء التراث العربي. بيروت: دار الآفاق الجديدة, ط5, 1982.
- الإلغي, محمد المختار بن علي بن أحمد. *سوس العالمة*. الدار البيضاء: مؤسسة بنميد 5 زنقة مستغانم, ط3, 1984.
- إيغلتن, ويليام. *القبائل الكردية*. ترجمة أحمد محمود خليل. اربيل: مطبعة وزارة التربية والتعليم, 2006.
- البرمكي الاربليابن خلكان, ابو عباس شمس الدين احمد بن محمد بن ابراهيم بن ابي بكر. *وفيات الاعيان*. تحقيق احسان عباس. بيروت: دار صادر, 1978.
- بولاديان, أرشاك. *الأكرد في حقبة الخلافة العباسية في القرنين 10-11*. ترجمة الكسندر كشيستان. اربيل: دار اراس, 2009.

- تعري بردي, يوسف بن عبدالله الظاهري الحنفي. *النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة*. القاهرة: دار الكتب المصرية, 1956.
- تيمور باشا, احمد بن اسماعيل بن محمد. *اليزيدية و منشأ نطنتهم*. القاهرة: مؤسسة هنداوي للتعليم والثقافة, 2012.
- تيمور باشا, احمد بن اسماعيل بن محمد. *معجم تيمور الكبير في الألفاظ العالمية*. تحقيق حسين نصّار. القاهرة: دار الكتب والوثائق القومية, ط3, 2002.
- الجهني, إشراف وتخطيط ومراجعة مانع بن حمّاد. *الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة*. الرياض: دار الندوة العالمية, ط3, 1418.
- جول, اسماعيل بك أمير اليزيدية في سنجار. *اليزيدية قديما وحديثا*. تحقيق قسطنطين زريق. بيروت: المطبعة الأمريكية, 1934.
- جيجو, أمين فرحان. *القومية الايزيدية جذورها ومقوماتها ومعانيتها*. بغداد: دار الكتب والوثائق, 2010.
- جيجو, أمين فرحان. *ويكيبيديا الموسوعة* (wikipedia.org) - خطاب 10 يوليو، 2021.
- الحافظ ابن كثير, اسماعيل بن عمر القرشي الدمشقي أبو الفداء عمادالدين. *البداية والنهاية*. بيروت: دار الفكر للنشر, 1986.
- الحري, الشيخ ممدوح. *موسوعة الفرق والمذاهب والاديان المعاصرة*. الجيزة: الفا للنشر والانتاج الفني, 2010.
- الحسني, عبدالرزاق. *اليزيديون في حاضرهم وماضيهم*. صيدا: مطبعة العرفان, 1951.
- خيون, رشيد. *الأديان والمذاهب بالعراق ماضيها وحاضرها*. دبي: مركز المسبار, 2016.
- دلشاد نعمان فرحان. *معاناة الكُرد الإيزيديين في ظل الحكومات العراقية 1921-2003*. تحقيق عبدالفتاح علي البوتاني. دهوك: مطبعة جامعة دهوك, 2008.
- الدملوجي, صديق. *اليزيدية*. الموصل: مطبعة الاتحاد, 1949.
- الديوه جي, سعيد. *الموصل في العهد التابكي*. بغداد: مطبعة شفيق, 1958.
- الديوه جي, سعيد. *اليزيدية*. بيروت: المؤسسة العربية, 2003.
- الذهبي, شمس الدين ابو عبدالله محمد بن احمد بن عثمان قايماز. *سير اعلام النبلاء*. تحقيق مجموعة من المؤلفين - بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط. بيروت: مؤسسة الرسالة, ط3, 1985.

- الذهبي, محمد بن احمد بن عثمان بن قايمار. تاريخ الاسلام ووفيات المشاهير والأعلام. تحقيق عمر عبدالسلام التدمري. بيروت: دار الكتاب العربي, ط2, 1993.
- رضا سالم داود. الأقلية الأيزيدية في العراق (بحث في الجغرافية السياسية). بغداد: الجامعة العراقية كلية الاداب, 2019.
- رنا جاسم محمّد همزة. بواعث ارتكاب الإبادة الجماعية للإيزيديين. بغداد: كلية العلوم الإسلامية، جامعة بغداد, 2021.
- السامرائي, فاضل صالح. معاني النحو. عمّان: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع, 2000.
- السامي لحقوق الانسان, مكتب المفوض. تقرير بشأن أوضاع حقوق الإنسان في العراق. بغداد: مكتب حقوق الانسان التابع لبعثة الأمم المتحدة لمساعدة العراق (يونامي), 2013.
- السلفي, حمدي عبدالمجيد - الدوسكي, تحسين ابراهيم. عقيدة عدي بن مسافر الهكاري. المدينة المنورة: مكتبة الغرباء الأثرية, 1998.
- سلوم, سعد. حماية الأقليات الدينية والإثنية واللغوية في العراق. الكوفة: جامعة الكوفة كلية الاداب, 2017.
- السمعاني, عبدالكريم بن محمد بن منصور التميمي. الأنساب. تحقيق عبدالرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره. حيدر آباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية, 1962.
- سمو, ازاد سعيد. اليزيدية من خلال نصوصها المقدسة. بيروت: المكتب الاسلامي, 2001.
- الشهرستاني, محمد بن عبدالكريم بن ابي بكر احمد. الملل والنحل. تحقيق عبدالعزيز محمد الوكيل. القاهرة: مؤسسة الحلبي وشركاه, 1968.
- الصحاري العوتبي, أبو المنذر سلمة بن مسلم بن ابراهيم. الإبانة في اللغة العربية. تحقيق عبدالكريم خليفة وغيره. سلطنة عمان: وزارة التراث القومي والثقافة, 1999.
- الصدّيق الفنتي, محمد طاهر الصدّيق. مجمع بحار الانوار. حيدر آباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية, 2014.
- صدّيق, محمد ناصر. تاريخ اليزيدية. اللاذقية: دار الحوار, 2008.
- الصفدي, صلاح الدين بن خليل بن أبيك وآخرون. الوافي بالوفيات. بيروت: دار إحياء التراث العربي, 2000.
- عبود, زهير كاظم. طاؤوس ملك رئيس الملائكة لدى اليزيدية. بيروت: المؤسسة العربية, 2008.

- العبيد المقريزي, احمد بن علي بن عبدالقادر. *السلوك لمعرفة دول الملوك*. تحقيق محمد عبدالقادر عطا. بيروت: دار الكتب العلمية, 1997.
- عدنان زيان فرحان - قادر سليم سمو. *دراسات في تاريخ الكُرد الايزيديين*. دهوك: مطبعة جامعة دهوك, 2009.
- العدوي العمري, القاضي شهاب الدين احمد بن فضل الله بن يحيى القرشي. *التعريف بالمصطلح الشريف*. تحقيق محمد حسين شمس الدين. بيروت: دار الكتب العلمية, 1988.
- العزاوي, عباس بن محمد ثامر. *تاريخ اليزيدية واصل عقيدتهم*. بغداد: مطبعة بغداد, 1935.
- العسكري, ابو هلال الحسن بن عبدالله. *الفروق اللغوية*. تحقيق محمد ابراهيم سليم. القاهرة: دار العلم والثقافة, 1997.
- عطا صوفي, عبدالقادر بن محمد. *اثر الملل والنحل القديمة في بعض الفرق المنتسبة إلى الاسلام*. المدينة النبوية: الجامعة الاسلامية, ط6, 2004.
- العفافي, أبو التراب سيد بن حسين بن عبدالله. *وا محمداه ابن شانك هو الأبت*. القاهرة: دار العفافي, 2006.
- الفاصي, محمد بن احمد الحسني. *العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين*. تحقيق محمد عبدالقادر عطا. بيروت: دار الكتب العلمية, 1998.
- فراج, ياسر علي خالد. *اليزيدية بين إشكالية النسبة والمنشأ والمعتقد*. أسبوط: مجلة كلية البنات الإسلامية, 2020.
- القزويني, أحمد بن فارس بن زكريا. *مقاييس اللغة*. تحقيق عبدالسلام محمد هارون. دمشق: دار الفكر, 1979.
- قلعجي, محمد رواس - قنبيي, حامد صادق. *معجم لغة الفقهاء*. بيروت: دار النفائس, ط3, 1988.
- الكتبي, محمد بن شاکر. *فوات الوفيات*. تحقيق إحسان عباس. بيروت: دار صادر, 1973.
- كحالة الدمشقي, عمر رضا راغب. *معجم المؤلفين*. بيروت: مؤسسة الرسالة, مكتبة المثنى دار إحياء التراث, 1993.
- الكرملي, أنستاس ماري بطرس بن جبرائيل يوسف عواد. *مجلة لغة العرب*. بغداد: وزارة الاعلام, مديرية الثقافة العامة, مطبعة الاداب, 1929.

- ليسكو, روجيه. *اليزيدية في سوريا وجبل سنجار*. ترجمة احمد حسن من الفرنسية الى العربية. دمشق: دار المدى, 2007.
- المجددي البركتي, محمد عميم الاحسان. *التعريفات الفقهية*. بيروت: دار الكتب العلمية, 2003.
- مجمع اللغة العربية. *معجم الوسيط*. تحقيق إبراهيم مصطفى - أحمد الزيات وغيره. القاهرة: دار الدعوة, مكتبة الشروق الدولية, ط4, 2004.
- هورمي, حسو. *الطفولة المفقودة*. بغداد: دار الثقافة, 2019.
- Akman, Ekrem. "İtaat, İtikat ve Askerlik Üçgeninde Osmanlıda Devlet-Yezidi İlişkileri". *Hitit İlahiyat Dergisi* 20/1 (2021).
- Âyandan Nuri - Mustafa Işık. *Abede-i İblis, Yezîdî Taifesinin İtikâdı, Âdatı, Evsâfı*. İstanbul: Kriter Yayınevi, 2017.
- Bitlisi, Şerefhan. *Kürt Tarihi*. Mehmet Emin Bozarslan. İstanbul: Ant Yayınları, 1971.
- Bittner, Maximilian. *Denks Chriften*. Wien: Aus der Kaiserlich-Königlichen Hof-und Staatsdruckerei, 1913.
- Bittner, Maximilian. *Denks Chriften*. Wien: Aus der Kaiserlich-Königlichen Hof-und Staatsdruckerei, 1913.
- Bozan, Metin. *Şeyh Adi b. Müsafir, Hayatı, Menkıbevi Kişiliği ve Yezidi İnancındaki Yeri*. İstanbul: Nubihar Yayınları, 2012.
- Erol, Sever. *Yezidilik ve Yezidilerin Kökenleri*. İstanbul: Berfin Yayınları, 1993.
- İbrahim, Agah Çubukçu - Neşet Çağatay. *İslam Mezhepleri Tarihi*. Ankara: Ankara Üniversitesi Basımevi, 1965.
- John S. Guest, *Yezîdilerin Tarihi, Meleke Tawus ve Mıshefa Reş'in İzinde*. İstanbul, 2011.
- Lescot, Roger - Ayse Meral. *Yezidiler Din Tarih ve Toplumsal Hayat Cebel Sincar ve Suriye Yezidileri*. İstanbul: Avesta Basın Yayın, 2009.
- Messadè Gerald. *Şeytanın Genel Tarihi*. Işık Ergüden. İstanbul: Kabalcı Yay., 2. bsk., 1999.
- Philip G. Kreyenbroek. *Avrupa'da Yezîdilik çev. İstanbul*. Hikmet İlhan,. İstanbul: Avesta Yay .Basın Yayın, 2011.
- Xanna Omerxalî. *Êzdiyatî: Cıvak Sembol Rîtuêl*. İstanbul: Avesta Yay, 2007.